

آشرف المصنفین

تفسیر سی

پارہ نمبر 12

مفتیز

ساجدہ مفتی افتخار احمد خان قاسمی

ناشر
مفتی کتب خانہ

مفتی احمد یار خان روضہ
چون پاکستان، گجرات

تنبیہ جملہ حقوق بحق مفتی اقتدار احمد خان محفوظ ہیں

تفسیر پارہ نمبر 12

صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان فیسی

فیسی کتب خانہ مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات

کیا رہ سو

کتاب

مصنف

ناشر

تعداد

سال اشاعت 2004

۴۰

تقسیم کار

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ فون: 7220479-7221953

فیکس نمبر: 042-7238010

9۔ الکریم مارکیٹ، مارو بازار، لاہور۔ فون: 7225085

14۔ انتقال پلانز، مارو بازار، کراچی

Email:- zquran@brain.net.pk

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ بارہواں

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱	وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِجْعُهَا	۹	۲۲	انبیاء کرام کسی بھی گناہ پر قیاد نہیں ہوتے	۴۰
۲	موسیٰ علیہ السلام اور ایک کبوتر کا واقعہ	۱۱	۲۳	حضور نبی کریم کے سینہ مبارک کی کشیدگی کی علامت	۴۱
۳	بحق دلائل کہنے کا شرعی حکم	۱۳	۲۴	کفار کو کس شکایت قرآن کا چیلنج دیا گیا۔	۴۱
۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلی علم غیبی قرآنی ہوتا	۱۱	۲۵	قرآن مجید کے مشرفانے کا چیلنج کی کافر نے کیوں قبول کیا	۴۲
۵	کسی مخلوق کا کیا ذوق اور مستقر مستور کیا ہے	۱۵	۲۶	رافضی شیعوں کا یہ کہنا کہ صحابہ نے قرآن جلا تھا	۴۵
	عشق کی قسمیں	۱۵	۲۷	قَالَ لَسْتَ بِمُحَمَّدٍ وَلَا نَبِيٍّ قَالُوا	۴۷
۶	وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ	۱۶	۲۸	علم کی تین نئیوں کا فائدہ	۴۸
۷	عرش کے معنی	۱۸		اللہ تعالیٰ اور رحل اللہ کے خطاب میں فرق	۵۰
۸	خالق اور موجد اور صانع و کابر میں فرق	۲۱	۲۹	اللہ کو واحد کے معنی اور نطق سے یاد کرد	۵۰
۹	نبی کریم کو علاج میں طمانہ تہ نبیاء کی ایک حکمت	۲۱	۳۰	زندگی کیا ہے اور حیات دنیا کیا ہے	۵۲
۱۰	مناقول آسمانوں و دیار گان ادراج کا بیان تعلق	۲۲	۳۱	أَقَمْنِ كَانِ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ تَرْتِيبِهِ	۵۵
۱۱	آسمان زمین پہاڑ اور عرش کریم کی کس طرح بنے	۲۳	۳۲	ریا کیا ہے اور کیا چیز ریا نہیں۔	۵۶
۱۲	کفار کی حماقت	۲۴	۳۳	کذب اور افتراء کا فرق	۶۰
۱۳	مضارح کتنی جگہ ماضی کے معنی میں آجاتا ہے۔	۲۷	۳۴	کفار کی تین ذمیوی حصلتیں	۶۱
۱۴	روح کی قسمیں	۲۷	۳۵	ہمارے دور نبی کریم کے ایمان میں فرق	۶۱
۱۵	وَلَقَدْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً	۲۸	۳۶	نعت نبی کریم سنت نبیاء	۶۲
۱۶	خود شوق خودی کے اشارات	۳۱	۳۷	انبیاء کرام گناہ پر قیاد رہی نہیں ہوتے	۶۳
۱۷	انسان کھاد پر شاگرد بنانی کریم کے طفیل ہے	۳۲	۳۸	جھوٹی گرامتیں بنانا بدترین ظلم ہے	۶۴
۱۸	علم نجوم اور علم جفر کس نے ایجاد کیا۔	۳۶	۳۹	الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا	۶۴
۱۹	صبر مومن کا امتیازی نشان	۳۷	۴۰	کفری اور طاب میں فرق	۶۶
۲۰	فَعَالَمٌ آمَرَ كَيْفَ لِيُفَضِّلَ مَا يُؤْتِيهِ إِلَيْكَ	۳۶	۴۱	نفس کی قسمیں	۷۰
۲۱	لفظ مثل کی قسمیں اور ان کا بیان	۳۹	۴۲	لَا جُرمَ أَنفُسِهِمْ فِي الْأَخْرُوفِ	۷۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۴۳	نوح علیہ السلام کا نسب اور کچھ حالات	۷۷	۷۷	مومن کی جان بچانا واجب واجب راجح بھی جکتا ہے	۱۱۶
۴۴	ابھی اور بڑی زندگی کی پہچان	۷۷	۷۸	حق اور صحت کا فرق	۱۱۷
۴۵	علماء کے کج بحثی کرنا طریقہ کفار ہے	۷۸	۷۹	نوح علیہ السلام کی بیوی کا نام	۱۱۸
۴۶	حق اور جنت میں فرق	۷۹	۸۰	علاقہ نوحی کا حدود اور راجح	۱۱۸
۴۷	اِنَّ لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اللّٰهَ دَرِيْ اَخَاتُ عَلَيْكُمْ	۸۱	۸۱	کشتی نوح کے تاریخی حالات	۱۱۹
۴۸	جمع سالم اور جمع تکسیر میں فرق	۸۳	۷۲	اسلام میں بطور رمز جبل و جبرائیل منع ہے	۱۲۰
۴۹	آقا اور عطا میں فرق	۸۳	۷۳	حُزُو اور تَشَعُّد میں فرق	۱۲۱
۵۰	سب پہلے بت پرست کتاب شروع ہونی اور پہلے نبی کے نام	۸۴	۷۴	صوفیاء کے نزدیک انسانوں کی قسمیں	۱۲۱
۵۱	عبارت - اطاعت اور اتباع میں فرق	۸۷	۷۵	حَتّٰی اِنَّا جَاءْنَا اَهْرٰثًا وَ قَارًا الْمُنٰثِرُوْنَ	۱۲۳
۵۲	وَلَيَقُوْمَنَّ لَا اَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا ط	۸۹	۷۶	کشتی میں سوار ہونے کا واقعہ	۱۲۷
۵۳	عَوْنٌ - قُوْمٌ - ظَهْرٌ اور نَصْرٌ میں فرق	۹۱	۷۷	نبی اور دین کے تقابل میں برابری کو چھوڑ دو۔	۱۲۹
۵۴	تبلیغ کا طریقہ انبیاء مکرم کے سیکھنا چاہیے	۹۲	۷۸	قَالَ سَلُوْنِيْ اِلٰی جَبَلٍ يَّغِيْصُ صُغْرٰی	۱۳۱
۵۵	محرری کی چار صورتیں ہیں	۹۷	۷۹	طوفان نوح کیس جگہ آیا	۱۳۶
۵۶	وَلَا اَقُوْلُ لَكُمْ عِندِيْ خَزَاۤئِنٌ مِّنْ اللّٰهِ	۹۷	۸۰	کشتی خودی پر کیوں ٹھہری پہاڑی کی کسی ہیں	۱۳۹
۵۷	الغلام جنسی اور غیر جنسی باقی اقسام کا فرق	۹۹	۸۱	خاوند بوی کی قسمیں	۱۴۰
۵۸	خاصی مطلق جمع کے اختلاف کیوں آتا ہے۔	۱۰۰	۸۲	کون جنسیت ہے ملکار پہاڑوں کی تعداد	۱۴۲
۵۹	بیعت کا مقصد کیا ہے	۱۰۳	۸۳	وَنَادٰی نُوْحٌ رَبِّهٖ فَقَالَ رَبِّ	۱۴۳
۶۰	خیر کی قسمیں	۱۰۴	۸۴	سوال دعا اور طلب کا فرق	۱۴۵
۶۱	قَالَ اِنَّمَا يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اللّٰهُ اِنْ شَاءَ	۱۰۶	۸۵	عروج بن عشق کا واقعہ	۱۴۶
۶۲	شرط سے جزا تقدم ہو سکتی ہے یا نہیں	۱۰۹	۸۶	نبی کی اطاعت کا فرض ہو سکتی ہے والدین کا فرض نہیں ہو سکتا	۱۴۸
۶۳	کثیر اقبال کا ایک واقعہ	۱۱۰	۸۷	قَتِيْلٌ يَّا نُوْحُ اَهْبِطْ بِسَلٰمٍ مِّنَّا	۱۵۲
۶۴	غذاب نے میں بنیاد کو اختیار نہیں اس کی وجہ	۱۱۲	۸۸	آدم ثانی لقب نوح علیہ السلام کہیں بنا	۱۵۶
۶۵	قلب انسانی کے وزیر اور شیر حبیب و محبت کا بیان	۱۱۴	۸۹	یوم عاشورہ کھانے اور پانی میں برکت کی وجہ	۱۵۶
۶۶	وَاَصْنَعِ الْفُلَکَ يٰۤاَعْلٰیؕ اَوْ دُوْخِیْکَآ	۷۰	۹۰	طوفان نوحی کے بعد پہلی بستی کا نام	۷۰

صفحہ نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر شمار	عنوان
۱۹۳	انبیاء کرام زمانے کو دھالتے ہیں خود ماننے میں نہیں ملتے	۱۵۷	نبی کریم کو علم غیب کب ملا
۱۹۴	شک تردید اور ریب میں فرق	۱۵۸	نقوس کے تین درجے
۱۹۵	فشنق اور خلق میں فرق	۱۵۹	حضرت ہود کا نسب نامہ
۱۹۸	قال یقوم ارسینخون ان کنت علی بینه	۱۶۱	بارگاہ رب تعالیٰ میں شانِ انبیاء
۱۹۹	انبیاء کرام اور امتیوں کی ذمہ داریوں کا فرق	۱۶۲	انبیاء کرام کو تمام غریب عطا ہوئے
۲۰۱	صالح علیہ السلام کی اولاد میں کاہن کا واقعہ	۱۶۳	انبیاء کرام ان پر ہر نہیں ہوتے
۲۰۳	قدرتی رعب اور سمیت کس طرح ملتی ہے	۱۶۴	یَقُومُ لَا اَمْسَ لَکُمْ عَلَیْہِمْ اَجْرًا
۲۰۴	قوم نمود میں کتنے کافر کتنے مومن ہوتے	۱۶۵	بارشش دنیا اور نہ میں فرق
۲۰۵	کرک اور ریخ کس کی آواز تھی	۱۶۶	گمراہ لوگوں کی پخصلیتیں
۲۰۹	سورۃ ہود کا چوتھا قصہ	۱۶۸	عقل بذاتِ خود نعمتِ الہی ہے
۲۱۰	حضرت ابراہیم و قمر لوط کے ملائکہ کی تعداد	۱۶۹	اِنَّ الْمَقُولَ لَا اَعْتَزَّ اَکْ
۲۱۱	مسلم کو کھانا اور جواب دینے کے کچھ فقہی آداب	۱۷۰	ثیب یعنی ثواب اور کیسے کافرق
۲۱۲	اجنبی مرد و عورت مسلم دیکھیں ہی بوجہ ضرورت بات کریں	۱۷۱	سرورِ مشرقی سے سارا جسم کیوں مراد ہوتا ہے
۲۱۳	بندے چار قسم کے ہیں	۱۷۲	دنیا کی دولت اللہ کے بندوں اور اُسکے دُکے سے ہے
۲۱۴	قُلْنَا اِنَّا اٰیْدُ لَکُمْ لَا تَقْصِلُ الْکِیْہِ	۱۷۳	علم اور مشائخ کا دنیا میں آنے کا مقصد کیا ہے
۲۱۵	خفیہ اور خوف میں فرق	۱۷۴	وَلَمَّا جَاءَ اَمْرًا یَّجِیْتُ اَهُودًا
۲۱۶	بجائتِ احرامِ عورت نہ کیوں نہیں طوہا سکتی	۱۷۵	توکل کیسے تین شرطیں ہیں
۲۱۸	حمید کی صفات کیا ہیں	۱۷۶	قوم ہود پر عذاب کس طرح آیا
۲۲۰	قُلْنَا ذَهَبْ عَنْ اِبْرَہِیْمَ الرَّوْعُ	۱۷۷	حضرت ہود اور اُنکی کشتیِ مسلمہ کی نجات میں فرق
۲۲۱	مردود - مرجع - معرفت - دروغ میں فرق	۱۷۸	نبی کی مثل کوئی نہیں ہو سکتا نہ ذات میں نہ فعل میں
۲۲۲	تقدیرِ مبرم اور معلق کافرق	۱۷۹	وَالَّذِیْ نَعُوْذُ لَکُمْ اَھْلَہُمْ صَلَاحًا - قَالَ یَقُومُ
۲۲۳	وَجَاءَ قَوْمًا یُسْقَرُ عُنُوتُ الْکِیْہِ	۱۸۰	حضرت ہود اور حضرت صالح کا درمیانی فاصلہ
۲۲۴	حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فرشتوں کے پہنچنے کی	۱۸۱	صالح علیہ السلام کا شجرہ نسب اور مرثیہ
۲۲۵		۱۸۲	مکانات تعمیر اور دنیا آباد کرنا عبادت ہے

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۱۳۹	قوم لوط کی بڑی خصلتیں	۲۲۲	۱۶۳	توبہ کرنے کا صحیح طریقہ	۲۸۷
۱۴۰	لفظ رکن کی لغوی تحقیق	۲۲۴	۱۶۴	وَلْيَقُومُوا اسْمُ عَلٰی مَكَانَتِكُمْ	۲۸۸
۱۴۱	تہذیب و تہذیب کی قسمیں کوئی حرام اور کوئی حلال ہے	۲۲۵	۱۶۵	رقبہ کے سات معنی	۲۸۲
۱۴۲	قَالُوا يَا لَوُطُ إِنَّا رُؤُوسُكَ	۲۲۷	۱۶۶	حضرت نعیم کا آخری وعظ پہلے خط ستر سال بعد	۲۸۴
۱۴۳	عذاب قوم لوط کا واقعہ	۲۲۸	۱۶۷	قوم نعیم عذاب کیا تھا اور چنگھاڑ کیا تھی	۲۸۵
۱۴۴	قوم لوط حضرت لوط علیہ السلام کی خاندان نہ تھی	۲۲۹	۱۶۸	قوم صالح اور قوم مدین کے عذابوں کا فرق	۲۸۶
۱۴۵	قوم لوط کی تعداد	۲۳۰	۱۶۹	كَانَ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهَا إِلَّا بَعْدَ لَمَدَيْنِ لَمَّا بَعَثْنَا	۲۸۸
۱۴۶	نبی کی جو بی بدکارہ نہیں ہو سکتی	۲۳۱	۱۷۰	بیت کے آٹھ معنی	۲۹۱
۱۴۷	وَالْيَٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا	۲۳۲	۱۷۱	حضرت نوح و موسیٰ علیہما السلام میں حق اور تعدد و کثرت	۲۹۲
۱۴۸	لفظ مدین کی تحقیق اور حضرت شعیب کا نسب	۲۳۳	۱۷۲	نبی کریم کے معجزات کی تعداد اور حضرت موسیٰ کے معجزات کا ذکر	۲۹۳
۱۴۹	حضرت نعیم کا لقب غیبی الانبیاء تھا	۲۳۴	۱۷۳	ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ الْقُرْآنِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ	۲۹۴
۱۵۰	مزدوروں غریبوں کا ہوا سہارا اور ساتھی قرآن کریم	۲۳۵	۱۷۴	جو تھا حق نبی کریم نے بیان فرمائے وہ تو راہِ حق میں نہیں	۲۹۵
۱۵۱	يَقُولُ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ	۲۳۶	۱۷۵	انبیاء و کرام اور اولیاء و صلوات میں قرآن کریم کا کفار کے	۳۰۲
۱۵۲	حلال اور حرام روزی کا ظاہری فرق	۲۳۷	۱۷۶	کفار نے دنیا کو بھاری اور اولیاء نے دنیا کو سستا	۳۰۳
۱۵۳	ملاوٹ بد ساشی بد دیانتی کے ذہنی نقصان	۲۳۸	۱۷۷	بستی بولی کر اہل بستی سے اولیاء نصرت و حمایت کے علاوہ	۳۰۴
۱۵۴	نعت گوئی کس کو مفید ہے کس کو نہیں	۲۳۹	۱۷۸	إِنِّي فِي ذَٰلِكَ لَاسْلَٰةٌ لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ	۳۰۵
۱۵۵	قَالَ يَقُومُوا زَايِدُونَ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيْتِهِ	۲۴۰	۱۷۹	نیک بختی اور بد بختی کی نشانیاں	۳۰۸
۱۵۶	چھ نبی علیہم السلام بہت مالدار گزشتہ	۲۴۱	۱۸۰	جہنم کے آسمان زمین کون سے ہیں	۳۰۹
۱۵۷	قوم لوط اور مدین میں کتنے سال کا فاصلہ ہے	۲۴۲	۱۸۱	وَأَمَّا الَّذِينَ شَعِدُوا فَاخْرُجُوا مِنْهَا	۳۱۳
۱۵۸	انبیاء و کرام گناہ پر قار نہیں ہوتے	۲۴۳	۱۸۲	لفظ غیر کے پانچ معنی ہیں	۳۱۵
۱۵۹	وَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّكَ فَتَغْفِرَ لَكَ الْكُفْرَ	۲۴۴	۱۸۳	نبی کریم علیہ السلام کے مہوتے عذابوں کے بارے	۳۱۸
۱۶۰	توبہ کے پانچ معنی	۲۴۵	۱۸۴	ایصالِ ثواب برحق ہے	۳۱۹
۱۶۱	درد و کے معنی	۲۴۶	۱۸۵	قیاس شرعی برحق ہو نیکی قرآنی دلیل	۳۲۰
۱۶۲	کوئی نبی نابینا نہ ہوئے مگر رک کی ذابت غلط ہے	۲۴۷	۱۸۶	صبر اور شجاعت کی ہونیدہ علامتیں	۳۲۰

صفحہ	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۳۵۳	سورہ یوسف کا شان نزول	۳۲۱	۲۱۰	۱۸۷	اہل یمن کی تین نشانیاں	۲۱۰
۳۵۵	سورہ یوسف کے فضائل اور نام	۳۲۱	۲۱۱	۱۸۸	وَأَن كَلَّمَآلَیْقَ قَیْسَ لَمَّا سَآءَیْك	۲۱۱
۳۵۶	سورہ یوسف کو تلاوت کرنے کا فائدہ	۳۲۵	۲۱۲	۱۸۹	امت مسلمہ کی خوش نصیبی	۲۱۲
۳۵۷	سورہ یوسف کے خصوصی فوائد	۳۲۶	۲۱۳	۱۹۰	سورہ سے پہلے اور آیت کے بعد نماز کا حکم کریں	۲۱۳
۳۵۸	قصہ یوسف کی کچھ خصوصیات	۳۲۷	۲۱۴	۱۹۱	ولایت اور نبی مرتبہ کس طرح ختم ہو جاتا ہے	۲۱۴
۳۵۹	حضرت یوسف کے خصوصی فضائل	۳۲۸	۲۱۵	۱۹۲	وہابی نمازیں قرآن مجید کے خلوت ہیں	۲۱۵
۳۶۰	سورہ یوسف کا چار اور اس کا تعوید	۳۲۸	۲۱۶	۱۹۳	ذہار اور یوم کا فرق	۲۱۶
۳۶۱	حضرت یوسف علیہ السلام کی ولادت اور نسب نامہ	۳۲۹	۲۱۷	۱۹۴	دشمن ولی کا اعلان جنگ	۲۱۷
۳۶۲	دعا کرنے اور دعا پلنے میں فرق	۳۳۰	۲۱۸	۱۹۵	وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا یُضِیْعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ	۲۱۸
۳۶۳	سورہ صافات - الرافعات آیات	۳۳۳	۲۱۹	۱۹۶	چار چیزیں چار چیزوں سے ملتی ہیں	۲۱۹
۳۶۴	نذا کی قسمیں	۳۳۰	۲۲۰	۱۹۷	قرن کے معنی	۲۲۰
۳۶۵	کتنی چیزوں کو قرآن مجید نے آخست کہا	۳۳۲	۲۲۱	۱۹۸	سب گناہ مشرکوں سے شروع ہوئے	۲۲۱
۳۶۶	یوسف علیہ السلام کے گیارہ ستون کے نام	۳۳۶	۲۲۲	۱۹۹	کس چیز کی کیا زکوٰۃ ہے	۲۲۲
۳۶۷	وَلَوْلَا اَنَّیْکَ یَحْذَرُیْکَ سَآءَیْکَ وَیَعْلَمُیْکَ	۳۳۸	۲۲۳	۲۰۰	وَلَوْ شَاءَ سَآءَیْکَ لَجَعَلَ النَّاسَ	۲۲۳
۳۶۸	کس نبی کو اللہ تعالیٰ نے کیا سکھایا	۳۳۷	۲۲۴	۲۰۱	دنیا میں کون سا کفر پہلے ہوا اور کفر کی ترتیب	۲۲۴
۳۶۹	عورت نبی نہیں ہو سکتی	۳۳۷	۲۲۵	۲۰۲	نبی کریم کو سب انبیاء کے حالات کا کمال علم ہے	۲۲۵
۳۷۰	أَفَتُلْوَ اِیُّوْصَیْفَ اِرْطَیْ حَوْکَ اَرْضَآ	۳۳۷	۲۲۶	۲۰۳	وَقُلِ الْمَدِیْنَتِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ اَعْمُوْا عَلٰی مَا کَانَ حَقُّکُمْ	۲۲۶
۳۷۱	برادین یوسف کے جرم	۳۴۰	۲۲۷	۲۰۴	توریت کی ابتدائی آیات کیا تھیں	۲۲۷
۳۷۲	کنعان سے کنوئیں کا فاصلہ	۳۴۰	۲۲۸	۲۰۵	امر کے سوا معنی ہیں	۲۲۸
۳۷۳	چودھویں صدی میں ہمت کے سوج چاند اور گیارہ ستارے	۳۴۱	۲۲۹	۲۰۶	ذکر انبیاء اور ذکر مصطفیٰ کا فائدہ	۲۲۹
۳۷۴	فرست مومن کا بیان	۳۴۰	۲۳۰	۲۰۷	انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کیلئے حصول علم	۲۳۰
۳۷۵	تین شخصوں سے تین چیزیں ناممکن ہیں	۳۴۱	۲۳۱	۲۰۸	غیب کے تین طریقے	۲۳۱
۳۷۶	محبت نبی اگر گستاخی نبی کے گناہوں میں فرق	۳۴۲	۲۳۲	۲۰۹	تفسیر سورہ ہود	۲۳۲
۳۷۷	چودھویں صدی میں کہ انبیاء پھوٹا ہوا ہے	۳۴۳	۲۳۳	۲۱۰	ابتدائی ذکر سورہ یوسف	۲۳۳

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۲۲۵	امت یوسفی کی تعداد	۲۵۸	۳۹۴	اَسْرِيْلَهُ مَعًا غَدًا يَبْرَقَ وَيَلْعَبُ	۲۳۴
۲۲۶	زلیخا کا خاندان اور نذکرہ	۲۵۹	۳۹۵	حضرت یعقوب نے بھڑیے کا نام کیوں لیا	۲۳۵
۲۲۷	مجرہ یوسفی سے عزیز مصر کے خزانے بھر گئے	۲۶۰	۳۹۶	حضرت یوسف کا مار کھانا اور مسکھانا	۲۳۶
۲۲۸	ناگیر جی ہشتوا کا کہنے کی وجہ	۲۶۱	۳۹۷	وحی کے پانچ معنی	۲۳۷
۲۲۹	یوسف علیہ السلام کو چھتیس زانیہ آتی تھیں	۲۶۲	۳۹۸	جنگلی شیر اچھل چھل گھاس غیر کسی کی ملک نہیں	۲۳۸
۲۳۰	حضرت یوسف کی عمر مصر میں آنے کے وقت	۲۶۳	۳۹۹	کھیل کر د کا شرعی حکم	۲۳۹
۲۳۱	حضرت یوسف علیہ السلام کا ماں سے زیادہ منظم بال الہی ہے	۲۶۴	۴۰۰	وَجَاءُوا آبَاءَهُمْ عِشَاءَ يَسْكُوتُونَ	۲۴۰
۲۳۲	علم دو قسم کا ہے اور عالم کون ہے	۲۶۵	۴۰۱	برادران یوسف عشاء کے وقت کیوں آنے	۲۴۱
۲۳۳	ایمان کی چودہ شاخیں ہیں	۲۶۶	۴۰۲	عشاء کا شرعی اور اصطلاحی وقت	۲۴۲
۲۳۴	دَرَاوَدُكُهُ الْاَنبَىٰ هُوَ الَّذِي يَتَّبِعُهَا عَنْ تَقْسِيمِ	۲۶۷	۴۰۳	یوسف علیہ السلام کے کنز میں کا تاریخی پس نظر	۲۴۳
۲۳۵	لوٹری غلام کے بارے میں شرعی مسئلہ	۲۶۸	۴۰۴	صنیر جیل کی تعریف اور صبر کی قسمیں	۲۴۴
۲۳۶	ارادہ یوسفی کے بارے میں صحیح قول	۲۶۹	۴۰۵	چند بھول رہا بات	۲۴۵
۲۳۷	برطان یوسفی سے مراد	۲۷۰	۴۰۶	کہتے جانور جنت میں جائیں گے	۲۴۶
۲۳۸	برطان کی جامع مانع تعریف	۲۷۱	۴۰۷	فواصل چیزیں فوادنی چیزوں میں	۲۴۷
۲۳۹	عورتوں کا نام قرآن مجید میں کیوں نہیں آیا	۲۷۲	۴۰۸	وَتَوَدَّ اَنْ يَّجْعَلَ لِنَفْسِهِ دَرَاهِمًا مَّقْدُودَةً	۲۴۸
۲۴۰	مخالفہ شریعت پر تہذیب الجیس ہے	۲۷۳	۴۰۹	کویش سے نکل کر یوسف علیہ السلام کا پہلا وطن	۲۴۹
۲۴۱	وَأَسْبَقَ الْاَبَاءَ وَوَدَّ اَنْ يَّجْعَلَ لِنَفْسِهِ دَرَاهِمًا مَّقْدُودَةً	۲۷۴	۴۱۰	حضرت یوسف کا پہلا مجروحہ دعا کی قبولیت	۲۵۰
۲۴۲	شاہر کے معنی	۲۷۵	۴۱۱	حضرت یوسف کی فوٹو بنائی گئی	۲۵۱
۲۴۳	زلیخا اور یوسف بھاگے مگر نیت کا فرق	۲۷۶	۴۱۲	حسن یوسفی ایمان بخش مجروحہ تھا	۲۵۲
۲۴۴	مجرہ امت یوسف علیہ السلام	۲۷۷	۴۱۳	نگاہوں کی قسمیں	۲۵۳
۲۴۵	زمانہ نقصانات	۲۷۸	۴۱۴	صوفیا کے چلوں اور پر پیزی کھانے کا ثبوت	۲۵۴
۲۴۶	حضرت یوسف کے بچاؤ کی روشنیاں	۲۷۹	۴۱۵	حضرت یوسف کا علم غیب	۲۵۵
۲۴۷	تیرا دیوں نے بچپن میں کلام کیا	۲۸۰	۴۱۶	بادشاہ اور لڑکے کا آپ پر ایمان لانا	۲۵۶
۲۴۸	بچائی کے فائدہ سے	۲۸۱	۴۱۷	صفت کفار ہی نبی کو اپنے جیسا بشر سمجھتے ہیں	۲۵۷

نمبر شمار	عنوان	صفحہ	نمبر شمار	عنوان	صفحہ
۲۸۲	ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سب افضل ہیں	۲۴۹	۳۰۴	یا صابر حبیبی الحق انہا باب مقفون خیر	۲۸۷
۲۸۳	فلما راٰ قصصک فلما من ذکیر قال اشد	۲۵۱	۳۰۵	بت پرستی میں چھ خرابیاں	۲۹۱
۲۸۴	قرآن مجید میں کتنی چیزیں کو عظیم فرمایا گیا	۲۵۵	۳۰۶	حضرت ابراہیم کا عظیم دھڑ	۲۹۲
۲۸۵	مصر کی عورتوں کو محرم اور فحش بھی دیکر جو ان	۲۵۶	۳۰۷	شراب کی قسمیں	۲۹۳
۲۸۶	عشق اور مقام عشق کی قسمیں	۲۵۷	۳۰۸	تبلیغ دین میں نرمی اور محبت چاہیے۔	۲۹۴
۲۸۷	عشق کی علامتیں اور نیت خوانوں کو چھ	۲۵۸	۳۰۹	وقال فلذی ظن انہ فاج و منہما	۲۹۶
۲۸۸	دینا عشق مصطفیٰ کی ادنیٰ علامت	۲۵۹	۳۱۰	طہور و اعتبار اور تعبیر کا فرق	۲۹۹
۲۸۹	فلما سمعت جبریل ارسلت الیہ	۲۶۰	۳۱۱	جیل میں ابراہیم علیہ السلام سے جبریل	۵۰۰
۲۹۰	کبیر اور کبر میں فرق	۲۶۱	۳۱۲	امین کا کلام	۵۰۱
۲۹۱	انبیاء اور انبیاء کی تعریف خدا کی تعریف ہے	۲۶۲	۳۱۳	ابراہیم علیہ السلام کو جیل کیوں ہوئی	۵۰۲
۲۹۲	سات چیزیں سات چیزیں کہی جاتی ہیں	۲۶۳	۳۱۴	نبی اور غیر نبی کی خواب میں فرق	۵۰۳
۲۹۳	قال رب انی اعجز الی صلیت علی نبی	۲۶۴	۳۱۵	خواب کے شرعی احکام	۵۰۴
۲۹۴	جہاں اور بعد وقت کون ہیں	۲۶۵	۳۱۶	جیل میں ابراہیم علیہ السلام نے کتنے نظام	۵۰۵
۲۹۵	چھ دعائیں بعینہ قبول ہوئیں	۲۶۶	۳۱۷	تربط کیے	۵۰۶
۲۹۶	زلیخا کو جیل کیوں نہ ہوئی مصر کی جیل کی قسمیں	۲۶۷	۳۱۸	قالوا اضغاث احلام وما نحن	۵۰۷
۲۹۷	محسن کی بارہ صفات	۲۶۸	۳۱۹	جمع کی قسمیں	۵۰۸
۲۹۸	مومن کے کردار کی نشانی اور مسلم قوم	۲۶۹	۳۲۰	صادق اور صدیق میں فرق	۵۰۹
۲۹۹	کی تباہی کا باعث کیا ہے	۲۷۰	۳۲۱	اللہ تعالیٰ کے لئے واحد کے صفات کہنے	۵۱۰
۳۰۰	قال لا کافرا یسا طعام قد قینم	۲۷۱	۳۲۲	لازم ہیں۔	۵۱۱
۳۰۱	سات چیزیں سات چیزیں کو آفت ہے	۲۷۲	۳۲۳	بستی قلب مومن کے در و دیوار	۵۱۲
۳۰۲	جیل کے مجرمان طریقہ سے دینی ملان	۲۷۳	۳۲۴	قال قد مر عتوت سبعم سینین دابا	۵۱۳
۳۰۳	علماء اسلام کے دینی کردار کا بیان	۲۷۴	۳۲۵	شدت خدا و شہرہ۔ مشہور کا فرق	۵۱۴
	پیری مریدی کا اصل مقصد	۲۷۵	۳۲۶	معجزات پر بھی کی تعداد	۵۱۵
	شریعت اور نیت کا فرق	۲۷۶	۳۲۷	فضول خرچی کی قسمیں	۵۱۶

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۲۹	جنگ عفرات کا دعویٰ کرنا جائز ہے	۲۲۲	۵۲۰	جائزہ دینا جائز کھانوں کا بیان	۳۲۵
۵۲۹	قاضی بیج اور فی زمانہ منصفی اسلم پر	۲۲۲	۵۲۰	من اور قائم کا فرق	۳۲۶
۵۴۱	تفتیش کرنا واجب ہے	۳۲۵	۵۲۱	قراہت و حیوانیہ اور عادات و رگانیہ کی تعداد	۳۲۷
۵۴۱	صوفیا کا فرقہ ملائیت مگر ادب ہے	۳۲۶	۵۲۲	عبد حقیقی کی نوشتہ نیاں	۳۲۸
۵۴۲	شرعیہ و طریقت کی امانتیں	۳۲۷	۵۲۲	وَقَالَ الْعَلَاءُ اُسْتُغْفِرُ بِد	۳۲۹
۵۴۲	قلب و من کے چھ نام	۳۲۷	۵۲۵	سازش اور مکر کا مسترق	۳۳۰
۵۴۵	مناجات نعیمہ در بار گاہ و حبیہ	۳۲۸	"	إِلَّا غَلَا اور حاشا کا فرق	۳۳۱
۵۴۵	پچھلی امتوں کو زبرد و تربیت کی نصیحتیں	۳۲۹	۵۲۹	یوسف علیہ السلام کے جیل سے نکلنے کا واقعہ	۳۳۲

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ

اور نہیں ہے جانور کی زمین پر مگر اللہ رزق اس کا اور جانتا ہے
اور زمین پر چلنے والا کوئی یہاں نہیں جس کا رزق اللہ کے دمر کریم پر نہ ہو اور جان

مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ①

ٹھکانا اس کا اور تحری مقام اس کا سب کچھ ایک صاف کتاب بیان کرے والی
ہے کہ کہاں ٹھہرے گا اور کہاں سپرد ہو گا سب کچھ ایک صاف بیان کر نیوالی کتاب میں ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلے فرمایا گیا تھا عِیْنِ ذَاتِ الصَّنْوَ
دلوں کی باتیں بننے والے ایک عظیم دعویٰ تھا اس آیت کریمہ میں ایک سے دوسرے کی شکل میں اس

دعویٰ کی دلیل ہستیں کی جارہی ہے کہ وہ اپنی تمام یعنی مخلوق کو جو کروڑوں کی تعداد میں ہے حاجت و ضرورت کے
مطابق رزق دے رہے ہیں جو جتنا نہ ہو وہ قیسی خیالی جہاں ضروریات سے کس درجہ وقف ہو سکتا ہے اور

کس درجہ سے ملتا ہے۔ پہلے جانا ہوتا ہے پھر دنیا اس کے پہلے اس آیت کا ذکر کیا بعد میں عطا کیا۔ دوسرا
تعلق پہلی آیت میں زمانہ حال کے جاننے کا ذکر تھا اس آیت میں مستقر اور مستودع کا ذکر ہوا کہ زمانہ استقبال میں

جاننے کا ذکر دنیا جس سے کمال علم ثابت ہوا۔ فانی کا ذکر دنیا وہ کمال نہیں ہوتا کہ وہ تاریخ و حرکت و شہید سے
بھی جانا جا سکتا ہے۔ اس لئے اس کا ذکر دنیا تیسرا تعلق پہلے فرمایا گیا تھا کہ بعض نسل جنس مومنوں پر حق

سے چھینا چاہتے ہیں۔ جو محض فاسد گن تھا اب بتایا جا رہا ہے کہ وہ اللہ کریم نور میں کی نوری مخلوق کیڑوں کو برباد
کو بھی جانتا ہے۔ بعد انسان اس سے کس طرح پوشیدہ رہ سکتے ہیں۔ اس لئے الارض فرمایا گیا علی الارض نہ

کہا گیا۔ اور یہ میری دوسرے کہ رزق کے لئے مازوق کا جانا ضروری۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے مازوق کا ذکر کیا گیا بعد میں
عطا رزق سے اپنی رزائیت کا تفسیر میرا

تفسیر نحوی

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ①
یاد تلبیٰ سے مشتق ہے یعنی روزنا۔ زمین کی طرف۔ اسی سے ہے قیابہ یعنی ٹینک موجودہ دور

میں ٹرکیز کو بھی دیا کہتے ہیں۔ یہ کچھ کو ڈب اس لئے کہتے ہیں کہ وہ پیر ٹینک چلتا ہے لغت کے لحاظ سے زمین پر جانور
نوداہ کہتے ہیں خواہ ہوائی پنڈے ہوں یا کیرے مکھڑے یا ایوانی یا لہجہ پھل کر دیگر دین فی تربی سے باہر بھی جیتے

زراہ سے ہیں مگر پھل خشکی پر قطف نہیں رہ سکتی۔ اصطلاح کے اعتبار سے ظاہر صرف خشکی کے چوبیس کو کہتے
ہیں

ہیں اور عرف عام میں ماہ فقط گھوڑے کو کہتے ہیں۔ یہاں لغوی معنی مراد ہے اس لئے دایۃً مکرونی کے تحت ہے تاکہ سب جاندار یعنی مخلوق کو شامل ہو جاتے فی طریقہ کا ہے بعض کے کہانی معنی علی ہے۔ مگر یہ درست نہیں کیونکہ عمومیت کے منافی ہے جسکے سابقہ مکروہ عمومیت کو چاہتا ہے۔ لَافُضْ اَلْفْ لَام۔ متفرق ہے جس سے تحت استری بھی شامل ہو گیا۔ اَرْضُ لَفْظاً مونث ہے اس کی تصغیر اَرْضُ ہے اس کا لغوی ترجمہ حوض منفرج ہے بِذِیْلِ اللّٰہِ رُفْدُ لَاحِثِ اشتنانے سابقہ لغوی کو توڑا۔ یہاں اَلْوَکُن کے معنی میں ہے جس سے سداک پیدا ہوا، درمطاف بھی جیسے کہ اَلْاِیْعَاءُ وَحِیْرَ رَبِّہِ اَلْاَعْلٰی میں اَلْوَکُن کے معنی میں ہے (الانصاف اہل صفت) تو عدغویہ کے مطابق رُوْنُو معنی میں مستعمل ہے جن میں سے ایک بعض لکھن ہوتا ہے وغیرہ بقرآن علی۔ ایسے معنی میں ہے بعض نے کہا کہ علی معنی میں ہے ہی انہی معروف سے دھواؤ، رزق معنای حافیہ صفات الہیہ کا موقع یہ ہے رزق کا اعلیٰ معنی ہے معنای دایۃً حیرانہ نثرانی ہوا، اگر مستعمل شیء اصطلاحاً خرب کوئی رزق کہا جاتا ہے۔ یہاں ہوی اصل معنی مراد میری جہالت اہل میں سے ہے انور رزق علی لغوی۔ علی اللہ کے تقدیر سے کائنات ہوا وَوَسَّیْہُمْ مُّسْتَقَرًّا دُمُؤُودَ عَلَیْہَا طَوَاعِلُہُ ہے جس سے علم، انبیاء کی دوسری دلیل ثابت ہوتی مُسْتَقَرُّ استقرار سے مشتق صیغہ اسم مفعول معنی ظرف یعنی ٹھہرنے قرار پکڑنے کی جگہ، مہمیر کا مرجع قاتیۃً وَاَوْفَاہُ مُسْتَوْدَعٌ روایت سے بنا ہے۔ معنی مانت رکھی ہوئی مراد قریب سے مکلف کتاب مَبْنٰی عَلٰی کُلِّ۔ مرجعہ کلیۃ کا منور ہے بقاعدۃ نحو یہ بتاتا ہے۔ فی ظرفیت کہ ہے۔ کُتِبَ معنی مکتوب ہے۔ یا معنی لکھنے کی جگہ۔ مراد ورج محفوظ ہے۔ مہمیر بیت سے اسم فاعل ہے یعنی میان کرنے والی، صفت سے کتاب کی۔ تفسیر علماء۔ دُماہون دایۃً رُفْدُ اَرْضُ اَسْلٰی اللّٰہِ رَزَقُہُمْ۔ اور ہمیں کرنی جا داری میں مگر اس کا رزق اللہ کے لئے ہے۔ یہاں نارادان لوگوں کے لئے علوہ سیر کی ایک جہاں پیش کرنے کے ساتھ ساتھ ایک عظیم قیون کلیہ بھی بتایا جا رہا ہے جس سے ایک نکل فناطہ حیات کا سبق ملتا ہے کیونکہ انسان کوکل علی اللہ کے ساتھ کامیاب رہے سکون نہ گداز سکتا ہے۔ اگر یہ پہا رزق کی نسبت لفظ کے خاص طبقے کی طرف کی گئی ہے مگر باری تعالیٰ تمام جہاں دہے جہاں کنگر۔ پتھر۔ ٹکڑی۔ ہوا زمین۔ آسمان۔ آبی خشک۔ ہوائی۔ ہوائی۔ انسان جنات ملائکہ کیسے مکوشے سب کا رزق ہے۔ اس آیت میں مرد دایۃً یعنی جاندار مخلوق کا ذکر بقول مفسرین ہود سے کیا یا اس لئے کہ ترجمہ رب تعالیٰ سب کو رزق عطا فرماتا ہے مگر انسان صرف جاندار کی غذا وغیرہ کو دیکھ سکتا ہے۔ اور انسان کی کوتاہی مقصود سے اس لئے کہ وہ خاص خصوصیت سے ذرا فریاد دینا معروف ہے، یہی توجیہ زیادہ صحیح ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ رزق معنی غذا وغیرہ کا تاج صرف جاندار ہے۔ اس لئے وجہ کا ذکر کیا گیا۔ مگر بات صحیح نہیں۔ اس لئے کہ ہر مخلوق رزق کی نعمت ہے یہ علوہ بات ہے۔ مختلف مخلوق کا رزق مختلف نوعیت کا ہوتا ہے۔ جن میں بعض کا عقل انسانی میں آسکتا ہے بعض کا نہیں حدیث پاک میں آتا ہے۔ ہذا کہ کی نہ تسبیح ہے۔ جنات کی غذا کا ذکر بھی احادیث سے ثابت ہے۔ چرند پرند کا رزق بھی بعض حیثیت میں عقل

انسانی کے جسم سے وہ ہے نہات درخت وغیرہ بھی رزق پاتے ہیں۔ پتھر اور لک کا کٹر بھی رزق پاتا ہے مگر سب قسم کے درختوں، معانی نے دیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قلب پاک میں ایک دفعہ یہی اسی قسم کا نیاں گداوتی، آئی سے موسیٰ قری پتھر پر، مٹی مار دیا آپ نے ایک چھوٹی چٹان پر عصا مارا وہ ٹوٹ گیا اس میں ایک چھوٹا پتھر نکلا، حکم ہوا اس چھوٹے پتھر کو مارو اس کو مارا تو اس میں سے بہت چھوٹا پتھر نکلا پھر حکم ہوا، پھر مار تو بہت چھوٹا پتھر نکلا حکم ایسی ہوا کہ اس کو توڑ دو جب اس کو توڑا تو اس میں ایک نیا سا کٹر تھا جس کے منہ میں اس کی کچھ غذا تھی اور اس کا منہ بھی کچھ پڑھا تھا حضرت موسیٰ نے کان لگائے تو اپنی زبان میں کہہ لیا تھا پاک ہے وہ رزق جو تم کو دیکھتا ہے اور میری عرض سنتا ہے، اور میری جگہ پہنچتا ہے اور مجھے یاد رکھتا ہے جہولنا نہیں۔ لہذا کبر۔ جس اسی کے لائق ہے رزق اقصیٰ کائنات۔ دایہ میں بحر مچھل تمام مخلوق حیوانی شامل ہے۔ کیونکہ وہ زمین پر چل سکتے ہیں۔ سمجھ کر یہ ہے کہ جنات بھی دایہ میں شامل ہیں علی۔ کا حرف اصطلاح شریعت میں دوسرے کے لئے آتا ہے۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ مگر وجوب دو قسم کا ہے۔ ایک یہ کہ کوئی شخص کسی دوست پر واجب کرے جیسے کہ عبادت، رزق، طاعت اور دوسرے ممانعت اور بدکرداری نہ کرنے یا دیگر حکام کی طرف سے دیگر مددوں پر واجب کرتے ہیں۔ شرعاً اس کا تدارک نہ ہوگا ہے۔ جب کی دوسری قسم یہ ہے۔ خود اپنی ذمت پر محض کرم سے لازم کی جلتے اس لئے ترک نہ کی پرگ و نہیں رخصت۔ یہاں مٹی سے یہی وجوب مرد ہے خیال ہے کہ جب واجب کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف ہوگی تو مطلب ہوگا کہ اس کا خلاف ممکن نہیں۔ یعنی لازمہ المنجہ بعض نے کہا کہ علی معنی میں ہے۔ در علی اللہ کا مطلب ہے میں اللہ یعنی اللہ کی طرف سے (معانی التفسیر ج ۱) مگر یہ درست نہیں کیونکہ من سمت بتا ہے۔ در رزق کی ظاہری سمتیں مخلوق کی طرف ہیں۔ کہ ہر ہر شخص اپنے اپنے فعل سے رزق حاصل کر رہا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے جس کو جو وسائل عطا فرمائے انہیں و سطوں سے رزق حاصل کرے کا مکلف ہے۔ اور نہ ہی ذریعوں کی طرف سے ان کو رزق ملتا ہے۔ چنانچہ انسان کو عقل اور مضبوط اعضاء دینے جس سے وہڑھاگ کہ خود رزق مہیا کرے جاؤروں پرندوں چندوں کو صرف علف دے کہ ان کا رزق بکھر ہے صرف اٹھنا ان کا اپنا کام ہے۔ وہڑیں بھاگیں در رزق لائیں کہ نہیں۔ جو شہ کو بھاگنے دے کی طاقت بھی نہ بخشی تو ان کا رزق ہدیہ پانی ہو، خود ان کے پاس پہنچتا ہے۔ یہ سب سمتیں ہی ہیں ان طرفوں سے رزق آتے ہیں۔ پس علی کو اپنے معنی میں رکھنے سے جو جامعیت اور اظہار شان ہوتی ہے۔ وہ معنی میں کرنے سے نہیں یہی وجہ ہے کہ شرعاً یہ کہا جاوے کہ ہر کو فلاں طرف سے یہ رزق ملا۔ مگر یہ کہنا منع ہے کہ فلاں انسان کے ذمہ کرم پر یہ رزق واجب ہے۔ وجوب کو یہاں کی نسبت رزق مخلوق تو صرف اللہ کریم ہے۔ مگر محض کرم سے کہ حق سے کیونکہ وجہ حق جس کا بھی پہلے ذکر کیا وہ کسی کا اللہ پر نہیں ہے۔ اس شرعی قانون سے بعض لوگوں نے دھوکا کھاتے ہوئے کہا کہ دعا میں بچت فذل کہا منع ہے۔ حالانکہ یہ بات غلط ہے۔ کیونکہ دعا حق سے مراد ہے فاعیل یا

ابن عباس اس لئے شیخ سعدی نے فرمایا۔ بنی بقی بنی فاطمہ کہ برقل یاں کنی قاترہ روستاں منہ جھنڈے
 روزی نعت میں اس طرح کے الفاظ شامل ہوتے ہیں عقی کفیر عقر۔ عقی طہ پس ررق ررق کا معنی ہے
 نعت دینے والی چیز (مجدد صفت) اس لغوی معنی کے لحاظ سے صرف عدل بنی ہی ررق کہلا سکتی ہے نہ کہ حرم روزی
 غذا وغیرہ اس لئے کہ حرام غذا کو کتنی ہی چھی کیوں نہ نظر آئے نقصان ہی دیتی ہے ظاہر اگرچہ وہ غذا ہو مگر
 باطن میں نقصان ہے عل کوام فرماتے ہیں کہ حرم روزی مثل دیک کے ہے کہ جس طرح دیک رو دکھائی اوپر سے
 بہت صاف ستھری لگتی ہے مگر اندر سے کھوکھلی ناکارہ۔ آگ کے قابل رہ جاتی ہے۔ اسی طرح حرم روزی دو جہم اوپر سے رقیق
 خندہ مست تو نازکست سو مگر باطن میں بزدل رست گندہ یہ نور۔ بے رونق جرات و جہت سے معذور ہو کر رہ جاتا
 ہے۔ نہ دیوی عزت و جہاں کے لائق نہ دینی مسرت کا فقط۔ مار جہنم کا ایندھن ہوتا ہے۔ حرام روزی۔ ایسی اور
 ایسی ساتھیوں کی وف سے ملتا ہے۔ بیکر اسان کے و کسی ثلوق کی روزی حرام نہیں۔ اسات کا پ فعل ہے
 جو اس کی روزی حرام نہ ہو۔ و رب کریم تو اپنے بندوں کو صرف حلال روزی سے ہی نوازتا ہے جس طرح کہ
 ررق ہیں۔ حلال غذا۔ حلال لباس۔ اور حلال رہائش وغیرہ سب شامل ہیں۔ اسی طرح حرام روزی میں بھی یہ تینوں
 چیزیں شامل ہوتی ہیں و یلہ مستحقہا و مستودعہا اور اللہ تعالیٰ ہوتا ہے ہر جادہ رک ربئس گاہ و اور
 اس کی قبر کو۔ یعنی یہی نہیں کہ سب کو رزق دیتا بلکہ سب کے رہنے پہنچنے پھرنے ابتدا۔ نہت۔ موت۔ حیات۔ رخصت
 شہر۔ رہائش دیوی اور قبر کو بھی جانتا ہے۔ اس لئے کہ دیدار اس اور حاجت رد اور تسکین کشا کے لئے۔ محتاج اور
 فریادی سے ہر طرح پانچر ہونا ضروری ہے و نہ فریادی نہ ممکن کہ وہ جو بیت اس کے بغیر ہو سکے نہ رحمت۔ یہ قول بھی
 درست ہو سکتا ہے کہ مستقر سے مراد وہ کاپٹ و مستودع سے زمین کا بیت مراد ہو۔ بعض نے کہا کہ مستقر سے مراد
 عالم روح اور مستودع سے مراد عالم بزرگ ہے۔ بعض نے کہا کہ مستقر سے باپ کی پشت مراد ہے و مستودع سے
 مراد کاپٹ مگر تیسرا قول یہ ہے کہ مستقر سے مراد دنیاوی زندگی ہے اور مستودع سے قبر و بزرگ کی زندگی۔ اور یہی
 درست قرار ہے۔ اس لئے کہ میں تیسرا کام مع و ہر یعنی جہاد و ثلوق ہے۔ و نہ مراد بہ صرف روح یا نطفہ کو نہیں کہا
 جاتا بلکہ روح مع جسم کو حاد رکھتے ہیں خواہ دنیاوی حیات میں ہو جو عانی تھکا رہے یا خردی زندگی جو دائمت
 و ثابت ہے بہر حال رب تعالیٰ ہر ذرے سے خبردار اور پاس و لا ہے یہی نہیں کہ صرف وہی علم رکھتا ہے بلکہ رب
 کریم اپنے خصوصی بندوں کو بھی جاننے کی مرضی رکھتا ہے۔ اسی لئے ارشاد فرمایا کُلُّ شَیْءٍ بِنَظَرٍ عِنْدَ رَبِّکُمْ یَوْمَئِذٍ
 و عتاق و سعادت بڑی کتاب میں لکھے ہیں و وہ کتاب بھی حقیقہ یا پوشیدہ۔ یا غیر ہیں نہیں بلکہ ہمیں ہے۔ اس
 طرح کہ سیارہ و سیارہ و ہر شے اور ہر بندہ کو جان کر ہی سب کچھ نکلے والی بینا کا نور بھیرت رہا جو انسانی ہوش و عقل سے علم حاصل ہو گا۔ بندہ سب کچھ
 ہی نے علم پایا ہے تو آپ خدا رحمت ایمان یہ کہتا کہ ہم بھی لوہے سے تھوڑا پرطر کرنے والے اور بارہا حکیم گروہیں تو تو جس

مکمل متعلق کہ گیا ہے کہ شعر لوح محفوظ است پیش ادبیات تمام مفسرین کا متفقہ قول ہے کہ کتب سے ملا یہاں نہیں محفوظ ہے۔

فائدے | اس آیت کو میرے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ - شریعت و طریقت پر کامیابی سے

پیسے کے لئے، توکل علی اللہ سب سے بڑی عبادت ہے۔ اس کے بغیر کوئی مسلمان ولایت سے ہٹ کر

نہیں ہو سکتا اسی نے موت اجتماع سے خطائے رزق کا ذکر فرمایا کیونکہ رزق ہی ایک اسمِ حرم ہے جس کا انساں اور دیگر

خدا تعالیٰ نے امت مسلمہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہے۔ اس کے بعد وہ لوگ جو اس کے بعد آئے ہیں، ان کے لئے بھی رسول بھیجے گا۔

[illegible]

بندوں کو کس قیود کا علم دیا جائے اور اولیاء اللہ کی مائتوں کے سامنے ہونا ہے۔ عربی فقہ و کلام اہل سنت کی روشنی میں لکھی جانے والی اسلامی تعلیمی کتب کی سہولت کے تحت مفت آن لائن مکتبہ ہے۔

م لوح محفوظ کا علم کسی کو بعض کا۔ جیسی۔ جسی درجہ بدرجہ قوت نگاہ ہو۔ اسی اسی نظر لوح محفوظ پر جوں ہے۔ سارے

روح محفوظ پر نگاہ اور روح محفوظ کا سار علم صرف محبوب اکبر حبیب عظیم محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا ہوا ہے۔

یہ فائدہ نصاب میں فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ کہنے کے دو ہی مقصد ہو سکتے ہیں۔ یا تو اپنی یادداشت کے لئے لکھی جائے

یہ کسی کو بتا سکتے ہیں۔ کہنے والا تو باری تعالیٰ ہے کہ کن فیلڈوں سے سب کچھ ہو گیا۔ بھول چوک کا یہاں احتماں ہی نہیں ہے۔

لہذا یہ بدادشاں شان باری کے خلاف ہے وناممکن۔ پس دوسرا اہم ثابت ہو گیا۔ ورنہ لکھی بیکار ہو جائے گا۔ اور باطل و بیکار

سے وہ بک و منتر ہے اس لئے عقلاً غلط ثابت ہو گا کوئی ذمت مخدوق میں ایسی ہی ہے جس کو تمام روح محفوظ کی کھیں ہوں

کا کلمہ ہے روز تہ پاک بخیر مصطفیٰ صلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو، جو کہتا ہے: اے کو علی غیب کا رستہ ہے۔

ہاں ہی علم ہے (وہ دنیا پاک جبرئیل علیہ السلام کوں ہوتا ہے۔) ان کو علم یس ہے۔ جس

لو چھپایا جاتا ہے وہ لکھا نہیں جاتا۔ اور پھر آخر چھپے کی ضرورت ہی لیا ہے۔ امراء و مرثیہ اعیانہ سے پھیلے جاتے ہیں۔

اعتراضات

میں ہاں چند اعتراض پڑتے ہیں یہاں اعتراض آپ نے ظہیر میں فرمایا کہ رد و مفید حلال ہے

مردی کو کہتے ہیں حالانکہ اس حادثہ کی ماثورہ دعاؤں میں اس طرح کی دعائیں بھی شامل ہیں۔

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَحْمَتِکَ الْعَظِیْمَةِ اَنْ تَجْعَلَ لِعَمَلِیْ فِیْ سَائِرِ اَشْهُارِ الْحَجَّ حَقَّ حَجَّیْ وَتَجْعَلَ لِحَجَّیْ ثَوَابَ عَشْرِ حَجَّاتٍ وَتَجْعَلَ لِحَجَّیْ ثَوَابَ عَشْرِ حَجَّاتٍ وَتَجْعَلَ لِحَجَّیْ ثَوَابَ عَشْرِ حَجَّاتٍ

[illegible]

کتاب اللہ راہی رشتہ علیہ صحت چند شیر اچھی پہنی دھا کہ رجبہ اسے اکبریم کو صحت دینا

اور اسے التعمیم کو شیخ والا درجہ دے گا۔ یہ نصیحت والا ہے۔ ہندی عقائد پر یہ کہہ دیتے ہیں کہ اس قسم کی دعا کو اسے ثابت ہوگا۔

[illegible]

مفید اسی کو یہ جانا چاہیے اور بھی احتمال ہو جواب اپنی پس کردہ برادرِ روایات حدیث سنیہ کی سی سادہ میں مجھ

کوہ ملیں۔ نہ جامع صغیر میں نہ کسی قبرست الحدیث میں۔ ہاں البتہ اگر کسی بزرگ کی مقبرہ و عمارت میں اس طرح کے اٹھارے

ملنے ہیں تو یہ محض تاکید کے لئے ہو سکتے ہیں کیونکہ نہ ہر صفت قید کے لئے ہوتی ہے اور نہ ہر قید سے غیر کا استعمال۔ بلکہ

صفتِ کبھی تو اظہارِ شان کے لئے کئی ہے۔ کبھی تاکید کے لئے۔ کبھی مقید کرنے کے لئے۔ جیسے اللہ تعالیٰ تعالیٰ صفت

教师姓名

ہے لفظ اللہ کی ہرگز نہ قید ہے نہ تاکید فقط اظہارِ شان مقصود ہے۔ اس لئے کہ اللہ واحد ہی ہے کسی دوسرے کا احتمال بھی نہیں اور جیسے کہ قرآن اشدراً چمکتا چاند۔ یہاں لفظ نیز صرف تاکید صفت ہے کیونکہ غیر منیر کوئی چاند دوسرا ہوتا ہی نہیں اور جیسے کہ حق عزوجل علیہ السلام عالم زبیدیہاں لفظ عام لغت قید ہے۔ اس لئے کہ بہت سے غیر عالم زبیدیہ دنیا میں موجود ہیں۔ پس ثابت ہو کہ رزق حلال اس فقط تاکید صفت ہے اسی عربی رزق و رزاق میں بھی۔ لہذا رزق کی دوسری قسم ثابت نہیں ہوئی رزق نافع اور حلال ہی ہوتا ہے۔ دوسرا اعتراض آیت میں فی الارض کیوں کہ گیا علی الارض کیوں نہ کہ گیا۔ حالانکہ لفظ دایہ کی مناسبت۔ عقد، عقدہ، اصطلاحاً غرق غرقاً فرماتے ہیں بھی۔ جواب مسئلہ الرزق کے مسئلے پر محمد بن ابوبکر رزقیؒ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ فی بمعنى علی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں چند جگہ اور بھی اسی طرح ہے۔ مگر صحیح نہیں کہ عمومیت و لغوی معنی کے خلاف ہے۔ دایہ کا لغوی معنی بہت عام ہے جیسا کہ تفسیر میں ہم نے عرض کیا ابھی اصطلاح تو وہ ما و شما کی بنائی ہوئی ہے۔ قرآن پاک اس کا تابع نہیں۔ ان کا دوسرا جواب یہ ہے فی اپنے اصلی معنی ظرفیت کے لئے ہی ہے اس سے عمومیت ثابت کرنا مقصود ہے۔ اور لفظ و دایہ کی لغوی مناسبت سے یہ جواب درست ہے۔ تیسرا اعتراض رزق کے لئے صرف دایہ کا کیوں ذکر کیا گیا۔ حالانکہ پرندے بھی رزق سے رزق پاتے ہیں۔ جواب اس کا ایک جواب تو تفسیر میں عرض کیا گیا کہ پرندے بھی اسی دایہ ہی ہیں دوسری آیت میں پرندوں کا عین پرندہ ذکر کرنا لفظ نوعیت کی تفریق کے لئے ہے۔ دوسرا جواب مسئلہ الرزق نے یہ دیا کہ دایہ بھی پرندے درمیان سے تیز سے نکڑے جسامت اور کثرت میں پرندوں سے زیادہ ہیں اور انسان کا واسطہ نہ یہ دو پرندوں سے پڑتا ہے اس سے ان کا ذکر اہتمام سے کیا گیا چوتھا اعتراض۔ یہاں ما من دایہ کیوں دایہ کیا گیا۔ فتویٰ کہہ دیا جاتا۔ جواب۔ ہر معنی اور اصطلاح میں حقیر و کمزور، درہم بہت ہی چھوٹی مخلوق کو دایہ کہہ جاتا ہے اس لئے یہ بتایا گیا کہ جزوات آبی حقیر و چھوٹی ذریت کو بھی رزق ہرگز دیتا ہے بھلا تم کو کیوں نہ دے گا درہم سے کیونکر غافل رہا سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ شریعت شک وادی ہو یا معرفت کی گدائی ہر محسوس کے لئے سب سے بہتر زاویہ توکل علی اللہ ہے۔ کہ اس کے بندہ کسی منزل تک نہیں پہنچ سکتا کسی حالت کسی مقام کسی زمانے میں کسی کام میں لگا ہو۔ تصور راضی ہو کہ وہ دایہ من دایہ فی الارض۔ لا علی اللہ ہر ذریت کا رزق روحانی و جسمانی اللہ ہی کے ذمہ کرم پر ہے کہ بعض مخلوق کو فقط جسمانی رزق عطا ہوا۔ بعض کو فقط روحانی۔ بعض کو دونوں۔ بعض کو کم بعض کو زیادہ۔ پھر جس طرح مخلوق الہی مختلف ان کے جسمانی رزق مختلف اسی طرح اس قسم رزق نے عجب شان کبریائی سے اپنی مخلوق میں روحانی رزق بھی ہمیشہ یاقوت تقسیم فرمایا پس جس کو رزق روحانی سے حصہ ملا وہ علی۔ ادیانہ۔ صلی۔ غری اور مقربین میں شامل ہوا اور جس کو فقط جسمانی رزق ملا اور روحانی و عرفانی رزق سے محروم رہا وہ ضعیف اور زندقہ پرست اور گستاخوں۔ موزیوں میں شمار ہوا۔ یہ مدارج صرف انسانوں ہی کو نہ ملے۔ بلکہ شجر۔ حجر اور درندوں پر بھی

پرنہوں۔ وحشرات الارض کو بھی حفا ہوئے۔ چنانچہ عرائش، بھیان نے فرمایا کہ ظاہر کا رزق اشیاء کے لئے ہے
 ومنت مدے کا رزق روح کے لئے ہے وصل اسی کا رزق مزار کے لئے، خوف اسی کا رزق نفس کے لئے ہے، رغبت
 ورتوق کا رزق عقل کے لئے ہے، قرب ربانی کا رزق قلب کے لئے ہے، طمأنینہ کا رزق خوف اور ذکر ہے، جنات کا رزق
 تہذیب و تمدن ہے، حیوان کا رزق روح غصہ سے کیڑے مکوڑوں کا رزق قسح اسی کے ظہر و اسماستہیں روح
 کا رزق عظیم فدا کے لئے نذرینوں میں خود کو مستلا کرنا ہے، پرنہوں کا رزق خوشی، اصدان نفعی اشیاء یعنی تہلیل کرنا
 رزق نباتی وہ ہے جس سے س کے روح و جسم کو بقل ہے، وہ فیض فداں روح فعل نورینہ و شہودیں، رزق معدہ و
 غذا ہے جس سے بقا عناصر رہہ ہے، موفیت کام فرماتے ہیں، موزی، انسان مریا جانور میں کو صرف رزق جسمانی
 دیا جاتا ہے اس کی روح مدہ ہے، انسانوں میں تمام کا رزق عالم موزی ہیں، وحشرات میں، چوہا، بچھو، سانپ، گرگ
 مکی، چمچ، بھڑو، وغیرہ موزی ہیں، دندوں میں بھیڑیا، گیس، بند، ریچھ، چیتا وغیرہ موزی ہیں، پرندوں میں، کوا، چیل
 آلو، موزی ہیں، جنات میں، بھوت، چڑیل، بدروح، دیو، شیطان موزی ہیں، اجمار میں، غیر سپاڑ، ستنجی گاہ،
 پلید مقامات، خط ناک، ٹنگل، بے نشہ، بخرز میں موزی ہے، اشجار میں بھاڑی، تھوہ کا درخت، ایک بزرگ، نہ فرما کہ
 جس طرح جنات و انسانوں میں سنی و بائی ہوتے ہیں اسی طرح شجر و پتھر میں بھی سنی ہیں، بعض گندھ دہلی ہیں
 جیسا کہ یہ موزی شجر چرخہ فرست دیا یہ میں شال، مستعمل چیزوں میں ٹوٹا برتن، ٹاپک، بس، خراب جہاز، موزی
 ہے ان کو شریعت میں نصیحت کہا گیا، ان کو رزق روحانی یعنی قسح و ذکر اللہ میسر نہیں ہوتا مخلوق میں جس کو صرف رزق
 روحانی سے نوازا گیا وہ طمأنینہ ہے اور جن کو دونوں رتوں سے نوازا گیا وہ انسانوں میں انبیاء، کرام، اولیاء اللہ، علما
 صابر، مومن متقی ہیں، پرندوں میں، ہر پر، مور، کبوتر، بھیل، باز، عقاب، شاہین وغیرہ ہیں، چرندوں میں ہر
 انس بون کے گھریلو جانور، شیر، دریا کی تمام جانور، نجات میں ہیری، اندر اور ہر قسم کا جڑی بوٹی ہیں، بھلے بھلوں
 دار، وحشرات میں شہد کی مکھی، چیونٹی، تلی، گھٹو اور خوب صورت کیڑے، سمائی و گھریلو مگڑی وغیرہ اجمار ہیں، مد
 سپاڑ، مریخزادہ معدنی پیدا، کوا، مور، صفا، مروہ، چشمہ، پتھر، بل، یاقوت، ہیرے وغیرہ، ن کو رب کریم کی
 طرف سے رزق روحانی ملے، یہی قرب اسی کی معرفت حاصل کہے والے ہیں، موزی جسمانی و روحانی کبار بھی
 کسی حالت میں ہوں اس کو اللہ تعالیٰ ہی رزق سے نوازتا ہے کیونکہ **وَيُعَلِّمُ الْمُسْتَفْرِّقَ هَا وَهُنَا وَهُنَا وَهُنَا** ہر ایک
 کے سیر اور سکونت کو جانتا ہے، اس سے کہ ہر شے نہیں وہ جانتا ہے کہ روح کا مستقر نور و لذت میں قرب کا
 مستقر انوار صفات میں عقوں کا مستقر انوار افعال ہیں، روح مخلوق کا مستقر انوار صفات میں، عقوب کا مستقر
 مشاہدات ہیں، عقول حیوانیہ کا مستقر عبادات ہیں، نباتات میں تدبیر ایمانی سے سیر کرنا مستقر ہے اور
 بی بذات کی قرب میں مستور، بل معرفت کے نزدیک عقل کا مستقر ذکر الہی ہے اور مستور فکر ذات ہے، قلب کا مستقر

لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٦﴾

انہیں نے دوجو کارہائے نہیں مگر یہ ہمارے قمار غلبہ
تو کا فائدہ رکھیں گے کہ یہ تو نہیں مگر کھسکا جا رہا ہے۔

وَلَيُنْ أَخْرَجْنَاهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ

... البتہ اگر وہ کہیں ہم سے ان عذاب میں طوف مدت گئی ہوگی البتہ
وہ اگر ہم ان سے عذاب پہلے گنتی کی مدت تک بٹھا دیں

لَيَقُولَنَّ مَا يَحِيسُهُ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفٍ

یہ گئے کسی نے روکا اس قدر بلکہ خبر دار دن آئے گا ان کو جس پر
تو نہ دیکھیں گے کہ چیسہ نے روکے سنیں وہ دن ان پر آئے گا ان سے

عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٧﴾

ان سے وہ لکھ لے گا کہ ان دن وہ تھے وہاں سے ہٹ کر تھے
اپنے نہ جائے گا وہ نہیں لکھ لے گا وہی عذاب جس کی ہنس رہے تھے

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلے آیت سے ربط تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے جو
یہ وہاں پیش کی تھی کہ وہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے عذاب سے بچنے کے لیے دعا کرتا ہے کہ
آیت پاک میں اس کے علم کی دوسری دلیل پیش کی جاتی ہے کہ وہ تمام ہر وقت پر مکمل قدرت رکھتا ہے کیونکہ
حق تعالیٰ ہے وہ بے ہمتی و غرور سے تمام عزتوں سے اس کے مقدور میں دوسرا تعلق جس آیت
میں بتایا گیا تھا وہ قدریم ہمارے گورنر و مافوق ہے۔ یہ فرمایا ہوا ہے کہ ہر حق و حقیقت کے لیے کہ اس
یہ نیک عمل ہمارے لیے ہے۔ اس سے ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے
اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے
اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے
اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے اس میں ہر حق و حقیقت کے لیے

حسن کا اسم تفضیل ہے۔ غنلاً اسم مصدریہ سے حالت بری ہے بوجہ تمیز کے عمل اس کام کو کہا جاتا ہے جو
 محنت سے کیا جائے اور فعل وہ کام ہے جس میں محنت مشقت نہ ہو نحو فعلی شوقاً ہویا فاعلی کو محسوس نہ ہو
 اس لئے فعل کی نسبت یہ لفظ کی طرف جائز ہے عمل کی نسبت منع۔ عمل عام ہے تلب و قسب کے کام کو۔
 دس قدر قدسہ رتحو منقوشون میں رتحو منقوت واو سر جہد رتین فیہ ن حرف شرط ثقت سے خبری کریم
 می مراد ہو سکتے ہیں اور عام ہوسکتی ہیں۔ ان حرف تشبیہ تاکید اور شدت کا لام و یقینیت کے لئے ہے۔ لگاتار
 مراد صحت علی قلب کہہ رہیں۔ منبغوثون اسم مفعول کا صیغہ جمع ہے۔ بحث سے مشتق ہے یہی بعد موت رہا یا جانے
 پہنچ معنی میں مشترک ہے یہاں من۔ نامہ تاکید کے لئے ہے سورہ میں مستعمل ہوتا ہے بغیر کے رو معنی اس
 سے ملاک ہونا ترقی یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں۔ موت۔ اقدام بہہ فوجی سے مراد مرنا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے
 متعل ہونا یخولون آندوں کے گرد ہڈی ہڈی سے چمپیں۔ لام کے لئے تعلق سے یقولون مضارع
 معنی میں ہے۔ بعض نے کہا معنی مستقبل ہے۔ تدبیر اسم موصول جمع مذکر سے فاعل ہے۔ ناقص فعل کا۔ لغوی ترجمہ
 مملو سے گھر سے شفق ہے ن کے حقیقی معنی ہیں نکاح۔ مجازی معنی ناشکری۔ دراصل معنی ہیں انکار و استہانت
 یہاں یہی معنی مراد ہیں۔ شرک کی مثال ہے۔ ان شکر معنی میں مستعمل ہوتا ہے مگر یہاں نافیہ ہے اور اس کی نفی
 منل نافیہ کے ہوتی ہے نہ کہ م یا ن یا ن طرف یہاں علی ہونا لائق وجہ سے ہے۔ ہذا اسم اتنا ذریعہ کے لئے ہے
 مذکر ہے۔ اس کا موٹ ہذا ہوتا ہے۔ یہی یہ ہے کہ اس کا مشا رہیہ مخدوف قرآن کریم ہے۔ انا۔ حرف استثنائے
 سابقہ علی توڑی متنی منہ۔ ثقی پرستید ہے اس لئے۔ بخیر منشی سرخ ہے۔ دراصل اس طرح تھا۔ میں
 یہ توں کچھ ہی مگر عا د کھد عا خود مصد سے یعنی اسم جارح۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے۔ اس پر چوٹ لگانی۔ جو وہ بد
 زخم یا۔ طبی مشق و محبت۔ اسی لئے انکس چہ کو بھی جارح کہا جاتا ہے۔ اصطلاحی ترجمہ ہے دھوکہ۔ دیب۔ نام رازی حیدر
 رکت سے اس کا ترجمہ یہ ہے۔ باطل۔ دونوں معنی در۔ ات ہو سکتے ہیں کیونکہ جارح و کس بھی ہوتا ہے اور دھوکہ بھی
 اور باطل بھی۔ میں۔ ثنی کا اسم فاعل ہے۔ یہ متعدی بھی ہوتا ہے اور لازم بھی یہاں لازم ہے۔ مظهرت کا ترجمہ اسی
 طاب و غیب سے و من اسخرت عدائم لعدائم ای افسہ صعد و ذرا واو سر جہد من کے لام میں پہلے ثنی
 ثنی کی طرح دو حتمی ہیں ایک یہ۔ قسید ہے دوسرے یہ کہ تاکید سے ن حرف شرط پہلی صورت میں جہد شرط
 میں رہا بلکہ قسم اور بواب قسم دوسری صورت میں جب کہ لام نافیہ ہو یہ جہد شرط اور گلا جہد ہوا ہے۔
 انخذین احسن مہور۔ معانی مشتق ہے۔ یہی بھیجے کہ حواء مکانی یا زانی۔ یہاں نافیہ ہے۔ یہی معنی میں مستعمل ہے۔ راند
 میں کریم ہنوز وہ حالت یہ۔ یہاں موصوفی ہو سکتے ہیں مگر توں میں یہاں اس میں یہی معنی میں مستعمل ہے۔ راند
 کا و عظم علی ہر دو میں دو حتمی معنی میں ہے۔ اذ ہا متعدی یہاں نافیہ ہے۔ راند ہنوز وہ حالت یہ۔ یہاں موصوفی ہو سکتے ہیں مگر توں میں یہاں اس میں یہی معنی میں مستعمل ہے۔ راند

روحانہ قدرت عجیبہ سے دلا اس طرح کہ تھی: "یہ دہندہ تباہی صرف تھو دن کی مملو صحت میں پیدا دے
 رو دن میں "سمان دوروں میں تمام زمینیں درود دن میں "سمات وزمین کی تمام مخلوق بعض نے کہا کہ پیدا
 دن تو رفتہ گری دن خود زبان، مگر صبح کر رہے کہ اس وقت موجود ایام نسے کیونکہ ان کا خلق سورج در
 فضا رہتا ہے اور یہ اس وقت نہیں۔ بلکہ مطلق وقت مر رہے جس کی مقدار موجود تھو دن کے بارگشتی حضرت
 بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بھی منقول ہے کہ اس دن کی ایک ہزار سال مدت تھی تو گویا چھ ہزار سال مدت ہوئی
 مگر یہ قول مشاعر قدرت کے مطابق ہیں مقصود تو یہ بتانا ہے کہ تھی ہر مخلوق تھی تھوڑی مدت میں پیدا فرمائی جبکہ
 دنیا کا رہنے سے بڑا امتیاز کا رنگ تھوڑی چیز نے میں بھی خاص وقت لگتا ہے۔ دور سے اس طرح کہ دنیا پھر
 سے موجد یا کائنات کے ہر نفس یا ذرہ پر کرمنا غنی کا موجد حاصل کرے جس کو بے پتیل سے اتیار ایہ ذکر
 دیں مگر وہ پتیل۔ ہائیکے حلقہ دو ہے جو اصل ہرے کو پیدا فرما کر اس سے مختلف کھانچے پیدا کرتا ہے۔ اسی
 سے وہی معبود اور خالق کائنات کے حلقے ہے کسی اور کو خلق کبنا جا رہیں۔ ہی اس کے سو کسی ور کو معبود کہنا
 جائز۔ حضرت عیسیٰ کے وہی ہی حلقہ تھو میں تھو سے یہ زندہ یہ کر دے گا مگر ساتھ ہی میں ایضاً فرما کر ہی
 خلقت کا مکار پیدا رہیں اس میں ہو سکتا ہو کہ حلقہ دو سے جس کی حادث۔ صحتی کا رنگی میں کی دوسرے
 ل کوئی چیز شامل۔ جو تیسرے اس طرح نہ رہی ہو یہاں کئی کئی تے یہاں کہاں کر رہیں۔ اور قدرت کی
 پیاس رہ جاتی ہیں جو بعد میں پوری ہوئی تھی میں جس کا نہ منہ چاہے نہ اقل اول یہ نہ کوئی کھنڈ اور غیر مکمل
 بناد ہو جس طرح جس طرح وہی میں بناد ہو مادہ را دعیہ مصب و نور تو تھی ہوتی چل نہیں مگر
 سال قدرت کیسی عظیم و عظیمہ تھی ڈننے دے کہ وہیں سماعت بھی ایسی مکمل مفید مفہود و روشن
 تے کہ اس زیادتی و کمزورت میں خلق بہت ہی کی بابت روز اول میں آسمان جیسے بت ابد نہ ہو تک ویسے ہی
 رہیں گے۔ بعض حق مگر یہ مونس نے یہ درہا معارف و نسائیکو پیڑیا میں تھا سال پہلے منہ ہا تھا
 پھر پھر ہلا یہاں تک کہ خوبصورت انسان بن با۔ وراثی اس یہوہانت کی تائید میں خود ساختہ تصویریں بھی تپا
 ڈیں مگر یہ سب غلط ہے حدیث پاک میں آتا ہے کہ "وہ علیہ السلام بہت نورانی صورت تھے ثقیل معزز ہیں
 عار معزز و کثرت ثناء و زور۔ عیسیٰ علیہ السلام مطلقاً اس سے ہیں دیگر ہے تھو حکمنوں میں
 سے ایک حکمت۔ بھی تھی ہی مریم علیہا السلام بھی مدعو رہاں جیسے کم عقل مرعیں مگر یہ وغیرہ کو بتا دیں۔
 تھو اپنی اعتراض و ذہنی تصورات و بات سے اس کا حقیقت کا لہا نہ دیتے ہو۔ وہیں خالق کی مقام
 معنوی تھو دیکھ کر کہتے ہیں کہ اس میں تو۔ تھی۔ باطن۔ پچھلی ہے نہ کہ وری۔ مگر یہاں نفسان
 کے انسان سے زیادہ قوی در نہ مضبوط اور مکمل تھو ہی وجہ ہے کہ ہی باب صاحب ہولاک علی اللہ علیہ وسلم سے

بعض نبیہ مثلاً حضرت آدم حضرت براتیم حضرت موسیٰ حضرت یوسف حضرت عیسیٰ علیہم السلام کی شکلیں پاکر
بہ شکل صحت کی شان دی گئی وادنی تاکہ پتہ لگے کہ بتدو انتہائیں نسائی حادث میں توفیق ہو سکتا ہے۔ مگر
مصومات حقیقی میں یہ بات نہیں۔ آسمانوں کی طرح زمین میں بھی سات ہیں ایک لومیت میں وق آسمان میں عیدہ جہ
سات میں جن کا فاصلہ مطابق حدیث پاک پانچ سو سال کی۔ سات تیز و تیز رفتار سے پہلا آسمان سورج
مکھون یعنی صحر جہاں سے۔ فلک القربے بعد موت روح لومین میں پرکھی جاتی ہیں جن کا تعلق جسم
سے قائم رہتا ہے۔ دوسرا آسمان سعید ہوئی کا ہے۔ وہ عالم ارواح ہے۔ وہیں فلک عطا ہے۔ قیام آسمان سے
کا ہا ہے۔ فلک نہرو ہے اور ارواح راہیں کا ٹھکانا۔ چوتھا آسمان پتیل کا ہے یہی سورج کا فلک ہے وراہیں
کی روح کا ٹھکانہ پانچوں آسمان تانبے کا ہے اور سورج کا فلک یہی ہے۔ اور اربع انبیاء و کرام کا عالم بھی ہے
پچھٹا آسمان چاندی کا ہے مشتری کا فلک اور مقام رسل علیہم السلام ہی ہے۔ ساتوں آسمان سونے سے مابہ وہ
رحم کا دار ہے اور ادنیٰ العزم رسول بن کا نام قرآن کریم میں مذکور ہیں ان کا مقام ہے اس سے دیرا ہے وہی دینے
پر کر کے جو مقام مرہیں وہ کتب سماوی ہے۔ اس سے دیرا ہے وہی دینے پر کر کے جو مقام روح مصطفیٰ
ہے مٹی سے تعالیٰ علیہ وعلیہم السلام میں قصا و قدر وعدہ و وعید۔ مرہی و حکام ہیں کا مصدر ہے روح
ہیں انہیں بھی سات ہیں مگر قرآن کریم میں اکثر اس کو وحدہ اس لیے دیا گیا کہ اس میں قصہ نہیں بلکہ مثل
پیارے چھلکے کے ہے۔ جس نے دیکھا کہ زمین اپنے مطلوب کے لحاظ سے سات ہے چنانچہ اس طرح تقسیم کی گئی
مغرب سے مشرق سے شمال سے جنوب سے شکل و دلیل سے ہستی آدن سے بحری۔ گویا نہ ہیں تقسیم عودی۔
عربی و رنگہ نے لی گئے اس طرح مٹی۔ مٹی پرستہ ہر ہر قطرہ علاقہ سردی ہر قطرہ معتدل سے
پہر جہاز گرم سے ہر قطرہ سیاہ جس کو کھٹ بڑی کہا جاتا ہے اور دوسری تقسیم طاقہ سلی ہے اسرائیلی روایت میں
ہے کہ زمینیں بھی وہی طرح واصلے سے ہیں جس طرح سات آسمان مگر یہ غلط ہے۔ سورجوں کی حادث۔ ساموں
کی طرح ہیں اسرائیلی روایت بھی اکثر خود ساختہ اور محضاتی ہوتی ہیں۔ موت میں خود آسمان در تمام آسمان
مخلوق شامل ہے۔ ہر طرح ارض میں رہیں اور تمام میں مخلوق شامل ہے۔ مخلوق میں سب سے نیچے پانی ہے۔
اور سب سے پر عرش اعظم ہے یہ اب ہے مگر پہلے وہاں خود ساختہ تھی اور اس کا عرش پانی پر تھا۔
اس طرح کہ عرش اعظم پانی پر رکھا تھا۔ بیچ میں کوئی خلا تھا۔ اس صورت میں اصل فوقیت مانی کے سے ہوگا اور
ان فلسفہ اسلام کا قول درست ہوگا جو یہ کہتے ہیں کہ پانی پہلے پیدا ہوا پھر عرش اعظم و دروں سے پہلے ہوا
تھی پھر جب آسمان و زمین کو پیدا کیا تب پانی کو دو حصوں میں تقسیم دیا ایک حصہ آس غنیم سے مٹی سے رکھا
و دوسرے حصے کو زمین کے نیچے وہاں مٹی میں پانی دیا گویا۔ پانی کو نہ نہیں سوتی عرش اعظم اور نصف پانی میں

.....

ہوں۔ وہ ہاں۔ اس مذہب کے پھر کے کدھایا سوارش فرماتے ہیں یا وہ وہ۔ اسی طرح مذہب میں
..... میں گئے بعض سے ایمان و یمن استغفاروں کا کیونکہ کدھایا مختلف کہہ کر مذہب جلدی مانگتے تھے مگر
..... فراموش کیا گئے اور یہ بھی بتا دیا کہ نہ مطالبہ جبر حاصل کرنے سے نہ یا اپنے کے ایوان سے نہ تھا بلکہ
..... محض مذاق و مذاق

فائدے

اس بحث کے بعد سے مندرجہ ذیل حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ انسان کو چاہیے کہ کسی کام میں جلد بازی
..... نہ کرے بلکہ حسب طاقت خود و فکر کر کے بہتہ بہتہ بین کام نہ انجام دے۔ دیکھو رب تعالیٰ تادہ
..... و قیوم ہونے کے باوجود اپنے اعلان کے لئے چاروں سمتوں میں وقتا سے اس کی جلد بازی میں ہمیشہ تیار ہے۔
..... اس طرح وقت سے پرہیز کرنا ہی مقصود کا باعث ہے۔ دوسرا فائدہ زیادہ قیامیں کھانا کھانہ طریقہ ہے سبوں
..... اس سے پہلے چاہیے اس طرح وقت اس کو بھڑکا جائے گئے ہیں یہ نامہ یقیناً کے عام قیام سے حاصل ہو۔
..... تیسرا فائدہ تمام مخلوق انسان کے لئے پیدا کی گئی ہے اب انسان کا فرض ہے کہ اس کو صحیح طرح استعمال کرے اور اس
..... سے بڑا اور قیمتی دیا۔ اس سے حاصل ہونے والا کام جوین کے زائد کیا جائے وہ عمل ممکن ہے۔ اور یہی وہ کام
..... ہے جو ہماری صفات میں سے ان کے لئے وقت ہو یہ فائدہ مند کی تعمیر سے حاصل ہو۔

اعتراضات

بہار چند اعتراضات درج ہوتے ہیں پہلا اعتراض مذہب کا عیش پیہ پانی پر کیوں
..... گیا دیکھیں اس کیوں اظہار فرمایا گیا کہ آسمان زمین کی پیدائش سے پہلے ایسا تھا۔
..... خوب چند وجہ سے ہماری تہذیب کے ہند کے لئے۔ پہلی وجہ یہ کہ عرش عظیم ساتوں زمین آسمان سے کسی سوگنا
..... تر سے اس سے اوپر مانی نہ تھی۔ لیکن حیرت انگیز قدرت ہے کہ اس کی اس قدرت کو بھی تسلیم کر دے کہ
..... حیرتوں سے بڑے بڑے آسمان و زمین اور مٹی، دوسری وجہ یہ کہ مذہب تعالیٰ نے پانی جیسی نرم و پریلے سے کو
..... حد میں بغیر کسی وجہ سے کے قدرتی طور پر بہت مشکل کام ہے تو اس سے آسان فعل پر وہ اس نرم و پریلے
..... پانی کی وجہ سے تیسری وجہ یہ کہ اس کی عرش عظیم کو آسمان سے دیا تھا۔ یہ وجہ ہے۔ بغیر کسی ستون کے پانی کا سہارا
..... تو پہلے تھا اب نہیں جب ستون سے عرش کو اس کے سامنے سات آسمان میں سات کنگریوں کے ہیں وہ ستون نے
..... برقرار رہا تو آسمان و زمین پر اس کی قدرت کیوں نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض روایت میں آتا ہے کہ اسی کے قریب
..... اور اس سے قریب عرش عظیم و ستون سے پوچھا آسمان زمین سے پہلے کیا حال تھا فرمایا جی رہے تھے۔ غرض
..... یہی بات کہ اس سے اوپر بھی ہو اور نیچے بھی ہو اس روایت سے جہاں مذہب کا کامیاب ثبات رہا ہے وہاں
..... یہ بھی ثابت ہو کہ اس سے پہلے وہ پانی کی بنا پر جس قدر قہر سے جو قہر مان کر کہ وہ نہ تھا
..... کیا جواب ہے۔ یہ بات صریح ہے کہ موضوع ہے۔ مذہب عبارت سے پہلے شروع ہو رہا ہے۔

.....

شاں نزول میں کیاں کی تیسرا اعتراض مسئلہ کلمہ کا زمرہ تعلیمیہ ثابت کرنا ہے کہ "سبحان و غیرہ" کی یہ اشعار رب
ابلا اور امتحان کے لئے ہو حالانکہ امتحان صرف مکلف سے - ذرا سے ممکن حقیقت میں زمانہ سے غیر مطہرین کو
فائدہ ہے اور بحر امتحان زمین کے بے شمار ذریعہ ہیں جو بدلتی دھریوں کی گلیا جواب، مصلحتوں کی غفلت
کی طلب معقولہ ہیں۔ اسی سبب مع مندرجات میں درج ہونے والے آسمان و زمین سے حاصل ہونے والے سبب مطہرین کے
نے ہی میں وہاں ہی مصلحتوں کے بدلتے ہوئے و امتحان ہونے چوتھا اعتراض امتحان تو وہ دینا ہے جو ہے
علم و ادب کو سبب تعاقب سے طبع خیر سے پھر قرآن نے ان کو بے علم کیوں ثابت کیا ہے۔ یہاں
جواب یہ کہ ان کے علم کے خلاف ہے کہ نہ تعالیٰ کے قدرتوں سے ہر بندے کے نیچے برے اعمال
سے خبردار رہنے کا علم رکھنے والا ہے ہر آدمی کو کامیابیوں کا مہمب کچھ جانتا ہے ہر ذوقی مدت بندوں کا حساب
مذہب کے علم کے مطابق، امتحان ہے حیا کہ معذرت معذرت۔ متفقوں وغیرہ کے احتمالی مسئلے بھی بندوں کے
علمی نسبت سے فرماتے جاتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی سے پانچوں اعتراضات جو تو فعلی چیز ہے توں کو بوجہ روکنا
کہ ہر گز دل صحت کو کھائے بحر حسین کہا جس کو بدتردید عمل فرمایا گیا۔ یہ بات حقیقت سے سنی ہوئی معلوم ہوتی
ہے امور و معاشی، جواب سنی میں وجہ میں سنی یہ کہ اس سے مراد رھو کہ ہے اور رھو کہ تول سے بھی رہتا
ہے یہاں فعلی جادو مراد ہیں بلکہ یہ تشبیہ ہے دوسری وجہ یہ کہ توں کو حدوت کی گپ جگہ اس توں کے عقولے
کو جادو ہوا ہے ورنہ معلوم ہر مدت تھا ہے ورنہ فعل سے تیسری وجہ یہ کہ سنی معنی باطل ہے اور مطلب یہ
ہے کہ کھار سے ہی مرید سنی مذہب کے توں بلکہ کو اصل ابعوث کہا، جس نے دنیا کہ کھار سے قرآن پاک
کو بطور حدس جادو کیا۔ ورنہ یہ مرید میں بعد موت، یعنی ہاتھوں میں رکھو کہ وہ فعل میں لعل کرنا فراموش طعن
سب۔ چوتھا اعتراض مذہب کے کوں سبب، دنیاوی یا دنیوی کہ دنیاوی مراد سے تو وہ تباہی میں تباہی
تانبہ کا ورنہ ہر مذہب کا مطلب کیا ہو اور دنیاوی مراد سے تباہی مراد اس میں ہے ورنہ اس سے
مذہب تو عبادت میں سبب ہے دنیوی مذہب عبادت میں بن سکتا جواب: صحیح تر یہ ہے کہ اگر دنیوی مذہب کا خدا
مراد ہے۔ ورنہ اس سے مراد مذہب نہیں بلکہ مذہب مراد مقصود سے عبادت سے ہے یہ مذہب کا ہے اور پھر مذہب
جائے سے بعد عبادت یقیناً مذہب کے لئے یہ سبب مذہب سے عبادت تو مذہب لعلوں کو ہی ہو سکتی ہے۔ مذہب لعلوں
کو مذہب میں گزرتا کہ اگر کوئی مسلمان تو پہلے ہی حرمین متقی ہیں اور مذہب کھار سے لے ہی نہیں سکتے
سائلوں اعتراض۔ فعل حقیقی ماضی ہے جس میں مذہب کی خبر ہوتی ہے حالانکہ مذہب تو مذہب مستقل ہیں
تھے ہر مدت کی شکل میں ہوا یا قیامت کی یہاں مسارع کا مہمب یہ ہے کہ جواب اس کے دو جواب ہیں۔
پہلا یہ کہ سنی ہے، فعل سنی مذہب کے ورنہ اس کے مذہب نہیں فرمایا کہ علم یقینی حتیٰ ہرگز مضبوط

ہوئے۔ سب یہ یقین سے وہ چیز کو ماضی تسلیم کر دیا جتنا ہے گویا کہ وہ آہی گپ۔ اسی طرح یہاں وہ باگیا
 کے سے کا خود وہ جواب اتنا یقینی ہے گویا کہ وہ حقیقی بیٹم اس نے کفار کو گھیر ہی لیا۔ اس سے قیامت یا موت کے
 بہت و سب ہوئے کا بھی فائدہ حاصل ہو۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں ماضی بمعنی مضارع ہے۔ یعنی حاضری معنی جتنی
 سے یہاں معال کیا ہے کہ جس طرح مضارع کا سیدھا چار ٹکڑے ماضی ہوتا ہے پھر فارسی شعر میں طرز ہے
 ماضی ماضی مضارع ہی ہر دو پر چار جب ۱۔ در کجلی فطرت و تعریف و شرف۔ اندر دلی
 ی و ج ماضی پسند تک بمعنی مضارع آتا ہے۔ جن میں سے ایک یہ ہے "مضامین اعتراض" متین تو موسیٰ۔ کافر
 سب کا ہے یہ کہ قانون مراد لفظ انہی ماضیات ہر دو کا ہے۔ مگر "نیکم" سے خطاب اور اس عمل کے اعطاف سے
 صرف مسلمان ہی مراد ہوتے ہیں چاہتے تھے کہ نظام ماضی کہ جاتا اور وہ فطرت ماضی کہ جاتا تاکہ سب وقت شامل ہو
 جاتے۔ جواب یہ مجدد عام شخصوں سے بعض ہے۔ مراد سب ہیں مگر خطاب صرف مسلمانوں کو اسی طرح امتحان تو ہر عمل
 کا ہو گا مگر صرف اچھے عمل کا اس لئے کیا گیا کہ پتہ لگے کہ اللہ کے محبوب کون لوگ در کون سے عمل میں
 (مسائل انوری)

تفسیر صوفیانہ

وہ وہی اللہ وہ سب جس ذات پاک سے آسمان روحانیت قویہ کو پیدا کیا۔ درود سات ہیں۔
 ۱۔ روح سیرانی سے۔ روح نقی سے۔ روح نورانی سے۔ روح تاری سے۔ روح سفلی سے۔ روح اعلیٰ
 سے۔ روح اور اور زمین جسے خاک کو صلب کے پانی سے سخن مادر میں پھر رانوں میں پیدا کیا جو یکساں نہیں نہت ہے۔
 کم رکھ پھر وہ وریا وہ سے زیادہ نوبہ جو ہیں ماہ۔ در۔ زمین طامریں یک ہے۔ اور اس کا عرش جیسی قلب مومن مادہ
 جسری اور تالیف لیس کے پانی پر تھکا وہ۔ اللہ وہ ہے جس سے عالم جسری کو چھ محسوس ہیں پیدا کیا جب کہ اس کا وہ
 عرش ماقبل ذل سے تنہا کے پانی پر تھا یہ سب خلقت اس لئے ہوئی کہ تمہیں سے شقی سعیدہ کو گزائے اور دونوں
 کے عمل و مقصد ظاہر ہوں۔ ولایت نقی سے جوھر صیولا مہ پیدا کیا اس پر عین مطلق سے توحید کی توحید کی
 کہ تمہیں بھی بھلا دیا۔ جہتہ مار جہتہ مار۔ حالانکہ اس وقت عرش پر نہ تھا فقط ذات ہی ذات تھی۔ رائے الہی
 شیخ کرم روح بیون سے تا ویلا سے بکھیرے فرمایا کہ بتلاو متین دو قسم کا ہے۔ ایک بہتوں کا۔ ایک بہتوں کا
 ایک بہت کا امتحان ہے جس سے کیونکہ عند سعید آسمان زمین وراں کی لیا۔ کے فوائد مقصد اصل میں بہت
 ملک و دان چاروں کو ذریعہ قرب و گاہ مونی خرد میں در لیس اصل بناتا ہے اور سو اللہ کو ادب اللہ سے اور اس سے
 دینی نہت سے و سہ قرب بناتا ہے اور اسی کو حصوں کیوں کا ذریعہ کہتے ہیں۔ نفس و مولا ہے اور اللہ عظیم دین
 دنیا اور اس کی پیر کو مقصد اصل کہہ دیتا ہے۔ شہوتوں بدتوں کی دنیا میں تنہا عافیت ہوتا ہے کہ نہتوں میں گرتا ہے
 میں کی مائی امتحان ہے جس سے پانچ قسم کے ہیں۔ ایک روح جس کی رمالی اور جانی دونوں سے دنیا کی دوسری ہیں ویا وری

يَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي إِنَّهُ لَنَزِيرٌ فَخُورٌ

ی کو اپنے گمے کا چلی گئیں برائیوں سے مجھ شگ وہ ترے والا فہم کرنے والا
تو ضرور گمے کا کر بریاں مجھ سے دور جوئی شگ وہ خوش ہونے والا پانی مانگتا ہے

إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ

مگر وہ لوگ سمجھ کر یہاں سے دور عمل کیے اپنے۔ خود وہ لوگ جہنم گئے ان
موجودوں نے میری اور اچھے کام کے ان کے لئے

مَغْفِرَةٌ وَاجْرٌ كَبِيرٌ ①

مختص ہے اور اجرت

بخشش و پادشاهی

تعلق

سیت کریمہ کا پھل میت سے چند دن امتحان سے پہلے تعمق پھل سیت کریمہ میں بتایا گیا کہ

یہ کام کرنے میں ہیں کہ ہماری طاقت اور احتیاط مخلوق میں نہیں بڑھو مگر سے مضابطہ کرتے ہیں

تو کہتی ہو کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ تو میں نے اس کو دیکھا ہے۔ تو میں نے اس کو دیکھا ہے۔

وہ کہتا ہے کہ میں نے اسے دیکھا ہے۔

ت اورے۔ سہتا باد رہے کہ کانرے لہزدوں میں کہ ایک حالت پران ہو فرق ہیں۔ جھٹ

فصل میں ہر ایک شخص کو اپنے اپنے کام کی ذمہ داری دینی چاہیے۔

— 100 —

طاعت و رکوع است مشاوری و معصوم و انی و نونی مکرر کز و در شخص یک طاعت پرتاب است و دم میسبب رتبه.

تو ایستاده ای و من ایستاده ام

پس از این که این دو نفر را به زندان بردند، در آنجا به شکنجه و کشتن پرداختند.

دن ایسا عذاب آگ سردی سے : اں تو ہمیشہ کے لئے ٹھیکہ ہے۔ اب فریادِ مجاہدِ عالمہ آخری عذاب کا نالہ

وہ کہتا ہے کہ وہ ایک اور شخص کے ساتھ ہے۔

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کی طرف سے کوئی جواب نہیں دیا۔

وہ کریمیت، انی۔ یہ لوں مسئلہ دوسری سے کمر لے گئے ہیں۔ حالانکہ ان کی نظر لی مشائی ہے۔ یہ ان ہی ہیئتہ میں

جاء به من من فطرت کو تسلیم کر کے صابر و شاکر بننے ہوئے راضی ہوتے ہیں۔ ورنہ ناشر کے
پے سہرے یا میں موجھاتے ہیں۔ ورنہ محنت البیہ پاکر سرکش و مغرور ہوتے ہیں۔ ان کے یہ آیت عبد اللہ بن مسعود
نے، اے میں میں ہوں وہی مسکنوں کے سامنے اس مسئلہ نہ گفتگو کرتا تھا۔ دو سبب

تفسیر نحوی

ادّٰى اَدَمَ الْاِنْسَانَ مَثَلاً لِّمَنْ اَعْمٰى سَمِیْعًا مِّنْ قَبْلِ رُحُوْبِ شَرِّط
کَذِبَ ماضی مطلق جن مشکل دُؤٰی سے مشتق ہے یعنی قصور مرہ لیا۔ باب۔ انصاف اصل میں
ادّٰى بوجہ نقل و ذکر کر فتح ماضی کو دیا الْاِنْسَانَ میں الف لام عہد رقی ہے و ابی انسان مر دے جن کا
ذکر پھر آیت میں چلا آ رہے ہیں کافر بعض نے کہا نف نام، استغفر فی ہے و مراد عام انسان ہے جو کافر
مومن مگر اول قول زائد مدخل ہے جیسا کہ تفسیر عامہ میں بتایا جاتے گا۔ انسان سے مشتق ہے، معنی بھونکا
بیت من حرف جر ال کے معنی میں ہے ناصیر متکلم رحمۃ سے یہاں مرد و بیوی رحمت آراہ تہ مودید صلتہ
مُؤَدِّ ترائی کے سے ہے جس نے ذوق کی ابتدا کو میان کیا۔ نزعنا ماضی کا صیغہ جمع مشکل نزع سے مشتق ہے
یعنی بہر اوقت نگاہ پھینکا۔ ناصیر سے مراد رحمت۔ بین میں تین قول ہیں یا یہ کہ من تعلیل ہے اور میں جمع
تر ہے یا کہ من معنی عن ہے یا یہ کہ میں مراد کا صلب ہے۔ و کامر جمع انسان بہت لیکوئس کُفُوْرٌ
حرف تحقیق و کامر جمع انسان ات کا، اسم ہے لام تاکید یہ بئوش بروزن فعل مبالغہ کا صفت مُشْتَبَہ معنی
بہت سخت مایوسی والا کُفُوْرٌ بھی بروزن فعل ہے یعنی سخت ناشکری و رَدّیوں ذَقْنَهُ لَعْنًا نَعْدُ
صَرَفًا مَشْتَبَہ و ذَا شَتَافِیہ۔ لام حسب سابق قسمیہ ان شرطہ اَدَمَ کاف علی ذلت ماری تعالیٰ کو کا
مرجع وہی کافر انسان لغو نعمت کی جمع سے جَعْلٌ سے مشتق ہے معنی بلا عوض اپنی اور زیادہ چیز۔ اکی سے
انعام معنی کسی اچھے کام کرنے والے کو خوشی میں کچھ دیا مگر نعمت اس سے عام ہے کوئی اچھا کام کرے نہ
کرب۔ بَعْدُ سم طرف ہے ظروف بستہ میں سے یک سے تاخیر ماضی۔ مکانی۔ جسمانی سب کے لئے تا یہاں
نہ فی مرد ہے صَرَفًا سَرَفٌ سے مشتق ہے صَرَفٌ کاموٹ ہے معنی تکلیف دینے والی چیز مَشْتَبَہ مَوْنٌ کا صیغہ
مَنْ سَبَّ بَنَیَ معنی بہت سے لگن۔ و کامر جمع وہی کافر انسان ہے لَعْنُوْنَ ذَهَبَ الْاِنْسَانُ نِفٰ
لام تاکید یہ ہے یہ لام تاکید بانوں تاکید نفید کا صیغہ ہے۔ ذَنْبٌ فعل ماضی رہنے سے مشتق ہے یعنی جھٹ
جانا۔ چلا جانا۔ دور ہو جانا۔ یہاں یہ تیسرے معنی مر دے۔ سَتِیْنًا میں نف لام استغفر فی ہے۔ یہ بھی ک جمع
ہے۔ یا مَنَہُنَّ کی اس کے تین معنی مذہبی کے برے کام کی مذمت مصیبت یہاں تیسرے معنی مر دے میں عن
حرف جار اس میں متعدی کے معنی پیدا ہوتے ہیں یا و مشکل کام۔ جمع وہی کافر انسان لَعْنًا نَعْدُ
پسند جہد جو یہ قسم ہے اور یہ جملہ اسمیہ جواب قسم نعلت ہے یا مستحب ہے ان حرف تحقیق و اس کا اسم

کہ اگرچہ سب فلاح کے لئے جائز مگر اس میں میری شہادت لکھو کہ مومن لیڈر کی خدمت میں یہ کہہ کر اس کا اس طرح سے بولنے میں اس کے سامنے ہر کام عبادت و رنج و کوشش میں شہرہ جہاں میں مومن کا کھانا پینا سونا چاگنا چلنا پھرنا۔ معاملات لین دین تجارت وغیرہ ایسی خوشی معلوم اور مصلیٰ مولیٰ کے مطابق ہوتے ہیں کہ اس کے لئے ہر پر مغفرت برکت ہر اجر اور ہر نیکی پر کبیر تواب و درجہ نعمت ہے یہ بات اگر کوئی نہیں سمجھتا تو وہ بھی بہت سے جائز کام کر جاتا ہے کیوں کہ وہ نہ صبر ہے نہ صبریت نہ نیت خیر نہ شکر۔ مگر تعالیٰ ہر سب مسلمانوں کو توفیق بخشنے والا ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے ہیں جس سے پہلے فائدہ: اس آیت کریمہ سے مسلمانوں کو ایک سبق و رہنمائی حاصل ہو کہ اللہ تعالیٰ شکر کے لئے ہرے پاؤں کی شکرگاہوں کو پسند نہیں کرتا۔ دوسرا فائدہ اس آیت پاک سے یہ پتہ لگتا ہے کہ جو شخص کسی کو مفید ہی نہ ہو، ایک ہی وقت میں ایک کے لئے مفید تو دوسرے کے لئے نقصان دہ ہو سکتی ہے۔ دیکھو، میری بہن کا فرسے سے نقصان دہ کہ وہ ان دونوں سے عرب اور چٹائی کا تاج مگر اس کے لئے غایت ہی نعمت کہ نہ ہر نعمت ہے ورنہ میری ہی نعمت کٹ کر رہتا ہے نیز ایک ہی وقت مختلف اشعار

پر درجے دونوں کی اسی ایک جہاں میں رنگیں کا جہاں درجے نہیں کا جہاں در

تیسرا فائدہ اصطلاحات و تفسیر کے مطابق لفظ انسان سے مراد کائنات کا وہ ہوتا ہے جس میں ہر شے مل نہیں یہ فیئہ نہ قطع سے حاصل ہو اسی طرح لفظ مومنین و متقین سے مراد مسلمان مت مومن ہوتے ہیں۔ انبیاء اکرم، اہل حق و جہل محمدؐ کبھی بھی انہی کے لئے عام خطاب نہیں فرماتا جیسے کہ انہوں نے ان نبیوں سے کہا ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات وارد ہو سکتے ہیں جیسا اعتراض: اس کی بناء پر ہے کہ ذوق کو متاثر کرنے سے ہی طرف نسبت کیا و مسئلہ کو اپنی طرف نسبت کیا و لاکھ ہر ایک کا ہر طرف ترقی پوری نہیں ہے جو ہے اس کی چند وجوہ: ایک یہ کہ اصل مقصود انسان کو نعمت پہنچانا ہے تکلیف نہ دینا ہے۔ اور اصل مقصود انھیں ہونے سے اس سے اس کی نسبت دینی تعالیٰ نے ہی طرف فرمائی، دوسری یہ کہ تعالیٰ نے ہی طرف فرمائی اور بلا معاوضہ ہونا۔ تیسری تکلیف نہ دینے کی خاطر تو یہی ہے اس لئے اذیت کی نسبت ہی طرف دینی مسئلہ کی نسبت خود تکلیف و طرف تیسری وجہ یہ کہ تکریم ہے تمام بندوں کو دنیا و آخرت کا تکریم پسند ہے اس لئے تمام جیسا کہ وہ دین پیدا فرمادیا ورنہ تکریم جیسا کہ امت میں پیدا ہوا۔ تیسرا اعتراض کہ جب ان سے روئے کرنا ہی کہتا ہے تو ان کی معیشتیں اٹھانے والی ہیں اور ان سے تمام جو کہ نقص کریم

أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ أَمْ يَقُولُونَ

میشہ فقط تم ڈرانے والے ہو اور اللہ ہی ہر کام میں یکتا ہے کیا کہتے ہیں کہ ہود نے

افتریہ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ۝ وَادْعُوا

اسنے آس توں کو۔ اور بچے۔ تم بھی سے آؤسے دس سورتیں مثل اس کی بنائی ہوں اور

مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

جس سے بنایا تم فلاؤ کہ تم ایسی بنائی ہوئی دس سورتیں سے آؤ اور تمہارے سو

تعلق

میں یہ کریمہ بھیلی نیت سے جس طرح تعلق ہے یہ تعلق بھلی نیت میں کہار کے متکرمہ کر دہ
اور متکرمہ کا ذکر ہے اس نیت میں غرور کے نتیجے کا عمل ثبوت نہیں کیا جا رہا ہے کہ اسلام لانے میں طرح
لانے کے ساتھ ہدایاں اور قسم قسم کے مٹا نیت ان کے غرور کی وجہ سے میں دوسرا تعلق یہ بنایا گیا کہ کافر ان
مٹکرمہ اور یہ حدیث ایسی حال میں اپنے رب سے بھی رہتی نہیں ہوتا یہ شاید جا رہا ہے کہ سے پیارے نبی ہیں مٹکرمہ
نہوں اور کافروں کی زبردستی پر دھیں۔ ایک بندہ نہیں کہنے جاؤ

شان نزول

وہی دوسرے کے کریمہ اللہ علیہ السلام ایک عہدہ بنانے محض وہی نہ ہر سے میں ناز
ہوئی وہ بنی کریمہ روف اور ہم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتے تھے کہ اگر آپ بچے ہوں میں اور آپ
کا خدا ہے چہ بہ تو آپ کو ہر سے یہاں نہیں دیتا۔ آپ کے ساتھ فرشتے کیوں نہیں آتے جو آپ کی ہوت
کی کوئی ہیں تب یہ بات نازل ہوئی۔

تفسیر نحوی

فَلَمَّا نَسُوا اللَّهَ فَنَسَتْ مَا يُرْسِي فِيهِمْ أَنْ يَتَذَكَّرُوا ۝ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ مُتَعَدِّلٌ فِي الْأَعْيُنِ ۝ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ مُتَعَدِّلٌ فِي الْأَعْيُنِ ۝

اور یہی زیادہ مشہور ہے۔ اس میں میں دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ مٹنے دے کافروں کی امید مراد ہو دوسرے

مستفید ہوتا ہے۔ مستفید کا ترجمہ سوتاب یا مستفید کا ترجمہ ہوتا ہے کیا اس تفسیر میں سے کہ یہ تم مستفید ہے اس کے
 میں میں یہ اور یہاں عبارت یہ فعل پر شیعہ ہے (معانی) یقولون فعل مضارع، مستفید غائب ہے۔ چونکہ یہ قول کافر
 قرآنہ اب تم کہتے ہیں میں سے میں پہلے کا نام ہوا، مستفید یقینیہ، معلوم یہ نہیں چیز کے ہونے کا سائل کو علم
 مرہر میں اس کا کیا جانتے تو میں کو مستفید یقینیہ یا معلوم یہ کہ جانتے۔ فقرہ اباب فقار سے ہے اس کے معنی
 میں خوب سورت کچھ کلمات بنائی ہوئے ہیں جو اسے کہتے ہیں (منجد عربی معنی) تو کام میں قرآن مجید کی بات میں خدا کو
 بخشش سورت پر ہوتا ہے۔ نقل صیدہ ام سے جس میں امر بن کریم روت و دریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ فی ثواب جزائیہ
 پیغمبر کی جزائیہ لکھا جلد ہے تو ان سے مشتق ہے یعنی لانا تو امر ہے جمع مذکر حاضر کا صیغہ خطاب کفار کو ہے۔
 پھر ان جو یونہی یا مذکر ہے بعض نے کہا یہ پ بعضیت کی ہے مگر یہ غلط ہے غشما معنی دس وجود اعراب میں یہ گرج
 جمع مذکر سالم کی مثل ہے مگر جمع نہیں مگر اس کی تیز جمع یقی سے۔ سنو جمع ہے سورت کی جو تیز یا صفت ہے غشما
 منہ منہ لفظ و صیغہ صفت ہے سورہ جمع کی گرج جمع کی صفت بھی جمع موقی سے مکرر مثل میں یہ مطابقت شرط
 میں سے ہے کہ مثل چند قسم کا ہے۔ مثل فی الذر و مثل فی النوع۔ فی الجس۔ فی ہذا۔ فی الاعلیٰ۔ فی الجنۃ۔ فی
 تفسیر یہاں مثل فی الذر و مراد ہے کہ جمع اس لئے وحدت بنی و وحدت سے بعض نے کہا یہاں مذکر پر شیعہ ہے وہ
 وحدت ہے میں سے میں فی صفت مثل میں واحد سے بعض نے کہا مثل سورہ صفت نہیں بلکہ غشما کی صفت ہے وہ غشما
 لفظ واحد میں سے مثل میں واحد و صیغہ واحد کام میں قرآن مجید ہے مذکور سورہ کی دوسری صفت ہے و ذکر اسے
 مشتق ہے۔ اسم مفعول جمع موقوف ہے۔ ذ ذلک میں سے بعض میں ذلک ہر کثرت صیغہ جملہ
 واء لفظ مبدی کا بعد موقوف سے اذکر و صیغہ جمع مذکر کا صیغہ خطاب کفار کو ہے ہے یا پھر صیغہ صر ہے
 مادہ دعوت معنی دعوت دیا ہے مثال وونی من ہم موصول مغفول ہے دعوت کا مشتق باپ استغفار کا ماضی
 مطلق جمع حاضر کا صیغہ ہے۔ یہ پور حمد صیغہ من کا میں زائدہ ذلک معنی مقل یا سواروں ہو سکتے ہیں۔ ورنہ
 معانی صیغہ لفظ اللہ مضاف الیہ بن حوت شرط مابعد کا تعلق شرط موقوف ہے ذلک جزا و مقدم ہے۔ کثرت فعل
 ناقص جمع کا صیغہ خطاب کفار کو ہے۔ حم پر تیز ضمیر اتم ہے اور اس کی خبر ضمیر جمع ہے صادق یعنی چاہی کی صدق
 کا اسم فاعل ہے۔

تفسیر عالمانہ

اس آیت میں خطاب سر سرائی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ اے پیارے حبیب تیری ہم
 اوجی قرآنی کے بعض اس حصہ کو چھوڑ دو گے جن میں کفار کے بتوں کی سرائی آئی ہے کفار کے کہنا
 کہ ہم کو وہ آیتیں نہ سنایا کر دین میں ہم سے بتوں کی برائی ہے کسی نے کہا کہ یہ قرآن مجید ہم کو منظور نہیں۔ دوسرا
 قرآن الہی کیونکہ اس میں بتوں کی برائی ہے۔ اور کفار نے پس میں مشورہ کیا کہ نبی کریم کو اپنے بیانوں کا سنا یقین دلاؤ

یہ فائدہ من دون اتر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس آیت کریمہ پر چند اعتراض درمختار میں ان کے جواب ملاحظہ ہوں پہلا اعتراض یہاں دیا گیا ہے غفلت لفظ لعل ترقی اور امید کے لئے کتابے جس میں شک اور محال سے بے تعلق شک کے پاک ہے۔ درجہ مثل شکایت سے ہے۔ جیسے استاد گرو سے یا قیام سے یا ناکم ٹکوم سے یا بوب حبیب سے تمکات کرتا ہے۔ تناسل کرنا نند کی شان کے خلاف ہے۔ جواب ہے اس کے پندرہ جواب تفسیر میں گئے جس کا خلاصہ یہ کہ یہ ترقی کفار کی نسبت سے ہے یعنی وہ اس امید میں لگے بیٹھے ہیں اور اگر اس کی نسبت کفار کی طرف نہ کی جاسے تو مطلب یہ ہے کہ فرض محال ایسا ہو تو کہ رکھ لین چاہیے کہ بی کریم نہ تفسیر میں دیا یہ کلمہ محض تسلی کے لئے ہے مگر پہلا جواب درست ہے دوسرا اعتراض شرع سے یہاں صاف دیا گیا یہ مناسب یہ تھا کہ غفلت فعل ماضی فرمایا جاتا تاکہ صدر ک اس کا بیچ فاعل میں جاتا ہے معنی مضبوط و زخمی ہوتا ہے اس کا زمانہ مقرر ہوتا ہے سم فاعل میں کوئی حتی زمانہ نہیں ہوتا جواب ہے اس لئے غفلت فرمایا تاکہ پرہیز لگے۔ یہ تنگی دل متنی یقینی اور مضبوط یا دلی نہیں بلکہ عارضی اور غریب ثابت سے بیکار کی صفت ہے طبع و سلم کا سینہ مبارک متکا کشاہ ہے اور کائنات عالم میں جتنے بیج و فراخ دل میں مخلوق میں ایسا حوصلہ مند کوئی نہیں یہ بی پاک کے سینہ مبارک کی کشادگی اور فرخندگی کی کا نتیجہ ہے کہ وہ بی جیسے گستاخ بھی رہ رہے جتنے تر جہے ہیں۔ یہاں جتنے دشمن کی کریم رؤف رحیم صل اللہ علیہ وسلم کے ہیں کسی کے نہ ہوئے مگر یہ بھی سب پر ظہار رحمت کی ہے۔ قرآن حاوی ایسے رحیم کریم و فراخ سینے پر صلی اللہ علیہ وسلم فرماؤ کہ میرے غم اٹھ ہی رہا ہے وہ۔ کہ فاذلک خسر و فسد معنی۔ یعنی تم بھی اسے کا فو اس جیسی دل بناؤ گی سو نہیں سے۔ کہ کوئی کہ تسلیم کریں کہ یہ بناؤ گی ہیں کیونکہ شیت توبہ کی مکمل دست ہو سکتی ہے۔ بشر یہ خدا کے حکم سے۔ اس کی تمل۔ کہ ہم تم اصل سب کا کلام لاؤ اس طرح معجزات بکثرت نازل کریم کے اور اکا حوالہ گرتا ہے کہ قرآن پاک دوسرا نہیں ہے جواب ثلثیت سے مراد یہی یہ توئی تشبیہ ہے بلکہ معنی و حقیقی مشیت مراد سے بنی فصاحت و فصاحت میں مثل مقصد یہ ہے کہ اگر تم اسے محبوب سے ایسا فیض و بیغ کلام حدوث بہا ہے و سلی تمل فیض کلام تو بھی مایوس مطلب یہ ہے کہ جس کو تم اپنے گماں میں بناؤ گی کلام کہہ رہے ہو تو ہی صحیح بناؤ گی تم بھی پیش کردو اس مطلب سے یہ ثلثیت غلطی ہو سکتی ہے۔ چوتھا اعتراض قرآن کریم میں۔ ب تدریس نے دنیا جبر کے معترضین کو چار مرتبہ اس پیر کا چونکہ دیکھا کہ قرآن پاک کو انسانی اور غریب صدی کلام کہتے و لو تم اس حیا کلام بنا کر دکھاؤ پہلا پیانچ اور دعوت مقید پورے قرآن کے متعلق ہے اور صاف صاف صاف سب جہات اور ان نون کو بے حوصلہ بی بخوشی ہوں فیض مولد بیغ۔ چنانچہ ارشاد ربانی تعالیٰ ہے

یہ کہ میں غلطی و لغات سے جس تک ذہن نہائی کی رہاں نہیں ملے اس کی بدقت ہے مثل سے سے میری خصوصیت
 بھی نہ میں یہ خبریں بجز رب تعالیٰ کوئی نہیں دے سکتا۔ چوتھی خصوصیت لفظ کا لے مثل ربط و تعلق ہے۔ یہاں
 تک کہ حروف، مجد کے لفظ سے بھی، یہاں نہ گن رہا ہے کہ یہی نسبت سے لے کہ تخری آیت تک تسلسل جرق، جد
 گیا ہے اور وہاں ہر لفظ ہے وہ یہاں سبب ہے کہ اگر یک حرف بھی وہاں سے تبدیل کر دیا جائے تو وہ بدل ٹوٹ جائے
 کا ظاہر ہوتا تو کہ اس ربط کو سمجھنے میں عقوبت عقلا متجربیں یہ سب باتیں وہی ہیں اب سمجھتے تھے اس لئے جرات یہ
 کرتے تھے کہ کچھ عبارت میں کے مقابله میں بائیں اور یہ گہرائی بار کی تو بل زبان کی جان مستحبے محلی گور کو کیا پتہ لے
 مثلاً سو فی ذکرہ فرماتے ہیں بسم اللہ شریف و آں مجید لی جانی اور مفتاح ہے صوفیہ کہ دم نے یہ بات اپنے تصوف کے
 اعتبار سے کی ہوگی یا نہ بکرم سراسر سے وقف ہوگا۔ انہوں نے یہ فرمایا مگر سی ذہان کا سہارا لے کر سراسر دور سے غلطی
 نے ایک فی تحقیق پیش ذہانی چاہئے لکھتے ہیں کہ بسم نہ من رحیم کے ظاہری حروف، انشیں ہیں جب ہم سے ریہہ غور کیا
 تو سارے قرآن مجید میں بسم اللہ کے الفاظ کو انشیں ہی کے ٹکڑے ہیں یا بعض ۱۰ کے عدد میں بعض ۱۵ کے ضرب میں
 لفظ کا سبب قرآن مجید میں، انشیں دھند آیت۔ دوسرا لفظ اللہ توکل نہیں سوائے اللہ سے وعدہ یا اور ضرب لینے در تقسیم
 کر سے ۱۰ پر ہوا سو گن تیس لفظ میں ہے یہ بھی ۱۰ دھند آیا ایس کو ۳ سے ضرب دیکھ سے صحیح ہوا سی طرف یہ ۱۳
 وعدے لیکن میں کو کچھ سے ضرب دیا تو ۱۱۴ ہوئے یہ کتنا عجیب اتفاق ہے۔ یہاں رابطہ کتنے بڑے حساب والی جہ
 قدرت کے عظمت و کمال اور صفت میں ہونے کی غائی کرتا ہے۔ اسی چیز نے تقدیر دنیا میں فتنہ ڈال دیہ اور کوئی سی
 اس کی مثل صوفیہ نہ بنا سکا۔ اور یہ بات خود قرآن مجید سے بھی اشارہ بتا رہی ہے چنانچہ سورہ مدثر میں اس بات کا
 ذکر دیا کہ کہ ہا قرآن ہم اللہ کو بشر کا کلام کہتے ہیں پھر فرمایا علیہا تسنعه عشر اس پر انشیں کی حکومت ہے پھر
 فرمایا وَمَا حَصْحَمُوا أَن يُصْغِرُوا كَلِمًا أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ کے لئے ایک بڑی زبانیں سی
 ہے۔ ان بات سے انشیں کے عدد کی اہمیت قرآن کریم نے بتائی۔ علامہ صفحہ جلد نے ہیں کہ میں کچھ خصوصیات آیتیں
 جو ایک وقت کی عدد کی نہیں ہیں ان میں سے یہ ہے کہ انشیں خود برابر تقسیم نہیں ہوتی دوسری یہ کہ انشیں میں دہائی
 آخر عدد اصل سے ۵ تخری کافی ہے اور ایک پہلی کالی۔ اگر وہاں کد صرف بسم اللہ شریف میں غور کرے تو وہ صحیح
 موجب سے کہ یہ انسانی ہدم ہیں۔ جہاں انسان میں طاقت ہے کہ پیچھے سے سوچ کر اپنے ذہن میں تیاری کرے
 یہاں سے تخی بڑی تخی ضخیم کتاب ثانی ہے جس کا پہلا جلد ساری کتاب پر محیط ہو گا۔ خاص کر آقی علی اللہ علیہ السلام
 جن کی زندگی پاک علی کے سامنے گوری کسی سے حساب اور علم کو باطنی نہ سیکھ سب وہی سی یہ کے سامنے آتی جس
 میں منہ نقی و رکعہ چین عجیب جو نقد و عربی و عربی ہی ہوتے تھے اور سی بسم اللہ شریف اور قرآن مجید کے
 رابطے کو اتفاق کہا جا سکتا ہے۔ کیونکہ اتفاق کو کبھی دوسرے ہو سکتا ہے دوسرے نہیں یہاں تو ہر لفظ ہی پر

[illegible]

قرآن مجید میں بارہ جگہ ایسے قوم کوٹ مگر یہاں یہاں سے اخوان کوٹ : ایسے ہی تعاقب نہیں لکھی گئی بند نہایت
 دانائی سے یہ سمجھو جو در علم و حکمت سے اس کا کیا گیا ہے کیونکہ اگر یہاں بھی اخوان کے بجائے قوم ہوتا تو اس سمت
 قاف میں ایک قاف بڑھ جاتا اور سناون کے بجائے اٹھاون ق ہوتے اور ۱۹ سے ضرب نہ ۱۰ بنے جاسکتے۔ اسی
 طرح دونوں سورتوں میں شورعی اور مشق کے حروف ق کی تعداد ۱۱۵ ہر جاتی اور انیس کا نظام ٹکڑے ہو جاتا
 اور نظام ق بالکل بے معنی ہو جاتا۔ معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے ایک حرف کے زیر وہ یا کم کرنے سے کتنے فرق پڑتا
 ہے پورا حساب قرآن ختم ہو کر وہ جانب ہے۔ لکھا یہ نام کے علاوہ کتنے کا عقل ہیں وہ نیکو و فاسی جو یہ غتے اور کتنے
 پھرتے ہیں کہ صحابہ نے قرآن مجید کی آیتیں میں دیں خدا کے بند کچھ سوس سے کام تو آیتیں تو دور کنار اس
 کا تو ایک حرف نہیں بدلا جاسکتا۔ میسا کہ اس تحقیق و تدبر سے ثابت ہوا ای طرح حرف لوں بے سوۃ لقمہ اسی
 سے شروع ہوتی ہے اس سورت قلم میں اس کی تعداد یک سو تیس ہے۔ ۱۹ کو سات سے ضرب دو تو ۳۸ حاصل ہوتے
 ہیں۔ اسی طرح حرف صاد۔ سورت مس کے شروع میں اس کا ہے۔ سورۃ فرقان۔ سورۃ مریم بھی اسی حرف سے شروع
 ہوتی ہے۔ ان تینوں سورتوں میں اس کا حرف ۵۲ مرتبہ آیا۔ ۱۹ کو آٹھ سے ضرب دو تو یک سو و ہول بنتے ہیں۔ ایسے
 ہی سورۃ عراف جو اصل سے شروع ہوتی ہے اس کی آیت ۱۱۱ میں مفلح بلفظ ہے جو در اصل نسطہ کا مفلح
 کے لئے اس کو ص سے بدلا گیا سات قرآنوں میں اس ہی ہے یک قرأت میں اس ہے۔ اس لئے مشہور قرأت میں
 ہی ہے اس جگہ اس آئے سے اس کی تعداد اس سورت میں ۱۵۱ ہوتی ہے۔ اب اندازہ ہو گیا یہاں
 سے اس ہٹا کر پڑ پڑا کر دے گا ثابت ہوا کہ ہر لفظ ہر حرف اپنی جگہ انتہائی مفید ہے۔ ورنہ کسی کی جرئت نہیں
 جو اس کے لفظوں میں تبدیلی کر دے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ قرآن مجید صرف عربوں کے لئے نہیں بلکہ ہر
 ایک انسان عربی غمی کے لئے ہے۔ کیونکہ کلام اللہ کا یہ مفی معجزہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے اور کوئی شخص اس کی مثل
 بننے کی جرأت نہیں کر سکتا سورۃ جہ میں ۵۰ - ۵۰ - ۵۰ کی مجموعی تعداد تین سو پچاس ہے جب انیس کو اٹھارے
 ضرب دو تو ۳۴۲ ہوتے۔ حرف ط چار سورتوں کے آوں میں آیا ہے۔ اور حرف ہا سورۃ مریم اور طہ کے دل
 میں آتا ہے۔ باب ہم سے ان سورتوں کے ط اور د کو جمع کیا تو مجموعہ سوا یا نچ سو نو اسی۔ اس کو انیس سے ضرب کیا
 تو ۳۱ ضرب ۱۹ ہوا۔ اسی طرح۔ سورت شعرا۔ نمل۔ قصص۔ یونس۔ احقاف میں اس کی اور حرف ی کی گنتی کریں
 تو ان کا مجموعہ ہوگا ۹۶۹۔ اور جب ۱۹ کو ۵۱ سے ضرب دیا تو ۹۶۹ ہو گئے کیسے تعجب نہ ہو اور حیران کس ماہر
 ہے کہ ایک حرف کم نہیں ہو سکتا۔ یک زیر اور ہر جگہ بسم اللہ شریف کی جگہ گری ہے۔ ماننا پڑے گا کہ لفظ قل
 ہو، اللہ جہاں لکھ و میں مناسب ہے اللہ صمد جہاں لکھا گیا وہیں درست ہے ذرا گئے پیچھے کیا تو غلط ہوا۔
 یہ تو وہ تحقیق ہے جو ہم جیسے غمیوں کو بھی نظر آ جاتی ہے اہل عرب نے نامعلوم اس سے بڑھ کر کون کون کی جڑا نہ

عبارت دیکھی تھی جس سے وہ اس کی مثل لے سکتے تھے۔ یہ حال مانتا پڑے گا کہ میں کہہ
سکتا ہوں اس کی مثل یہ ہے۔ وہ کسی سے ہو سکے گا۔ یہ ایک ادنیٰ تحقیق ہے جو آپ کے سامنے پیش کی گئی۔ ورنہ
اس کا تو بہ نقطہ معجزہ ہے اللہ قیامت بانی ہے کیونکہ نبی کریم قیامت بانی ہیں۔ **وَصَلَّىٰ تَدْنُقًا وَسَلَّىٰ**
حَبْرٍ حَلَقٌ دُونُ رَعْدٍ مِثْلُ مَا دُمُوهُ لَمْ يَنْتَبِذْ لَهُ وَصَحَابٌ ذُنُوبُهُمْ

ایک بزرگ نے فرمایا کہ بہتر شریف میں توحید دہری کا اشارہ ہے کہ اس کے صحف ۱۹ یعنی نو وریک
 اس جب ان کو جوڑا جائے تو یک اور پویل گردل ہو جاتے ہیں۔ اور دس کا صغریہ یکا رہے تو اس کو علیحدہ کیے
 جاتے تو یک احد ہو اسی توحید اسی سے کہ جس کو احد مانو۔

تفسیر سوفیانہ

حقیقت اور حیات انسان کے کہ جب میں کی بات کو تسلیم کیا جسے درختوں کا اظہار مافیہ طبع

میں کو حکم کا ایسا طعنت آتا ہے کہ وہ سامعین کو خوب چلی سے حوار ہے اور تعظیم کی حالت سے غی قلب کی بہت پیدا
سوتی ہے یہی وجہ ہے کہ قسطنطنیہ خواہ کسی مقام پر ہو۔ اس میں یا صبیغ و اعطرش شدہ جو یہ حد تک وقت ہر شخص اس بات کا شوق
ہوتا ہے۔ یہی وہ لذت ہے جس سے وہ غلط و نفیست استاد کی شاگردی پر ہی عریض کی بھی تبلیغ آسان ہوتی ہے۔
جسے عمر میں اور مرشد و ہادی کیہ چیزیں ہیں۔ ان میں تو ایسی دل تنگی سوتی ہے کہ بے بند حوصلے والے ہی میں
میں ٹھہر سکتے ہیں۔ اس میدان میں سب سے بندہ حوصلہ انبیا کرام کا ہے۔ اور دشمنوں میں حال طوفان سے کھر کھر
بھی تپتا اسلام سے منہ نہ موڑا اور اپنے پر ایروں میں بھی پوری پھی تبلیغ فرمائی۔ اور سب سے زیادہ تپتلی دھڑک
کا سامنا کر پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا کہ ایسی پیاری رحمت بھری پھی تبسم کے مقصد میں بہاروں و تپس
ہیں اللہ جیسے نور فکر کر کے کے لئے اسے ذاق اور پیورہ مطالبے کر کے دل تنگی اور گھبراہٹ کا سامنا پیدا کرتے
ہیں اور بحر پروردگار عالم کو فی تشفی و تسک کرنے و لائیں ایسے مرحلے کہ ہزاروں ہزاروں کے حوصلے بہت ہو جائیں
مگر محمد ہیں کہ ان کے پاؤں میں ندش نہ آتی تھی۔ حالانکہ میں دل تنگی اور غلگینی و افسوس لاری امر تھا جس کو
دور کرنے کے لئے یہ تسلی آمیز کلام فرمایا گیا کہ اے پیارے حبیب تم تو فقط معرفت الہی سے دور ہوئے و ہوس
کو انجام کار سے ڈرانے والے۔ اور جو لذت عشق الہی سے بے خبر ہیں ان کو حگکانے والے ہو جا گنا اور قریب آنا
تو اس پر نصیبوں کا اپنا کام ہے۔ پھر یہ اتنے بے وقوف ہیں جاتے ہیں کہ کلام الہی کو خانہ فی کہہ دیتے ہیں جاتے
خالق و مخلوق کی چیزوں میں و مع ذوق یہ ہے کہ جس کی مثل بن سکتے وہ مخلوق کی چیز سے اور جس کی مثل نہ بن
سکتے وہ خالق کائنات حق محمد کی پیدا کردہ ہے جب اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ اشیاء کی مثل کوئی نہیں بنا سکتا تو
لازم تر ہے کہ وہی سے مثل ہے۔ اس کی مثل کوئی کس طرح بنا سکتا ہے۔ اگر اب بھی نہیں ملتے تو مقابہ کر کے

و بعد از آن جیسا کہ میں نے عرض کیا ہے کہ خداوند تعالیٰ نے حبیب کی رنج پر وکیل دی نظر ہے کہ تم اپنے سامنے ہوا کا اس کو بھی لاؤ اور تیری تمہاری طاقت ہے روزِ سگاہ۔ مگر میرے حبیب کی کسی چیز کا مفاد نہیں کر سکتے۔ اسے پیار سے اس کو جسے دل عام پسینہ کر رہا ہے حال آپ کھار کر ڈرانے میں خود رجا نہیں ہے ان سے تو حجاب باطنی سے پر ہے بھول کر اس کو وہی قرآن میں سے نہیں لے، برواقس و معرفت کے طے پائیں گئے۔ میں نے اسے کہ وہ مرتبہ مغرور ہے جس کے توں پر تپ کی نیست و محبت پوری ہو جائے گی

فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ أُنْزِلَ بِهِمُ اللَّهُ

تو نہ جواب دیں وہ کفار و مرتد کی بات تو جان و بطن سے کیا گیا ہے علم اللہ سے علم اللہ سے سدا تو روزِ تبارک کی بات کا جواب دے نہیں تو کہ روزِ اللہ کے علم کا جواب دے

وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْمِعُونَ ۝

اور کہیں کہیں مسموع ہو مگر وہ پس کی تو ماننے والے ہو جو حق پر اور یہ کہ ان کے سوا کوئی سچا مسموع نہیں تو کیا سب تم مانو گے

كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا لُفُوفًا لِّهِمْ

چاہتا تھا کہ دنیاوی اور سس کی زیب ہم پورا ہی گئے طرے ان کی دنیا کی زندگی اور ان کی آراشیں پاتا رہا ہم میں ان کا پورا پورا سے دیں گے

أَعْمَاءَ لَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ۝ أُولَٰئِكَ

مملو رکے کہ مملو رہا وہ میں اس کہم کے حائز گئے یہاں میں وہ اس میں کہ نہ دیں گے

الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا

وہ لوگ ہیں جسے ان کے میں آخرت نہ کہ وہ برباد ہو جائے اور ان کے میں کچھ نہیں عذاب اور ان کا کھاتہ لگا

صَنَعُوا فِيهَا وَبِطُلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾

قیما نبوں نے کہا ای اور ٹھٹھے دو جو حقے و دکر تے

کچھ دہا کرتے تھے اور نابود ہوئے جو ان کے عمل تھے

تعلیق

اس آیت گرم کا بیجا آیات سے چند طرز تفہیم ہے۔ مسدود تفہیم یہ کہ آیت گرم میں اس کے معانی اور

طریقہ دعویٰ کا ذکر کیا کہ معاً اللہ یہ ڈان کر رہا تھا کہ انسانیت سے ہے۔ اُن کو پہنچ دیا تاکہ یہ تم بھی آگ جیسی

کے دکھا دو اب ان حیات میں غم بھرا جا۔ جانے کہ وہ کبھی بھی اس مقابلے میں نہیں آسکیں گے۔

مردم رہو۔ اسے خوش ختم و اہل نبوب سے لپٹے۔ مگر ان کو تھوڑا دھمکیاں دیتے ہیں۔ یہی دوسرا تعلق نہیں۔

مفسر سے فرمایا گیا تھا کہ ایسے جھوٹے معبودوں بندہ توں پاویں کو چڑھ اور اس سے کہو کہ ہماری مدد کر۔ ہمیں

ام بنادو تاکہ ہم قرآن پاک کا مقصد کریں جب فرمایا ہدیہت کہ بیت اور ذخیرہ معبود بالکل ہستیست چاہی

وقت کو قبول نہ کریں، ورنہ ہماری ساری امیدیں ناکام بن جائیں گی۔ تو اب بھی منہ سے یہ بات نہ نکالیں۔

ہم انہی کے علم سے نائل ہو رہے ہیں اور ان ہی پر معبود نے ناس کی طاعت کیلئے مصلحتیں مقرر فرمائی ہیں۔

یہ ای میں ہے کہ سطوں موجد، کیا ہے جو تم، قیصر تعلق، پھیل بات میں دیا گیا تھا کہ غریہ سطہ کہتے

۱۰۰ کے پاس آسمان دیکھو اور کثیر مال کیوں نہیں پرمٹھہ ان کی دنیا پرستی اور دنیا کی رغبت و خواہش ۱۱

دنیا دار ہمیشہ اور طرف دیکھا ہی جاتا ہے۔ دنیا دار انسان، دنیا کے پس منظر ہی دنیا کی دیکھا

وہ بھٹائے کہ دشمن اور مار دہستی کامیابی اور سچ لکھائیں ہے ان کی جو ہر شے محض شے کے درجے

لو دیا کہ مال ہی سے اب اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ اسے یہ تو فونی پاک خدا سے جولاگ کے دربار سے

حقیر ذلیل مال کی خواہش رکھتے ہو۔ رہے وہاں سے تو ایمان بھون بھون کر خود قیامت بھڑک اٹھے۔

نروہیں اگر تم دیا اور اس کی رسمت کا ہی، راوا لے بیٹھے ہر قوم تم کو اپنے نبی کے واسطے تہا۔

ماہ چکا دیں گے آخرت میں پھر کچھ۔ اے محمد متقینوں۔ اس آیات کا تباہی دلوں میں سے جو

بے کاٹ۔

تفسیر نحوی

جَازٌ تَنْجِيوُكَ فِي تَقْصِيرِ اَنْ حُرُوفِ رُطَبٍ مَكْرُوْلٍ بِرَشِيْدٍ هِيَ اِسْمُ كَلِمَةٍ تَحْبِيْكَ

مطابق ہوں حرف ثانیہ ہے اس کے بعد جب لام وغیرہ کے توشہ لازم اور ہوں پر توشہ واجب

مادہ خُوف ہے یعنی دعوت قبول کرنا جو اب دین بابِ استغفار کا نئی جگہ اور مطلب ہے۔

دوڑ کے بعد ٹھک، سر پرچینج قبہ : کریں۔ غریبی کی تین بیٹیوں کا فائدہ دے کر عیسیٰ جہ مطلق النعمی

جس میں دانستہ اور بھول کر دونوں طرح نفی ہو سکتی ہے۔ نفی ہم دانستہ نفی کے لئے ہی مستعمل ہے۔ نفی
 یفعل یعنی سمجھ سوچ کر نہ کیا۔ نفی بنی تاکیدی نفی کے لئے ہے نکر۔ لام مقبولیت کا ہے کم صیر جمع حاضر کا مربع یا
 ہی کرہ صل اللہ علیہ وسلم۔ یا مسلمان یا کفار فاعلموا اننا نزل بعلم اللہ ف سبب ہے انظر امر حاضر علم سے مشتق ہے
 معنی یقین کرو تو نزل فعل ماضی مجہول کتب سماوی کی صفت ہے نہ ایم کا ترجمہ اور حرف شکستہ سے مل کر کھڑی صورت بنا
 حضرت نزل میں ہے بعلم اللہ یعنی یہ قرآن حمید نازل ہی کیا گیا ہے یا مطلب ہے اس کے نزل کو اللہ ہی جانتا ہے
 مسلمانوں کا کام صرف یقین کرنا ہے قرآن لا یرد الا کھڑا واؤ عطف کی ہے اور غلٹوا کی دوسری جہ سے ان
 ہے مقصد وہ جس کی ضمیر شاہ محذوف ہے واصل تھا اللہ نہ مافیہ ہے یہاں ان کی نون ضمیر شاہ کی وجہ سے ظاہر
 ہے یہ سے مراد صفت الہیہ یعنی عبادت کے لائق۔ اور حرف اشتقاق یعنی غیر لغوی ضمیر غائب بھی ہے جس کا مربع
 اللہ ہم ذاتی ہے اور ہمزہ خود ایم نزلت بھی ہے۔ نطق ہمزہ کی صورت عبادت کی طرف اشارہ ہے لفظ اللہ جاسی
 صفات ہے وہ یہاں اشارہ نہ فرما دیا گیا فعل اقمتم مثلثوں کا عطف سبب ہے۔ نکل حرف استعظام انتم کا و یا مسلمان
 تو مراد ہے قائم ہو گئے یا کہ رتورہ مسلمان بن جاؤ گے منیسوون اسم فاعل شتم سے مشتق ہے معنی مسلمان ہو۔ مان
 لینا۔ حکم صا۔ صلاحت رہنا۔ یہاں سب معنی بن سکتے ہیں جس میں یزید الذخیرۃ لندۃ و بریشتھا۔ من اسم موصوف
 عام سے ہر انسان کو یہ ہدایت ہے یہ نطق میں یہاں شرط ہے یہ بعد شرط ہے۔ کان فعل ماضی۔ میری جملہ جملہ کان کا
 معقول ہے۔ میری فعل مضارع۔ رادۃ سے مشتق ہے۔ افعال قبول میں سے ہے الحیوۃ الف لام جنس ہے حیوۃ
 موصوف ہے دیا کی طرف دنیا ادنیٰ اور تعلیل کا موقوف ہے بعد۔ ذلیل۔ قریب۔ اصطلاحی کی علامت ہے جس سے وہ
 عاظم ہے۔ نہایت عزت سے مراد۔ دل و دست عزت و لا و نریہ کا مربع دنیا و حیوۃ اللہ معذرت۔ لیستہ
 نہ نکر خوف واصل موقی تھا بن مشکل کا صیغہ اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جملہ شرط کی جزا ہے۔ ہی
 نے حالت جرم میں ہو کر مکرہ یا مضموم حذف ہو گیا موب یعنی ٹھہرے یعنی ہم پہنچیں گے وریہ فعل متعری
 ہائی سے لی حرب جرم یعنی نہایت سے مراد وہ نہایت عامل ہے۔ عی ج سے مل کی۔ یعنی بد سے بچنا سبب
 ہو کر مستبہم ادنیٰ ہے ذیل حرف فی جارتہ ظرفیت کے لئے ہے۔ فاعل ویا ہے حیوۃ نہیں موصوف کہ حیوۃ
 طرف نہیں دھنورہ ویا یحسوں واؤ عطف ہے حمزہ کا مربع وہ دیا کا عامل یا منافق۔ لی ظرفیت کا ہے حال کا مربع
 یا تو عمل میں یا دنیا یا بتصور تحس کا مضارع مجہول ہے۔ نام فاعل وہی حقیقت لوگ۔ یحس کا لغوی معنی کسی
 بد سے میں کی کرتا بد پروردگار دینک الدین لیس لیس فی الاحدۃ کا لکنا اولیٰ اللہ اسم اشارہ اس کا اشارہ الیہ
 وہی لوگ ہیں جو اچھے اعمال سے اس دنیا کے طالب ہیں وچین کوئن کے اچھے عملوں کا مدد دیا میں ہی مل جائے گا۔
 انکوین اسم موصول جمع مذکر کے لئے آتے ہیں اس کا صہ گل عبارت یس فعل ناقص اس کا اسم موصوف یہ شیدہ ہے

جس شخص اپنی گستاخی کرنے کے لئے جنس منہ میں نے فہم کیا کہ یہاں تک کہ منہ میں سے مسلمانوں سے خطاب ہے۔ اور
 منہ سے دریا کی یہاں سے خطاب ہے کہ اس سے دریا جاری رہے کہ اسے کا دوجن بتوں کو تم معبود سمجھتے ہیں اور جن
 پر تم کو بہت عروستہ تہذیبی اس فریادوں پہنچیں اور نہیں میں پہنچ کی شکست سے نہ ہی میں تو کچھ لو کہ یہ علم
 اللہ کے علم کے ساتھ ہے اور اس میں نہ ف و نہ ح ت ظاہری و بدعت لفظی ہی ہیں بلکہ علم ہی کے ذریعہ سر میں
 یہ کلام صرف بدعت کا یہاں نہیں بلکہ علم و عرفان کا نتیجہ۔ و تم کو کس چیز میں صرف ظاہری کلام کا مقصد ہی نہیں
 بلکہ ایسی دس سوئیں میں جو علم ہی کا اس جیسا حرام ہو۔ و ایسا مقصد کرنے سے لئے تہذیب سے جب وہ بہت
 وغیرہ تیار نہ ہوں تو سمجھ رہی ہے کہ لائن اور جان لین کہ یہ اللہ کا کلام ہے و ساتھ یہ سمجھ لیں کہ تہذیب سے معبود و صل ہیں
 ذٰلِکَ الَّذِیْ لَا یُخۡشَوُ۔ و روپی صاحب کلام ہی سچا معبود سے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تو صرف اپنی زبان پاک سے
 سننے والے ہیں تو کیا میں شکست بخلاں کے بعد بھی تم حقیقی معبود پر ایمان نہ آؤ گے۔ ہمارا یہ سمجھا نا فقط تہذیبی غیر
 خرابی کی بنا پر ہے اگر تم نے اب بھی ہمارے یہ نہ بلا تو یاد رکھو کہ کَانَ یُرِیۡدُ اَلْحَیۡوۃَ اَلۡلٰہِیَّۃَ لَا اَلۡحَیۡوۃَ الدُّنْیَیَۃَ اَلۡفٰخِیۡرَ ہر شخص
 اَلۡحَیۡوۃَ الدُّنْیَیَۃَ اَلۡفٰخِیۡرَ اَلۡحَیۡوۃَ الدُّنْیَیَۃَ اَلۡفٰخِیۡرَ کہ جو شخص دنیوی زندگی اور میں کی عیش عشرت کا ارادہ کر کے اچھے کام کرے ہم اس کو اس
 کے عمل کا بدلہ صرف دنیا میں ہی پرادے دیں گے اور زندگی نہ کئے جائیں گے۔ میں مراد آخرت کے مسئلہ کفار میں
 یعنی یہ کافر تو بھی کام کرے جس میں کچھ ظاہری پھانی کا پہلو نکلتا ہو مثلاً سر پہن میں گھٹیاں بنانا یا غربا کو کھانا دینا
 حیرت کرنا جیسا کہ ہندوؤں سے سا گیا ہے تو اس کا بدلہ دیا میں ان کو مل جاتا ہے اور یہ کفار کی دنیوی ریب و رشت
 اسی چیز کا نتیجہ ہے۔ گویا دنیا میں میر ہوا آخرت میں نہ نہیں کاشن ہے ہم نے فرمایا کہ میں میں سب ربا کا مثال
 میں خواہ مسلمان ہوں یا کافر یہود و نصاریٰ یعنی جو شخص بھی کوئی نیکی لوگوں کو دکھانے کے لئے کرے اس کا بدلہ
 صرف دنیا میں ملے گا اس لئے کہ نیکی تو قدر ال کو دکھانے کے لئے اور ان کی رضا کے لئے ہوتی ہے اور شریعوں
 کی نظر مردم کا دروازہ نہ ہے۔ جب کسی سے نماز روزے سے دیا کار کیا کرنا ہے اور اپنی شہرت کا طالب
 یا سب سے بڑا گویا وہ نیکی کی نسبت دنیوی مسلمانوں کی طرح کرنا ہے اور ذریعہ وہ معبود حقیقی سے علیحدہ ہو کر ان کو بھی
 معبود بنست پیش ہے جن کو اپنی نیکیوں دکھانا ہے اس لئے سب تعالیٰ چونکہ یہ طرہ زیورہ کہ یہ ہی ہے مگر اس
 شریعت حنفی کے پھر بھی ان کے لئے اپنے عمل و عمل پر ہدایتیں و ہدایت کی سبب مثلاً ان کو دنیوی عزتوں سے محروم دینا
 ہے اور یہ بھی اس کا عطف ہے و نہ یہاں ہی اگر ایسے جو قوف کورسویاں ہی مائیں تو کون روکنے والا تعالیٰ نے
 ارشاد جو یوسف ہم میں کرپور برد سے دیتے ہیں اور پھر یہ کہ نہیں بلکہ بہت کچھ دنیا دہی ہوتا ہے۔ حدیث پاک میں
 ان قاریوں عاملوں سے سخت ترین غذا کا ذکر ہے جو دیا کو دکھانے کے لئے پڑھتے ہیں یہ بات ظاہر ہے کہ
 حیوۃ دنیا میں۔ دنیوی پیش و عشرت نیک کاروں کو بھی ملتی ہے و ربا کاروں مسافروں کو بھی مگر فرق یہ ہے

برباد۔ حیاط یقینی و یاس میں ہی حرب کہہ کوئی ان پر اعتبار نہیں کرنا۔ اس کی جو شش ہوتی ہے کہ ہم کو حاجی نہ رہی
سختی عالم قاری یہ مستعدان۔ سید۔ پیر کا جسے سکر خلوص و عقیدت سے کوئی نہیں بتا ہاں انیاں مل جاتی ہے۔
ناجہ آخرت کی برادری۔ کسی سے یہاں مانا نہ اوجھڑا ماضی، استماری کا صیغہ استعمال کیا گیا
میسرا اعتراض پہلے فرمایا گیا۔ جہان کے اعمال کا بدلہ پورا دیں گے۔ مباحثوں بالکل کمی نہ ہوگی اب فرمایا جا
تا ہے۔ دھنط و ماطل برادر ہوتے۔ وراصل ہیں۔ حوجہ، مکمل برادر جو اس کا حرکت اور جس کا اجر سو وہ برادر
کیسے، یہاں تعارض معلوم ہوتا ہے جو اب کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ مدے کا مطلب سے عارضی قبل فنا
جزیر مل جاتا ہے۔ اور برادری و بطلان سے مراد ہے اصل مقصد، اعمال کا جز سے دائمی خروئی لذات و نعمات
کا نہ ملنا۔ تم کا دوست نگاہ پرستہ تھیں مگر میں اس سے ہمہ مزہ میں تو گویا ان کی محنت برادر ہے۔ گندم پوسے بڑے
بڑے سوئی نہیں بڑے بڑے بگیں تو جس طرح سنان کی محنت برادر ہے اسی طرح کیا کسی کے اخروی دہریں خیر سے
دنیا نول ہاتے مگر محنت و رخصا۔ ہی منہ لئے لوگوں فعل و رخصت برادر ہی ہوتی۔

تفسیر صوفیانہ اخات جن ممدو جہاں ہے۔ ورنہ اصل تندر کے چار گروہ میں دو گروہ جماعت ملاحک و
جماعت بنیہ۔ کرام معصوم ہیں تیسرا گروہ علمانی، صوفیوں میں چوتھا گروہ و سیا نظام
و مخلصین محفوظ ہیں اب اس سے کوئی قرین رہا یہ و مشاہدت ہیہ کی بات کرتا ہے تو گروہ شیطانی اس کو
اپنی عقل کی میزان باطل میں تولنے کی کوشش کرتے ہیں اور جب وہ مشاہدات مقطعات کی ناقص عقل میں
نہیں آتے تو انکار کر دیتے ہیں تب اس خاصوں کو الہام بانی سے خطاب ہوتا ہے کہ ان کو دعوت غرقابی دنا
کہ بحر نوار پائندہ تک سے گروہ تمہاری دعوت نہ قبول کر لیں تو بتادو کہ واردات نازل ذات وحدت ہی کے نور
علم سے اور دنیا سے عشق میں غوطہ زن کے لئے ہر محنت وں صلہ آتکار ہے اس کے سو کچھ موعود نہیں وہا
ذات اتم ہے۔ نقطہ سر ہم تمام ہے روح لایت، تو کیا تم اس کو سستے تو نہ لامبورو۔ *هو لا سئل الا هو و لا یجود*
لا هو اگر مسلمان بنے تو تو تم حیات طیبہ کے طالب ہو، کیس جس نے عرفان کا سستہ بھی حیات دنیا کے
نے بجز وراثی محنت مشقت سے و اعمال صانع سے بھی جہاد و جہم و ریا کاری کا ارادہ کیا حلف نفاذ کا حواس
مہد ہوا وصال جمیات و رعیت معرفت۔ لکھی تولدت نفسانیر کے پورا حصہ ہم سے دیں گے لیکن یہ لامبورت
کے مٹ ہانڈ سے بالکل محبوب ہوگا۔ علم و کرم کے نزدیک ریلوگوں کے لئے عمل ہے صوفیہ کے نزدیک ترک عمل ترکوں
کی رہنا کے لئے ریا ہے۔ نہ صرف باحق کا عبادہ عمل بھی ریا ہیں۔ لہذا لوگوں کی وجہ سے ترک عمل نہ پیچیدہ کا تعین نقد
حاصل ہوتے محض خیال برادر ہیں کہ اس پر قی ہو نہیں جس ہدف مومن کے عمل محض رضا الہی کے لئے ہوں دوست
دنیا صرف بقا جسم کے لئے تلاش کرے اس کو نہ حیوة طیبہ عطا کرتے ہیں جس کی نشانی یہ ہے کہ دنیا اور دنیا

يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ ۖ فَلَتَأْخُذْ

پہلے، اس پر اور جو کفر کرے سب کا جہنم سے تو کٹ چکا ہے اس کو پس نہ ہو تو ایمان لاتے ہیں۔ اور جو اس کا منکر ہو سارے گروہوں میں تو آگ میں کا

مَوْعِدُهُ ۚ فَلَا تَكْثُرْ فِيْ مِرْيَةٍ مِّنْهُ ۚ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ

شک اس سے بیشک وہ حق ہے تیرے رب کا طرف سے وعدہ ہے تو اسے سننے والے تجھے کچھ اس میں شک نہ ہو جس کو وہ حق ہے تیرے

رَبِّتْ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ

اور لیکن اکثر لوگ ایمان نہیں دے سکتے اور اس سے بڑھ کر رب کی طرف سے لیکن بہت آدمی ایمان نہیں رکھتے اور اس سے بڑھ کر ظالم

مِمَّنْ افْتَرٰى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى

ظالم کون جو اللہ پر جھوٹے اندازے وہ اپنے رب کے حضور پیش کیے جائیں گے اور جو اللہ پر جھوٹے اندازے وہ اپنے رب کے حضور پیش کیے

رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْإِشْقَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ

گئے اور گو کہ کہیں گے یہ ہماری وہ لوگ جھوٹ بولا جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا اور گو کہ کہیں گے یہ ہماری جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا

إِنَّا لَعَنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝

خیر در حقیقت ہے اللہ کی لعنت ظالموں

اور سے ظالموں پر خدا کی لعنت

تعلق

آیات کریمہ کا تعلق پہلی آیات سے چند طرح ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں ذکر ہوا کہ کفار دنیا کی

زندگی دروہیں کا عیش و عشرت چاہتے ہیں اور دنیوی دوست و دشمن کو ہی سب کچھ سمجھتے ہیں اب

فرمایا بارہے کہ بے وقوفوں اصل دوست اور انعام دنیوی مال و جاہت نہیں بلکہ اصل الیہ رؤس ہیں و عقیقہ سیر

سے جو محض سبب تعالیٰ کے کرم سے دستیاب ہوتا ہے دوسرا تعلق پچھلی بات میں کفار کے عمل و عقیدے کا ذکر ہوا کہ ان کا عقیدہ ہے ان کے جھوٹے معبودیت۔ پندت پادری وغیرہ ان کے سفارشی ہیں سدا دنیا میں جو چاہو میں عسرت حرام حدل کر لو یہ بت ہم کو چاہیں گے کیونکہ افسر کے اوتار ہیں اللہ نے ان کو تمام سفارشات بنایا ہے۔ اس آیت کریمہ میں اس کے اس عقیدے اور اس کے بل بوتے پر ان کے باطل عمل کا رد فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کچھ ان کا فرضی ہے۔ اور اس سے ٹھک کر کام کون ہو سکتا ہے جو حلق تعالیٰ پر افری بنائے۔ اور جھوٹ ہوئے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں دیا گیا تھا کہ ہذا لوگ نبی کریم کی نبوت اور کلام پاک کے کلام اسی ہے کہ نہیں مانتے تھے بعد قرآن پاک کی نبوت حقیقت کے لئے تو اس کی مثل دس سو تیروں کا مطالبہ فرما کر ان کا منہ بند فرما دیا تھا اب میں کان علی بندہ فرما کر بتا جا رہا ہے کہ میں نے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معجزات اور معجزات اللہ رکھتے ہیں اور جو اس شان کا مالک ہو وہ نبی ہی ہوتا ہے۔

شان نزول

کفار مکہ اور کچھ یہودی کہتے تھے کہ جو مسلمان ہو جائے ہیں وہ بیوقوف ہیں ورنہ موسیٰ کے مشر ہیں یہودی کہتے ہیں اس وقت ہونے جب چند یہودی مسلمان ہو گئے تھے یہ آیات افسانہ کاں سے لے کر مائٹو یڈوں تک نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی

اَفَلَنْ كَانَ سَوَیْ لَیْسَ فِی رَقَبَ الْعَبْدِ مِیْ بَرَّ اسْتَعْمَدَ کِیْسَ۔ من موصولہ ہے کان فعل۔ قسم سے تاثر علی حرف جر یعنی تہذیب سے مشتق ہے قری عامیہ کی ہے او توین درو زبریں تعظمی سے یعنی بہت ہی بڑی ایل من فرقیہ سے یعنی قُدْرَت۔ رب یعنی اللہ تعالیٰ ضمیر و عذر کہ کا مرجع من ہے۔ دَمْنُوْدُ تَاجِدُ تَدُوْدُ جِزْ قَدَمُ مَسْمُوْمُوْ مَسَارِعَ واحد مذکر ثانی سے مشتق ہے میں یہی وہی کہ پہچنے ان تلاوت قرآن کریم تو تلاوت اسی سے کہتے ہیں کہ یہ بھی اتباع کے لئے پڑھا جاتا ہے اس کے علاوہ کسی کتاب کے پڑھنے کو تلاوت کہنا ناجائز ہے۔ و کا مرجع من ہے۔ تاجد یعنی گواہ ایک ذات نہیہ بعد الف ہے من حرف جار یعنی طرف ضمیر واحد مذکر کا مرجع ذات رس ہے۔ واو عاطفہ ہے من ضمیر جار ہے قبل ظرف زمان و کا مرجع مدنی ہے یا من سے۔ جاں جو در حال ہے کتاب کا مصداق کتاب سے مراد تورات یہ مفعول ہے جو مبتدایہ قسمت میں محبوب سے کہ غلط ہے تیوہ کے ضمیر مفعول بہ پر۔ بہر حال مضاف ہے لفظ موتی مضاف لیس ہے۔ مائٹو یعنی قابل اہمیت و قدر یعنی ہمیشہ فائز سے مندیہ دونوں حال ہیں کہ مفسر کے اس لئے محبوب ہیں۔ توین دونوں میں تفسیر کی ہے وابت یو مینور۔ اسم موصول مراد اس سے بیتہ و لے یو مینور پر ابتداء صد سہ بابہ میں ضمیر کا مرجع قرآن مجید و کتاب موسیٰ وغیرہ ہیں و مں یکسارہ و ن لا خراب حالتہ موعودہ و اذ علفہ ہے من موصولہ شرطیہ سے کہ کفر کو جزم دیا۔ میں دیاتہ یعنی مفعولیت و کا مرجع قرآن کریم وغیرہ سب مصداق من حرف جر بعضیت کے لئے

اس کی نظریں تھیں میں توہ طرف مشرت اور کے پرت نظر تھے ہیں جب وہ پارانٹن قابل بنی نمبر عشق انہی
ولی انھیں بند کر کے تھوڑے دیر تک معرفت کر دیا جوتا ہے اور پھر ساری لائحات سے پہلے ہی تجلیات
انہی کا نظارہ کر چکا ہو اس کے لئے کوئی چیز غیب نہ رہی ہو۔ ایمان باغیب کی اس کو کیا ضرورت اور یہ سب شاہجہا
سی کے باب کی طرف سے مول۔ اور پھر اس کے پاس خود اپنی تقاضیت کے گود میں ہوں۔ خود اس کے ساتھی ہوں یا رب کا
آخری کلام یا سابقہ نبیہ کی امتوں میں اس کے امتی بن کر گویا سے رہے ہوں یا نیکل و زبور جس کا لفظ اس
کی تصدیق کرتا ہو خواہ دیند و چہد پند میں جو عہد دھر کے سامنے اس کی تصدیق کر رہے ہو۔ خواہ امتن کی زبان ہی
اس کی پستی کی گواہی دے رہی ہو خواہ خود اس کا پتہ وجود ہی اس کے لئے گواہ ہو کہ جو بھی عقل و عشق سے بصارت
و بصیرت سے وہ ایک نظر اس کو دیکھ لے اس کو اس جسم اعلیٰ میں تجلیات نظر آجائیں اور پھر اس سے پہلے وہانی
عظیم کتاب نورت جس کو اسے وجود و نصاریٰ مانتے ہوئے رہے تھے مومن پر آتی جو ہی قوم کی امام اور رشت
تھی وہ بھی اس سنی کی تائید کر رہی ہو بعد ایا شخص اللہ پر ایمان لانے سے کب علیحدہ ہو سکتا ہے تھی کھلی کتاب یوں
درتائیدی گواہیوں کے باوجود تو کوئی ضدی صحت و عزم ہی منکر ہو سکتا ہے۔ رہے عقل و سے تو انہیں غور و فکر
یہ لوگ یقیناً ایمان لائے تھے ہیں اس ذات پر مفسرین کے نزدیک پتہ سے مراد ذات پاک محمد مصطفیٰ ہے اور
من سے مراد بھی خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور شاہد ہیں چند قول ہیں یا اس سے مراد نبی کریم کی زبان ہے
جس کے تحت انھوں فصیح و بلیغ کلام تواریخ عالم پر شایانہ کر دیا کہ یہ زبان مجبور سے ورموہ تواریخ نبوت ہو سکتے۔
لہذا یہ زبان خود گواہ نبوت بن گئی یا اس سے مراد سابقہ امتوں کے مسلمان ہونے والے جس کا ایمان لانا ہی ہم سے ہی
صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی گواہی تھی یا مراد حضرت علی ہیں کہ آپ نے یحییٰ میں کلمہ پڑھ کر نبوت کی گواہی دی یا
حضرت عیسیٰ کہ کفر والے کم ہی مانتے ہیں آپ نے سب سے پہلے کلمہ پڑھ کر گواہی دی کہ یہ وہ ہے کہ یہ وہ ذات و مقام
ہے جس کی گواہی زندگی ہی ایسی ہے کہ اس کو نبی مانا جاسے یا چرند و پرند و شجر و حجر کی نعمت گوئی و خدمت ہر اکری
آپ کی نبوت کی کھلی گواہی ہے کتاب موت سے مراد تو ریت ہے جس کے غلط غلط میں پیار سے آتی کی نعمت ثوابی ہے
گواہ سے مراد قرآن پاک بھی ہو سکتا ہے جو مراد نبی کریم کا مجبور ہے۔ تو مایہ حار ہے کہ اتنے کھلے دلائل نبوت
کے ہوتے ہوئے وہی کفریہ میں لائے جاتے ہیں یا مروجہ۔ لہذا فی قوموں میں سے اب بھی جو اس نبی یا
اس دین و قانون کا کفر کرے گا تو جہنم ہی اس کا مقام وعدہ ہے۔ احزاب تبع ہے حزب کی مراد سادہ کافر گروہ
ہیں بعض نے کہا اہل مکہ مراد ہیں جہنم کے ایک سو تیس نام ہیں جن میں ایک نام نہ رہے ورموعدہ بھی اس کے
ناموں میں شامل ہے کفار چونکہ اپنی دنیا پرستی کی وجہ سے عقل سے بصیرت ہو چکے ہیں وہ کفر کی لذت ہی آئیں گے
مگر اس عقل اور دانش واسے صاحب بصیرت انسان۔ خلافت بنی مؤمنہ صلی اللہ علیہ وسلم رتت۔

خصلتیں ہیں مٹ شدت حرص دنیا کا عیش و وسوسہ مٹ انکار ثبوت یحییٰ علیہ السلام کے فیضان و منہ رکا نکار و نہی سے، نامیدی مٹ سوسے امیدیں۔ اور یہ تینوں جرم ناقابل معافی ہیں جس سے دائمی لعنت کا فیصلہ کیا گیا۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ ساری دنیا کا ایمان بائیس ہے مگر نبی کریم ﷺ درجیم صل شد علیہ وسلم کا ایمان با شہادہ ہے یہ فائدہ ہی پیمانہ سے حاصل ہوا جو ہستی پاک ایمان میں بھی ہے مثل ہو جلا اس کی ذات کا ہم مثل کوں ہو سکتا ہے دوسرا فائدہ پھل کتب آسمانیہ میں ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی تذکرہ اور نعمت خودی مٹی اور انبیاء سابقین علیہم السلام سے جس طرح ان کتب سے توحید باری کی تبلیغ و مائی تولد ناما سے آفا کی نعمت گوئی اور میریت پاک کی تبلیغ بھی فرما۔ اور ان مقصد ساری تعالیٰ ہی ہے ورنہ ان کتب میں نبی پاک کا ذکر رکھنے کا مقصد کیا ہے۔ تیسرا فائدہ پونہ بیاد کریم معصوم ہوتے ہیں گناہ پروردگار کی نہیں ہوتے اس لئے ان کو نبی کا خطاب نہیں ہوتا بلکہ ہر جو نبی مبارک کی طرف متوجہ نظر آتی ہو و لا ذر فیقت انت محلب ہوتی ہے نہ کہ نبی اکرم سے فی مہ فلا نکت کی تفسیر حاصل ہو۔ چوتھا فائدہ سب سے بڑا گناہ جھوٹ بولنا اور جھوٹ ماننا ہے اور جو اس گناہ کا مرتکب ہو وہ بدترین مجرم ہے۔ وہ لوگ عبرت پکڑیں جو جھوٹی کہ متیں اور سادہ روایتیں بیان کرتے رہتے ہیں خاص کر دین میں بجاوت والا است برقی عادت سے کہ یہی فرقہ پرستی کا عٹ ہے۔ یہ فائدہ من اظہر سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ کہ رسول کریم و نبی جے کہ دنیا میں ہی انسانوں کو اندہ حالات اور اخروی مذاہبوں۔ ذلتوں و موایوں سے کا کر دیا گیا ہے تاکہ اس عقل و ہوش کر کے دیا میں ہی راہ راست حاصل کرے یہ فائدہ یقیناً حصول علی رہنمائی سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض اللہ تعالیٰ مکان سے پاک نہیں بلکہ جگہ اور مکاں اس کو مرد و سنگ کرسی و عاقل اعظم اپنے بیٹے کے سے بایا دجھو پیاں ذہا گیا یقرضون من دہنڈا ہے ربکے قریب پیش کئے جانے کے معنی ہوا کہ رب کسی جگہ میں ہوگا جہاں جبروں کو سے حایا جانے کا امتیاز و ابن تیمیہ وہاں جواب تفسیر ساری نے اس کا یہ جواب دیا کہ ہر ضوں کا یا یہ مطلب ہے کہ رب کی مقرر کردہ حساب کے لئے جگہ یعنی میدان مشرق میں ان کو لے جایا جانا مرد ہے علی باری معنی میں ہے معنی نہیں جس طرح کچھ نبی وغیرہ حکومت کی مقرر کردہ جگہ ہوتی ہے تو وہاں حکومت کے علاقے میں حکومت رو بر وانا ہوتا ہے۔ ایسے ہی یہاں بھی یا مرد سے ملائکہ اور نبیوں کے پاس گرفتار شدہ پیش ہو کر رب کے حضور پیش ہونا ہے ہذا ہی سے رہنمائی آتا کہ جب وہاں ماننے کسی جگہ میں ہو دوسرا اعتراض اگر یہاں ملائکہ کے سامنے پیش ہونا ہے تو گوشت ہوں نہ

کے غیب پر غیب اس کی مثل اس کے نفس پر غائب ہوتی ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کی خواہشات
 مصائب اس کے اسرار غیب پر غیب میں کر سکتے ہیں اس کے یہ معرفت میں رکاوٹ بن سکتے ہیں اور نفس
 شیطان کی نعمت اور رقب کے مقابل میں آسکتے کیونکہ نفس اور اس کی خواہشیں بالکل اور قلی ہیں۔ علمتوں
 کو تھا میں جس کو نہ معرفت سے مراد آگیا وہ جب موت کی طلعتوں میں چنس گیا۔ اس کا نفس اس کی عقل پر اس کی
 عقل اس کی نصیحت پر اس کی بصیرت اس کے یقین پر اس کا یقین اس کے مشاہدے پر غالب ہوتا ہے اس
 کے ملاشتے کے بعد اس کتاب سے جس کا ورد پہلے ہے جو مریض و مہیات کا پیشوا ہے اور نوازشات تباری
 کی رحمت ہے جس پر۔ انعام میں حقیقت حال کا ان ہی کو پتہ ہے۔ ہدایت و شہ پر وہی ایمان لاتے ہیں تو فی وہی
 کی لذت وہی پاتے ہیں ذکر قلبی کے موس دی ہیں۔ جس کے اس برصان عقلی اور وجدان کشفی کے یقین کا نتیجہ ہے
 اور یقین شہ کا شام سے اور کتاب قلبی کا سوشی ہے جو فرعون نفس کے مقابل ہے۔ اس نے اس قلب ابدانی کو امام
 بنا لیا۔ اور خود کو اس امام کا مقتدی بنایا کہ تلاش حق میں اسی کے نیچے چلا اس نے رحمت رحیم کا ترکیب دیا۔ یہی
 گروہ مقدسہ و مبارکہ حقیقت سری پر ایمان لانا ہے۔ قرآن مجید اسی لئے نازل ہوا کہ فرق کرے اہل قہر و اہل
 لطف میں۔ میں پر اہل لطف نیرتابا ہے اور اہل قہر ظلمتوں کے بھروسے ہیں خاموں میں خامیوں عاموں پھول
 ہیں اہل لطف کے لئے شہ کشف ہے لیکن اس کے بعد میں انحراف حادث و موعدا جو ہے خبر کو مشہم اصل
 لطف کے حالات بحر فضا کا کلمہ کرتے ہیں شیطان خبوں سے اور نفسانی نولوں سے پس تیر کی آگ وراق
 کی جہن اور دوری کی گرمی اس کا دغی ٹھکانہ کبھی منز مرا کو نہیں پہنچ سکتا۔ فلا تک فی مریضہ فتنہ نہ حق
 من رنک و بک کلو الناس دیونہ من اسے یہ سیت و یقین کے برزخ میں حیرن نظر سے لوگو یا اسے اہل لطف و اسے پیارے
 ان اہل وراثت یا وراثت کی طرف سے کسی شک میں نہ رہنا یہ تبار ہے رب جہل کی طرفت میں حق ہے کسی کے لئے
 علم یقین سے کسی کے لئے حق یقین ہے کسی کے لئے عین یقین ہے۔ اور اکثر لوگ موقعی مذلت میں ہیں اول سے
 ہی جس پر نور کا پر نور ہے وہ اہل قہر کی لذت سے منکر ہیں۔ "مَنْ أَحْبَبَ مَيْشَ حَبْرًا عَلَى اللَّهِ كَبَدًا وَتَبَكَ لِعُرْوَةٍ
 رَفَعَهُ دِيْقُونَ كَسَدًا وَهَذَا بَرْدٌ كَسَدًا وَاسْمُ دِيْقِهِمْ أَحْلَفُهُ أَنْ يُوَحِّدَ الظَّالِمِينَ" جس پر رب کریم نے
 اسرار غیب پر فرمایا اس کے پیسے سے نبی کے درجات کی کوئی کمی رہتی ہے وہ خود عالم جبار میں رہی ہیں
 سوتے لیکن جنسوں کے وہ رب کے عار بچتے وہ ہر قسم کا دعویٰ کرتے کبھی فقط نہ سے کبھی ہتہ ورت سے
 کبھی بی ذوق و طلب سے کبھی اغیار سے۔ ان سے بڑے کہ عام کون ہے کہ نموسے اپنے سے مفاد سے ولایت
 ربانی کا آخر ملی باغ جا۔ شہ پر اور۔ وہ محض یہ ہے کہ ال دنیا کا رب اپنی طرف پھر جائے جس سے میٹک گ بڑے
 اور نفس مارہ کی خواہشات بوری میں مغزی دم سے جو کہے کہ شہ تجھ کو سعادت نرلی ہے ہی ہے حالانکہ وہ نفس

رویں کا بندہ موصوفی میں رہ کر دین میں مقام عبادت کی کرسے جب یہی لوگ مقام قہر پر پہنچائے ہائیں گے تو اس جی کا قلب مقبورہ اور روح محبوبہ ذل قرب کے مشاہدین۔ ان مصلوہین وہم نفس وشیطان کے بارے گوئی دیں گے کہ میں وہ دوری میں جہوں کے سیادت کا باس ہیں کر مکر کی تسبیحیں پڑھ کر ان مکاشفات و بحر انوار کی تیراکی کا بھوٹ دعویٰ کیا بیوں میں۔ تھائیہ منہ ان کی ہونٹ کا دن جب کہ اس کی حضور فی اہل حق کی موجودگی میں مشہد حق میں ہوگی۔

قرب کہا جیسے گا۔ جن رحمت ہے بھی بحر و فراق کی دوری ہے ان بد بخت رہا کار قداموں کے منے۔ اُس سے بڑھ کر ظالم کوں ہے جس نے اس پر غیہ میت کا فتری بندھا۔ در کہا کہ لڑاپنے بیوں ولیوں سے دور ہے۔ وراۃ کے ساتھ عیدیں کو لایا۔ یہی لوگ جب تجویز اور عزم کے گردہ میں شمل کئے جائیں گے تب بل وحدت ان کے خلاف شرک باطنی رگڑی دیں گے۔ پھر یہ لوگ بد نصیب جواب اور فرق کی دوری میں رہیں گے۔ کیونکہ انہوں نے جو کیا وہ محض دعویٰ تھا شعر

ایں مدعیوں در طلبش بے خیرا نسند

کا نرا کہ خیر شد خیرش باز نہ آمد

ترجمہ ہمیشہ دعویٰ ہے خیر موت ہے جس کو کس کی خیر ہو گئی پھر اس کی خیر دنیا والوں کو نہیں موقی علیٰ ہریت فرماتے ہیں یہ آیات کفار کے لئے ہیں جنہوں نے دینیات میں اللہ پر افرا کیا صوفیا معرفت فرماتے ہیں کہ یہ آیات ن فریب کاروں کے بارے میں ہے جنہوں نے شارح کا لباس پہنا اور جنہوں نے روحانیت میں فریب کیا۔

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَ

وہ لوگ۔ دکنے ہی سے راستے اللہ کے اور تلاشی کرتے ہیں اس میں ٹیڑھا اور

ہو اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اس میں کجی چاہتے ہیں۔ اور

هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ① أُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ

وہ بالآخرت ہی کافر ہیں یہ لوگ نہیں ہیں عاجز کرنے والے نہ ہیں

وہی آخرت کے مکر ہیں وہ تمکائے راستے نہیں

فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ

اور زمین سے ہے ان کے سے مقابل اللہ سے کوئی اور

زمین میں اور نہ اللہ سے جدا ان کے کوئی حمایتی

يُضَعِّفُ لَهُمُ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ

سے دو گرا کیا جائے، ان کے مذہب نہیں طاقت رکھتے سستے کی

نہیں جواب پر عدد جو لگا دو نہ سن سکتے تھے

وَمَا كَانُوا يَبْصُرُونَ ﴿٣٧﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ

ور نہیں ہے وہ دیکھتے ہی لوگ ہر گھنٹے میں رکھ، سبوں نے جاؤں کو پیش

اور نہ دیکھتے وہی میں جیہوں نے اپنا نہیں گھٹے میں ڈالیں

وَصَلِّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٧﴾

ورگرا، ٹوئیں سے اس جو وہ گھڑتے تھے

دوران سے کھوئی نہیں جو ہمیں جوڑتے تھے

تعلق

۱۰ آیات کا یہی آیات سے چند جہات تعلق ہے۔ یہ پہلا تعلق بحیثیت آیات میں ظاہر پرست کا درست مگر

حُسنِ وِردِ عِلْم کی تعریف نہیں ممانی تھی تو ان بیات ہیں، اَوفاً عِلْم کی تعریف وِردِ خالِمِ حُسن کی

- سزا دے لو گویا، روک اور، مسامحہ میں سی راہیں اور من مصلحت کی سچی نشیں نکالنا ظلم ہے اور انکار۔

ہست ہے۔ دوسرا تعلق کفر میں چودہ عداوت ذمہ میں جس میں سے چار کا ذکر قبلی نیت میں کیا گیا

مفتوں کا ذکر یہاں ہے تیسرا تعلق پہلی بات میں لڑائی کی تھا کہ گھارہ بہت سی قبائل بنیں

یہ تسک و بہ سے کدو رنگوں کو اس دم سے روکنے میں کچھ کامیاب برہماتے ہیں اور مسلمانوں کی

۱۔ جہتی حس کی معافیہ کہ توقع نہیں اس سے ہمیں حساس ہو کر اندیشہ کرتے تھے کہ شاید اسلامی قوت

سے جس طرح اور یہی مسلمانوں کی دینی قوتوں پر اثر پڑتا ہے۔ بان آیات میں اس قصے کو

سے فرمایا جارہے کہ دیوی جٹسوں پر اسلمی تہنیتی کو قیاس لکرو۔ یہ کافر بک بڑا اقدار

۷: میں لوگوں کو یاد دیتا ہوں کہ اسلام اور اللہ کی جڑیں ایک ہیں۔

تفسیر نحوی

يَدِينُ نَصْرَانٍ عَنْ يَمِينِ اسْتَرْيَغُوهُ عِوَجًا دَهْمًا لَا حِزْبَ لَهُ دَعَا وَرَدَ

— خدایں ہمہ موصیٰ ہے بمع مرکز کے لئے : تا جے فیض و نفع معارف معلوم سے

رف جریہاں بجا درونی کے لئے یہ ہے۔ حرف غن نحت کو وہ کے نزدیک سات معنی میں مستعمل ہے

مجاوردہ ہے اور مجاور کی دوسری قسم یعنی طب زواہ۔ جلیل کبیل سے مشتق ہے معنی غلط۔ یعنی رکاوٹ

کو غشا ہاں کہ وہاں شریف کامل یساں طریقہ کامل چھت فائدہ ہاں کہ معاشاں کو کج ہاں ۔۔۔
جو چاہے خاسے۔ اندر حول کہ روتے نہ کر سہاں کی تمسک سارے ہاں مرادہ سیکار ہیں یہ ہاں ۔۔۔
وہاں سے حاصل نہ ہاں بے دین نہ ہاں یہاں مستیہ پڑھنا پڑھنا۔ مدرسے مسجدیں ہاں ۔۔۔ تعلیمیں
کرتے ہاں ۔۔۔

اعترافات

اعتراضات | اس کا پہلا عرض یہ ہو سکتا ہے پہلا اعتراض یہاں درج کیا گیا ہے۔
 ۱۔ تو یہ دیکھا دیا جائے گا حالانکہ قرآن پاک کی دوسری آیات سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ نے، قرآن کو اپنے مخصوص ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔
 ۲۔ یہ بھی دیکھا دیا جائے گا کہ اس میں بھی تعارض ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔
 ۳۔ یہ بھی دیکھا دیا جائے گا کہ اس میں بھی تعارض ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔
 ۴۔ یہ بھی دیکھا دیا جائے گا کہ اس میں بھی تعارض ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔
 ۵۔ یہ بھی دیکھا دیا جائے گا کہ اس میں بھی تعارض ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔
 ۶۔ یہ بھی دیکھا دیا جائے گا کہ اس میں بھی تعارض ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔
 ۷۔ یہ بھی دیکھا دیا جائے گا کہ اس میں بھی تعارض ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔
 ۸۔ یہ بھی دیکھا دیا جائے گا کہ اس میں بھی تعارض ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔
 ۹۔ یہ بھی دیکھا دیا جائے گا کہ اس میں بھی تعارض ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔
 ۱۰۔ یہ بھی دیکھا دیا جائے گا کہ اس میں بھی تعارض ہے۔ لہذا اس کے مدد کے متعلق یہ تعارض قائم ہے۔

روٹی کر دیتے ہیں۔ یہی یہاں ہے کہ حد تک ایک ہی موٹا منکر شدید ہو گا۔ معترض کی پیش کردہ آیت کے بعد
یہاں سے اور عماری میں تعمیر سے تمام ہو گیا۔ بعض نے جواب دیا کہ رنگا رنگ و رنگی اور مسلسل عذاب
ہے مگر یہ جواب کمرور ہے کیونکہ دانی عذاب تو سب صدمہ کے کفار کو ہے۔ جس خصوصیت اور پر یہاں عذاب فرمایا گیا۔
دوسرا اعتراض آیت میں فرمایا گیا کہ ان کو استعصافوں استعصاف کفار میں سے کی طاقت نہیں رکھتے حالانکہ وہ
کان و دل تھے۔ پس یہاں گفتگو میں سے ملتے تھے وہ اگر سمجھتے ہیں کہ وہاں عذاب ہے تب تک یہاں تک وہاں
دان تھے۔ بھلا عربی عبارت کو کیوں نہ سمجھیں۔ جواب یہ تفسیر کہ یہاں سے اس کا جواب یہ ہے کہ قہر نے انسان کی
مماغت میں تین قوتیں رکھی ہیں ایک عامری جس کو حواس خمسہ میں قوت سمعہ کہتے ہیں۔ یہ وہ حواس
ہے۔ وہ قوتیں باطنی ہیں۔ قوت فہم سے قوت ادراک قوت نعم سے سارے ان قوت بنے اور تہجد ہا معجز

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٣﴾

یہی لوگ واسے ہیں جنت کے وہ ہیں اس میں ہمیشہ رہنے واسے

انہیں دو ملت واسے ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ

مثال دو فریقوں کی جیسے کہ اندھا اور بہرا اور بینے دیکھنے والا اور سنے

دونوں فریق کا حال یہاں ہے جیسے ایک اندھا اور بہرا اور دوسرا دیکھتا اور سنتا

هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

ہاں کیا دونوں برابر ہیں مثال میں۔ کیا پس میں نصحت دیتے تم اور البتہ بیشک بھیجا

کیا نہ دونوں کا حال ایک سا ہے تو کیا تم دھیان میں کہتے اور بے شک ہم نے

نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ رَآئِي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٥﴾

نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا کہ میں تمہارے لیے صریح نذر سناتے والا ہوں

نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا کہ میں تمہارے لیے صریح نذر سناتے والا ہوں

تعلق

اس آیت کریمہ میں بھی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیات میں ظالموں پر لعنت کا

ذکر تھا اب اس لعنت کے نقصان کا ذکر ہے کہ وہ گھٹنے نہ گھاسے میں ہیں دوسرا تعلق پہلی آیات

میں انبیاء تک قوم یعنی کفار اور ان کے اعمال انجام کا تذکرہ ہوا اور فرمایا گیا تھا کافر کا کوئی ولی شفیع مددگار نہیں

اب اس جہاں کی دوسری قوم میں مسلمان اور ان کے اعمال و افعال و انجام بخیر کا ذکر ہے اور فرمایا جا رہا ہے کہ

کوئی حق یہ نہ سمجھے کہ مسلمانوں کا بھی مددگار کوئی نہیں بلکہ ان کے بے شمار شفیع مددگار ہیں۔ تیسرا تعلق

کافروں کا فرق بتانے کے بعد اب وہ فرق بنایا جا رہا ہے کہ کون سمیع و بصیر ہیں اس لئے ان کے آگے میں

حق سن دیتے اور غلام ہیں۔ یہ بھی دیتے ہیں جس سبب سے خدا و فیہ خدا کے غلام میں فرق جان لیتے ہیں مگر کافر

نہ دے پہرے ہیں نہ وہ حق سننے میں نہ انہر تجلیات دیکھتے ہیں۔ لہذا وہ قرآن کریم کی جانب چوتھا تعلق پہلے

ان کافروں کا تذکرہ فرمایا جن کو عتوڑی مدت تبلیغ کی گئی جیسے کہ کافر پہلے سے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم نے

کفر کے ایسا نہ لائے سے رجوع ہو جاتے تھے تب کی تسلی کے لئے اس کے بعد نوح علیہ السلام کا ذکر کیا گیا

سے زیادہ صلیب فوت علیہ السلام نے تو اس کی رائے سے بدوں کو سنا ہے تو سب سے پہلے وہی پھر بھی

یہاں رہا ہے

تفسیر نحوی

لاحدہ کہلوی لاحدہ هذا الحدود لائق کا جرم میں سات اٹوں میں

پہلے تو وہ ہے جو انھوں میں مامیوٹی نے دیا کہ جرم سے اور وہی جس سے

معنی لائق یہ لفظ تو اس کریم میں پانچ جگہ آیا ہے یہ پہلے جگہ سے جرم سے پہلے لا اور بعد میں ق لازم ہے

دوسرے جگہ پر جہاد سمیع بن کر خبر کے لائق نہیں کی جہاد سمیع بن اسماء سے اور تیسرے جگہ سمیع

لفظ احمد کے لئے ہے یعنی بنی الاحمر لفظ لاء بھی آئیں ہے اسی جگہ سے تفسیر میں سے تفسیر

۱۰ سے میں اصل پر بنی کا ہی نقصال موصوفے بن دیریں مدد و عینو لہ بحمد و حب . حرر لہ یہ تبد

مستند ہے اور پھر وہ بود شد توفیق جمع ہم موصوفے لفظ لاء ہی میں تاسدہ و تاسف و تاسدہ

یہ تاسدہ کو یہ تفسیر سے مضاف لفظ لاء ہم متغزائی یعنی تمام حال نیک سوں کے لفظ ۱۰۰ عاقلہ اور تاسدہ

حدود سے مشتق ہے یعنی ہر تین مشغول ایک ہی اٹوں سو زوناب لفظ کا بھی لفظ لاء و تاسف

یہ تاسدہ حدوت کے لئے ہے تاسدہ رب سے مراد تاسدہ ہم کامر جمع لفظ لاء میں تاسدہ

حدوت سے مراد تاسدہ ہم موصوفے لفظ لاء اولہ تھا فائدہ ہے اس کا تاسدہ میں تاسدہ لفظ

۱۰ سے میں جمع کے مناسب معنی والا مضاف ہے جنت کی طرف تاسدہ لفظ لاء عین و عین و عین و عین

جنت لائق ہے جو زمین و سماں سے پہلے مخلوق ہوئی ختم تفسیر میں کامر جمع و تاسدہ لفظ لاء و تاسدہ

مرجع حبس لفظ لاء ہم مضاف جمع باب تاسدہ سے لفظ اس کا طرف مقدم سے عاقلہ مشتق ہے یعنی تاسدہ

دار مدت رہا یہاں مراد وہ ہے متعلق لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء

۱۰ لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء

لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء

۱۰ لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء

لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء

۱۰ لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء

لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء لفظ لاء

مفعول سے مفعول لہ اسی لئے کہ ہے اُخْلَا مَدَّ كَرِهًا یہ جہد بھی استفہام انکاری اور تعلیلیہ معنی ہے
 سول تعقیبہ و سادہ دون مضاف معنی باب تفعیل سے دراصل تَمْذَكْرُونَ تھا ایک طاقت کے سے گر گئی
 صاف ہے وَلَعَدَا اِنْ سَلَسَا اَوْ نَحَا اَوْ قَوْمًا والا بتدایہ لام کے قد حرف تخلص رسد باب
 معان متعدی ایک مفعول صیغہ جمع متکلم کا مریح ذات باری تعالیٰ تَوْحَا لَفْظِ نَوْحٌ مَوْءٌ سے مشتق ہے مبالغہ
 و صیغہ بیست نوہ کرنے والے کی حرف جرات و غایت کے لئے قوم سے مراد امت دعوت یا برادری رشتے
 وارہ کا مریح محذات نوح ان تکوید یزید
 دن حرف مشبہ سے پہلے قال پوشیدہ ہے کیونکہ اس کے ہی ہری
 مقبولے یہ یا تسلیم قال کا قرینہ ہے لہذا تفتیف کے لئے پوشیدگی جائز ہوئی اس کا مکسور ہونے قال کی وجہ سے ہے۔
 در دم جارہ کم ضمیر منزع کا مریح قوم ہے تیر مبالغہ کا صیغہ ہے مَدَّ سے مشتق ہے معنی مستقبل سے
 ڈر نامہ اسم فاعل ہے باب اعلیٰ کا تین سے بنا ہے۔ معنی صاف صاف کھلا کھلا بیان بغیر اتکا بیچ۔
تفسیر عالماتہ لَحْزَمَةُ اَنْفُلَةٍ فِي الْاَجْزَاءِ لَهُمْ لَا حَسْرَةَ اس بیت کی تین نحوی ترکیبوں کی بنا پر اس
 کی تین تفسیر ہوں گی۔ نہیں نفع دیا ان کو ان کی سیاسی چال بازی شرارتوں اور کفریہ عقیدوں
 نے در زعم سبک کہ بیشک وہ آخرت میں بھی گھائے واسے ہیں یہ ترکیب سیبویہ نحوی کی ہے اس کے ونیزی گھائے
 سے یہ بات حاصل ہوئی کہ آخرت میں گھائے اس کو مہ ضروری ہے یہ کہ ان کو قیامت میں گھائے ہو اور یہ بات بالکل
 بدیہی اور آسان سمجھ میں آئے والی ہے کہ جو کسان کھیتی بیچنے والے ہیں وہ تو کٹائی کے وقت باعزت طریقے سے بہت
 کچھ حاصل کرے گا لیکن ہر ہی بیش و عشرت میں مگن رہ کر زمین بیکار چھوڑی رکھی وہ بجز ذلت و گھائے کے کیا
 دیگا ضحاک سے مروی ہے کہ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ زہد کیا ہے فرمایا کہ جو قبر اور عذاب کو
 نہ بھولے اور زینت دنیا کو ترک کرے وہ زاحد ہے یہاں اَلْاَجْزَاءُ اتم تفضیل جمع فرما کر دوسروں کے خسران سے
 فرق کر دیا کہ دیگر کا فریا فاسق تو گھائے میں ہوتے ہیں لیکن یہ بہت زیادہ گھائے واسے کہ دوسروں کو صرف عذاب
 ان کو ذلت بھی عذاب بھی اور سختی بھی۔ گو یا کہ کمیت و کیفیت دونوں طرح عذاب زیادہ اس لئے دوسرے کفار خسران
 میں مدیر اخسر (تفسیر کبیر معانی تہل۔ بیان ان اندر مواد عملوا الصالحات و احسنوا لی ذلک و سبک
 صَحْبٌ لِحَدِّ هُمْ فَتَحَا حِلْدًا ذَرَّ ہاں وہ لوگ جو اللہ کے تمام واجبات پر مکمل بے چون چر
 ایمان سے ورثہ بیعت و طریقت پر پورا عمل کیا جو بھی اس کے امر سے اس کو کیا نئی اور ممنوعات سے باز رہے
 حکم ربانی کے سامنے جبکہ گئے کوئی شبہ اندیشہ اعتراض سوال نہ کیا یہ لوگ اللہ سے جتنی میں وہی اس میں ہمیشہ
 رہیں گے اُجھٹا کا سنی ہے مثل گدھ یوسہ جاتے جاوے کے کان تھکا کر مالک کی ماننا۔ پنی کسی سیقت کو یاد نہ رکھنا
 یہی مومن کی شان ہے کہ خود کتنا بزرگوین و علیم ہو۔ جب رسوں اللہ کی بات آجائے تو فوراً عاجز ہو کر جھک جائے

خبر وہ بات چھوٹے سے بڑے سے مخالف سے ملتی ہے اور یہ بگڑا ہوا سائنس محنت نہ ہونے کے
 بلکہ شخص اپنے یعنی جنت کے مالک ہونے کے یہ افہام ان کو اس لئے ملتا کہ انہوں نے اپنے ہمارے دوستوں
 کیسے ملے انہوں نے ہمارے کلام کی تصدیق کی ہے انہوں نے ہماری باتیں اور اپنے دعوے سے غور کیا
 ۳۔ انہوں نے نفی و شیطانی کی جتنی کہ چھوڑ کر ہمارے فرماں پر ایک دہن کو نکھار دیا۔ اور یہی ہماری مرضی
 برداشت کی ہے انہوں نے ہم سے پناہ عشق کیا اور ہم پر کامل اطمینان و بھروسہ کیا اور انہوں نے انہوں نے
 سے اعمال جو اس اور خیریت سے انہوں نے سب کچھ ہمارے لئے کیا کہ ان کا اٹھنا بیٹھنا چلتا پھرتا شادی و خوشی
 رسم و رواج سب ہماری مرضی کے مطابق تھے کسی کام میں بھی کسی غیر کا راستہ نہ پکڑا نہ مروج کے طبع ہوئے نہ
 شبہات میں پھنسے مثل نرم زمین کے ہو گئے۔ انہوں نے بدل جوتی ہے نہ سپاٹ سمیٹتی تو ہم اور ہماری سب چیزیں ہمیشہ
 ہمیشہ کے لئے رکی ہو گئیں جس طرح ہم دشمنوں کو جذب دیتے ہیں اسی طرح ہم اپنے دوستوں کو اندام بھی دیتے ہیں
 دوست دشمن برابر نہیں ہو سکتے کیونکہ مثل انہو یقین و لا یغنی و لا یجوز و لا یستمر۔
 مثلاً اقلات کثرتوں کے لئے والہو تم کو کس تعب ہو گا کہ دنیا میں وہی تو گروہ ہیں۔ ایک طرف کی مخلوق
 ہے ایک طرف رہتے رہتے ہیں مگر ایک ٹوہ نہ تھا اور ہمارے اور دوسرے کے لئے والا ہے خدا کی ہر ذرہ کو
 حال اور صفت میں ایک مثال برابر ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں تو پھر تم کیوں نہیں نصیحت پکڑتے۔ لفظ مثال کا معنی معنی ہوتا
 ہے کسی کو کسی کی صفات یا حالات کے جزئیات ایک جیسے ہونے کی بنا پر تشبیہ دینا۔ مگر مجھے ذرا یہ لفظ تعجب کے لئے ہی
 مستعمل ہوتا ہے یہاں اسی طرح ہے۔ اندھا اور بہرہ یہ دونوں صفات ہیں بلکہ وہ صفات ہیں اور یہ عطف ذاتی نہیں بلکہ
 صفاتی یعنی ذات اور شخص ایک ہو اور اس میں یہ دونوں حالتیں ہیں کہ اندھا بھی ہے اور بہرا بھی۔ اسی طرح ہمیں
 وحی بھی عطف صفاتی ہے یعنی ایک شخص میں دونوں صفات ہیں اس جگہ غلط ہے کہ اس کے کاؤں سے ہے کہ جب
 کا فر اندھا بھی ہے بہرا بھی۔ جسمانی طور پر کوئی چاہتا ہے کہ اس اندھا اور بہرا ہوں ہرگز نہیں اس لئے کہ یہ محنت
 مصیبت اور طاقت ہے کیونکہ صرف اندھے کو تو زور دیا جاسکتا ہے۔ ورنہ وہ بہرہ کو اشارہ کر کے۔
 مگر وہ عیب والے کی بہت دشواری ہے کہ ان کی تین تین مزید صفات ہیں وہاں پہلی یہ کہ انہوں نے
 اپنے آپ کو خود گھائے میں رکھا۔ دوسری یہ کہ ان کی تمام سیاست یکا رنگی دین تو گویا ہی تھا۔ دنیا بھی اپنے ذاتی
 تیسری یہ کہ گمراہی نقصان و غلبہ شدید انہوں نے یقینی کر دیا۔ یہی باتیں ان کی کیوں ہوئیں اس لئے کہ یہ دنیا کی
 دل کے اندھے بہرے ہو گئے۔ تو اسے موجودہ کاؤ و منکر و قیوں عبرت نہیں پکڑتے۔ ہم سے یہاں نہیں کہہ دیا کہ وہ
 سابقہ کفر اندھے اور بہرے تھے بلکہ ان کے اندھے بہرے ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ انہوں نے انہوں نے انہوں نے
 قرآن کی کھنڈیں پڑھیں اور قسمیہ بات ہے کہ بہرے شک ہم نے نوح علیہ السلام کو اس کی قوم کی طرف بھیج دیا

نور سے بے شک میں تم کو خط بہر مہر آخرت سے دے رہا ہوں۔ دنیا میں پہلے صاحب شریعت
 ہی حضرت نوح ہیں ان کو نوح اس لئے لگا گیا کہ اللہ کے حضور بہت رونے والے آئیں جو بننے والے تھے یعنی نوح
 کر کے دے۔ لقب ہی اس کا نام ہو گیا۔ سلسلہ سب اس طرف سے ہوتا یعنی حضرت شاکر ابن ملک ابن موسیٰ ابن
 اور یسٰعیہ سلام بن کاہ دربی نام شاکر ہے۔ چالیس سال کی عمر میں ان کو تبلیغ نبوت کی اجازت ملی نوح و یسٰعیہ ۹۵ سال
 میں سے تبلیغ دانی کا زمانہ تھا۔ یسٰعیہ ۱۱ سال ہوئی اس طرف ان کی زندگی تین حصوں میں تقسیم ہوتی ہے پہلے پانچ سال
 عمل تبلیغ میں قوت نبوت کی بدلت میں تھی وہ سزا دور ہو کر یسٰعیہ میں ساں طوفان سے پہلے قوی و یاف تبلیغ کا تیسرا
 دور بعد طوفان ساٹھ سال عبادت و ریاضت کی تبلیغ کا۔ دمشق میں رہائش تھی اس کے ذہنی گاؤں کوئے میں نماز
 ہے۔ اس وقت اس بقی کا نام نہ تھا بلکہ صرف تھا یہیں کے سردور سے طوفانی پانی نکلا۔ حضرت آدم علیہ السلام کے
 بہت سے شریعت دانے سے ایک ہر رنچو سوا بیس سال بعد نوح علیہ السلام پیدا ہوئے بعض مفسرین سے فرمایا کہ
 تب کا دن نوح کے اس عاریت میں تھا کہ والدہ سے حضرت ابراہیم کو چھپا کر رکھا تھا اگرچہ بعض قوال
 میں حضرت نوح علیہ السلام کے رونے کے کچھ حقائق اسباب ملے ہیں لیکن اصل وہ خوف خدا و متقی الہی
 کا رہی ہوگا۔ اس کا باعث ہو گیا کہ صاف ل حضرت پر فحش ہیں و رت الیٰں مع زیادت پنا
 یہ عار سے کہ اسے موجودہ کا درمیان ایک دور میں بلکہ ایک دور و گریب ہم نے بہت پیچھا اپنی اہی قوم کے پاس بھیجے
 مکرر ایسے امر سے نہ ہونے میں سے۔ کلام حق سنا انبیا کرام کے اتنا سے اور محوعات کچھ قویہ عذاب
 نہ دیکھتے کس طرح سزا دے سکتے ہو پھر اتنی کہ بھی پوچھا جاتا ہے مگر یہ تو روحانی قضی اندھے سے اور نہ ہی
 کی تہ میں زیادہ تر ایسے ہی دے سکتے تھے اس لئے ان کا ذکر نہیں ہوا۔ اس کچھ ایسے بھی خوش نصیب
 ہوتے تھے جو روئی ان کو کاں سے ہوئے بن دل رت سے پاک قلب منیر تھے وہ صبح بھی ہوتے اور
 نصیر ان کوں ہر کس طرف سے کہتے تھے کہ ایک کو عذاب تعدید دوسرے کو عذاب عظیم یقیناً عطا ہوا ہم نے
 صاف صاف سنا دیا تو اب تم کیوں نصیحت میں پکڑتے رکھتے۔ معالیٰ یاں صاوی جمل مذاکر۔ اس کثیر
 سراج میر۔ تفسیر ان کے کما۔ حضرت نوح کی عمر ایک ہر رنچو سوا بیس سال ہوئی طوفان کے بعد وہ سوا بیس سال
 نوح۔ و اللہ اعلم

قائد

اس آیت پر یہ سے چند دہائے و سل برس پہلے قائد دیا آخرت کا نمونہ سے جو رہا بتا ہے کہ
 پانچ ہر حروی سداگ معلوم کہ سے اس کو پانچ سال سداگ رہو کہ سے گریہ رنگی دینی لحاظ سے
 عرب ہے۔ جیس پرستی۔ یہ سے مصلحت اعلیٰ و اللہ کے سستی عطا۔ اولیاء سے دوری آخرت سے سداگ گوری ہے
 اس سمجھ ہے کہ حروی سداگ ہی عذاب دل ہے۔ یہ ہمارے لاجم کی ایک تفسیر سے حاصل ہو دو مہر افائدہ علیہ

اقتراص کیا۔ مسائل و مسائل میں کج معنی کرنا۔ اسے کسے تو میں اسد میر کی حکمتیں پڑھتے ہیں وہی نہیں دوترا کہ
 یہیں در یہ کیے۔ ایسا کیوں نہ ہوا۔ یہ کفار کے طریقے میں موسیقی باتوں میں کج معنی بہت کرنا ملک صدر سے
 حکام کے سامنے سر تسلیم خم کر دینا ہے یہ فائدہ نہ خستہ رہا ہے۔ اس سے حاصل ہوا کہ آج کل سے حال نساب جسے منہ
 دھونے کا طریقہ نہ آتا جو وہ بھی علماء سے سر مسئلہ پر بحث کرنے کے لئے تیار ہوتا ہے بلکہ فی زمانہ جہلاء کے لئے علماء
 سے بحث کرنا ویران کی تدبیر کیا ایک فخریہ فیشن بن گیا۔ یہی علم ہوگ کہ جب کٹر مستری ترخان کسب کیا
 باتیں سنتے ہیں تو بے چوں و چرا سر جھکا کر مان لینے میں مگر جب عالم دیں کوئی مسئلہ بتائے تو شیر ویرن بن کر بحث
 مباحثے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں اس جگہ یہی فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کام موسیٰ کا سیں۔ ہذا سچ کل کے پیش روہ مسئلہ
 اس سے عبرت پکڑیں عام سے عالم بحث کرتا ہوا اچھا معلوم ہوتا ہے کہ جابل تیسرا فائدہ حلوگ اللہ رسول کی
 رہنمائی علماء اولیاء کی رہنمائی قانون قرآن مجید کو۔ اپنا میں حدیث و قرآن کے امر و نہی کی پرواہ نہ کریں وہ خواہ
 کتنے ہی پڑھے لکھے دانشور و دروہن و عقل و بصارت والے ہوں مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک مدھے بہرے ہیں۔
 اور جو شخص دیوبندی علماء سے کہ عقل بے پڑھا ہو مگر اللہ رسول کی ماننے پہنچے دیں سلام کی یہ وہی مرے اہل انبیاء
 علیہ السلام کا ادب احترام کرے وہ اللہ کی مارگاہ قابل احترام اور تمیغ و تقبیر سے یہ نہ رہے مثلاً مغربیہ میں فرانے سے حاصل
 ہو چو تھا فائدہ نیا۔ کرام اور ان کی تیاع میں اولیاء اللہ کبھی دیکھی مصیبتوں تکلفوں پر نہیں روتے۔ برینا
 سوتے ہیں نہ ان کو دیوبندی لم فکر ہوتا ہے۔ ان کو کسی وقت بھی اپنی جاں کا خوف نہ ہوتا ہے بلکہ ان کا رونا نہیں صرا
 حوت خدا و عشق اہی میں موت کے بعد دنیا پرست کے کہ وہ دیا کے لئے رونا پریشاں ہوتا ہے یہ فیئہ لوطا۔
 کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعترافات

یہاں چند اعتراف پڑھتے ہیں پہلا اعتراف اس آیت میں اللہ صہ بہرے داد کہ پتہ
 کیا گیا اور صبح و بصیر کا ذکر بعد میں ہوا حالانکہ صبح و بصیر اچھوں کی صفت ہے اور اچھوں
 کا ذکر پہلے ہونا چاہیے۔ یوں کا بعد میں۔ جیسا کہ قرآن پاک کا طریقہ سے جواب اس کا ۲ تب تفسیر میں اس طرح
 دیا گیا کہ ہاں کثرت کا یاد رکھا گیا چونکہ اندھے بہرے زیادہ۔ ایک لوگ صبح و بصیر کہیں اس لئے ان کا ذکر پہلے ہو
 وہ سہرے یہ نہ کہ سب پہلے سے تھے نیک بعد میں تبیلج نبوت سے ہوتے اس لئے پسوں کا ذکر پہلے ہوا بعد راہوں
 کا بعد میں تیسرے یہ کہ مرے خور تھے ہیں ورنیک صحت میں۔ عظیم السلام اور ان کی تبلیغ سے در تبلیغ موتی
 کی کوکھ را سو تو پہلے رگ مرے تھے میں تب ان کے پاس ایسا بہ کرام عظیم سلام۔ دعوت پہنچے ہیں انہوں سہرے
 کا پہلے ذکر کرے ان کی سلی حالت کی طرف اشارہ کیا۔ ویکہ یا کہ ہی سے عید سو کر کوئی میک اور صبح بصیر میں
 نہ سہرے۔ اکتائی عقل و دہن۔ دوسرا اعتراف یہاں دیا گیا حستوائی۔ تالیف کہ موسیٰ پتہ

نہایت مدد دیتے ہوئے چلے جاتا ہے۔ اپنی عقل کا دخل نہیں دیتا اس میں کو ایمان ہوسکتی جس ساقی اور

تنگی مغرب پر رہتا ہے اور یہ کہ غصہ نہ کرے۔ مومن کی چیر پر ہلے نہ کرے جو کہ اس سے

یعنی سہارا تو عقل سے پرہیز کرتے ہیں اور عقل کا دخل دینے میں ایسا نہیں تھا عقل سے۔ جواب ہے یہاں نہ

ہے وہاں نہ ہے۔ اس کے معنی ہیں۔ ٹھیک کو غصہ نہ کرے۔ اور نہ غصے میں گرے۔ بلکہ رو بہ

رہے۔ اس میں ہی سمت اور شخصیت کے لحاظ سے ہے۔ اگر کسی میں خود ہی سمت کا تحقق ہے تو سمت کی سرپرستی

مومن کی نہیں۔ بلکہ یہ دنیا پر ہے۔ مومن کو نہ تو ایسا حکام و عہدہ دے کر خود ہی اس پر نہیں

کرتے کہ ان کی مشورے سے کرید، نہ دھوکہ کریں اور نہ مٹی میں عطف مطلب تفسیر کرتے کر کے اسی کو جس میں

کہ لائق ہے کہ بچے کو گدہ نہ دے۔ نہ ایسا کرے کہ دلیا حل مجتہدین کے پاس یا صیاب کرم، اگر وہی کرم سنی۔ علیہ

وہ اس کے پاس سے اتنے ہیں اور ان سے اس کا مطلب معافی پوچھ کر پھر عمل کرتے ہیں۔ یعنی تفسیر شخصی کا شہوت اور

یہاں خستہ اور ناگہانیاں جاریاں کہ جب اس دنیا کا مطلب معافی مقصد علماء، رسانی بنا دیں تو پھر کچھ کی

حسٹ وادی، جیل دھت نہیں کرتے بلکہ فوراً ٹھیک جاتے ہیں اور اسی طرف رجوع کر دیتے ہیں۔ اور نہ کہ اس

پر مومن، تو یہ گورنر، اس میں عالم کی طرف حکامان کی افحاش کی بات پر ہرگز نہ کرنا شہ کی طرف ہی ٹھیک اس

رجوع کرنا ہے

تفسیر صوفیانہ | لا حولہ و لا قوة الا بحسب ذلک دنیا، اس بات سے مراد مومن سے

کے جس سبب سے کوئی بھی نہ کوکائے و لاپس کیونکہ وہ بھی وعدوں پر یقین سے ایسا اسے رویت انہی کی جو
صفت انہوں نے ہی مٹی اور پانی عست کو شمش سے اس طرح قرب حق کے لئے نیک عمل سے۔ معافی و رستے اس
کے باطن پاک ہو گئے و تہر و تفکر سے اپنے رب کی طرف رجوع لائے سلطان کبریا کے انور میں اپنے کو ایسا فانی کیا
کہ اپنی باطنی مساریخوں سے ان تجلیات کو رچھ لیا یہ وہ ہی میں جن کو فنا کے بعد بقا ملی اور اصحاب مشاہدہ بن گئے وہ
اب نور قدی سے اس قوت نصیب ہوئی کہ فنا کے نقصان سے بچ گئے۔ محو کی طرف حق کی تو محض الہیہ۔ اصحاب
محو نہ دیا شاہ کرمانی نے فرمایا: حست یعنی توجہ و رجوع نہیں قسم کا بے رنگ ہوں لڑتے سے نور کی قبولیت سے
دوای کا غمٹ شد ذات کو پرہیز فرق کا خوف رہے ہی غم اور خوف سبب رجوع ہوتا ہے صفت عدس کی بنا پر
وقت کو تادمیوں لہر تلوں پر عقوبت و سزا کا خطرہ یہ سب خطبے صاحب ایماں اور ایسا گویتہ میں بعض صوفیاء
نے فرمایا خشیت خداوندی سے دل کو عالمی انگار میں رکھنا اجابت ہے درختوں کی علامت یہ ہے کہ تقدیر ربی کے
جاری ہوجانے کے غم میں گھٹتے رہتے ہیں کہ یہ معلوم یہ استعانت بڑی بد سوا باقی رہے جس نے بلا ایسا و رقبہ کو با
رکھاریت کو ترک کیا اور بقاء میں فکا اتر اختیار کیا و مستقل کا غم نہ کیا خود کو مرد مجاہد و فقیہ سے طلب
ہوئی میں نگاہ اور اعمیٰ صاحب سے مطلوب تک وصل پیدا ہی دیدار کی جنت و سے ہیں اور عیشہ اس طلب کی لذت میں بہتے
رہے ہیں۔ فصل "نفس یغنی کالاعنی" و "لا صبر و انصاف" و "سہل بسویہ صلا احلا تہ نرداب
واریخا میں دو گروہ منور و راستہ پہلے گئے ہیں ایک نندہ و اور دوسرے دیکھے والا اول شریعت کے رویک یہ
اونوں گروہ حسالی تیار اور تہذیب میں مگر بل باطن کے نزدیک نہا و سے حق کو حق۔ لکھے اور باطل کو باطل۔ کچھ
نقد اور صحت سے حق کو باطل اور باطل کو حق دیکھے اسی طرح یہ ادیب جو باطل اور حق ماننے در صوب حق کو
باطل سے بغیر و مبع و سے جو حق کو حق لکھے اور حق کی شاع کہے باطل کو باطل لکھے سے درجے رہا فناء و ماتے
میں کر مبع و بصیر و دے جو وحدت الوجود کی وادی میں پہنچ کر نہ ذوق میں غوطہ روں ہو کر اندر سے اللہ کی ستارے کی ست
ور کی کی طوب لکھے۔ غیہ سے طوبیائے شہد اور سہرہ و سہرہ جو حق و حق معرفت سے ویرانہ مشائے تیار سے
میں طبعی کے جاس میں پھنسا کنار سے پر کھڑا ہے۔ رب کی اس سکنا ہے جو کہہ "ست نہ ان کی طرف دیکھ سکنا سے کیونکہ
ہر وہ میں ہے۔ جس سے و مانا جو وحدہ و الہیہ کے ہر رہے۔ و بصیر و سمیع سے جو وحدہ دوست ہمارے ہوجائے نہ رہا بہر ہے کہ
رنگاں تندرہ کبریا کے دہ میں بھنسا ہے۔ خوش قسمت سے وہ جس کو اس وائی محبت کا سہل مل گیا و رند نصیب ہے
دوسرے گروہ میں آجکھ نامی و مدافعت کے کاں بہے میں و نقد و سوس مونیخا اب حوزہ حق کہہ دیدار مشائے
ہر وہ گروہ میں یہ گروہ و سزا کی اپنی عمل کو شمش کی بنا پر سے و رہا سے تو سند سے شک روح کو حق کی قوم قسب
کی طاعت بھی ہی دیا و رند و رند کی روح روح سے اپنی قوم قلب سے کہ کہ اسے طمس تار کے نیچے میں رہے اسے وہ اس
و

من قال کے متین قلب ہے شک میں روح نہ کہناں تہا سے لئے تہیہ جوں کہ ظاہر مشہور تم کو شہوات دنیا اور دیکات آخرت سے ڈرے۔ میں ہوں اسے قلب کے سین وسیع تیری رفیت لی اللہ فی اللہ جو تاک مع اللہ جو جاتے بہر روح در ذوق میں ہوتا ہے اتنے سے کورا روح ہے۔

أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ

یہ کہ۔ مہات کر دو تم مگر اللہ کی بے شک میں ڈرنا ہوں پر تم عذاب سے دن کہ اللہ کے سوا کسی کو نہ پر جو بے شک میں تم پر ایک سمیت واسے دن کے عذاب سے

إِلَيْهِمْ ۚ نَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرِيدُ

اور انک تو ہیں سرداروں سے ان لوگوں کے جو کار ہوئے سے قوم ان کی میں دیکھتے ہر کرتا ہوں تو کی قوم کے سردار جو کافر تھے ہوئے ہم تو نہیں اپنے ہی جیسا آدمی

إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرِيدُ أَتَبْعُكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ

اللہ و مگر یہ سب ماری اور ہمیں دیکھتے ہم تجھ کو کہ بتا دیکھی سے ہر دن مگر ہی نے دیکھتے ہیں وہ ہم نہیں دیکھتے کہ تمہاری پیروی کسی نے کی ہو مگر ہمارے کہیں

أَرَادْنَا بِكَ دِيَارَ أَيْمَىٰ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ

ہو ہمارے کیسے ہیں ایک دم اور نہیں دیکھتے ہم اپنے تمہارے اپنے پر کوئی سے نے سر سے ہی نگر سے اور ہم تم میں اپنے جو کوئی بڑائی نہیں پاتے بلکہ

بَلْ نَحْنُكُمْ كَاذِبِينَ ۚ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ

افسب بکڑا مان کرتے ہیں ہم تم کو صوم لرا سے تو اس کی رائے و دتو گروں میں پر میں ہم تمہیں جھوٹا چیاں کرتے ہیں بولا سے پسری قوم کھلا بتاؤ تو اگر میں اپنے

عَلَىٰ بَيْتِهِ مِنْ رَبِّي وَأَتَنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ

سے رب اپنے ور سے وہ تجھ کو رحمت سے پاکی اپنے تو آنا بتاؤ گئی تھی پر تم رب کی طرف سے روشن و سب پر ہوں اور اس سے کچھ اپنے پاکی سے رحمت

یہ مطلب ہے جمع مکمل ہے یعنی آنکھ سے دیکھا اور پہلا مار کر تلی عقلی دیکھنا مراد ہے کہ ضمیر کا مرجع حضرت نور ہیں
 بحث یہ حمد علیہ ماں ہے مائل فعل کا ان حرف استثناء یعنی عدا سے الذین اسم موصول عمل ثبوت میں آیا ہم ضمیر
 مدہ ہے راولی جمع ہے مذیل کہ اسم تعین جمع ہے رذیل کی جمع رذولن بھی آتی ہے مگر ماں جمع مکرر لسانہ کا مفسر
 کثرت رذت ہے یعنی بہت ذیل لوگ جمع عام اور ان کی جمع ہے مگر جمع مکرر میں جمعیت کے ساتھ تقدیر وصف کی شدت میں
 برقی ہے جس نے کہا یہ جمع الجمع ہے بھی ازل جمع سے اذکل کی اور رذل جمع ہے رذل کی مگر یہ خلاف قیاس ہے۔
 رذل سے مراد عیب ہے عقل لوگ نامر جمع مذکر سے باوی مذکر یا تہذو سے مشتق ہے ہذ کے معنی سرسری نظر
 بغیر مورد فکر نہ کے معنی ہیں پہل نظر ۔ یعنی مگر عیناً جو فصل کن تھو کہ گا دیں
 یہ حمد نتیجہ ہے اور سرچھ مانا یہ تقدیر مع جمع مکمل اس کا مرجع مذکر ہے لام ملکیت کا ہے کہ ضمیر کا مرجع امتی اور
 بی سب میں عمل فوقیت میں اپنے اصل معنی پر ہے۔ نا ضمیر جمع مکمل کا مرجع مذکر ہے من حرف جرت تہذیب ہے تہذیب
 یعنی دیوں دوست طاعت سروری وغیرہ بل حسب لطف ہے معنی ایش اور تبدیلی عرض کے سے ہے لفظ
 حق سے مشتق ہے یعنی گوں۔ یہ یقین یہاں یعنی یقین ہے کیونکہ بل معنی ایش ہے کہم کا مرجع وہی سلطان ہیں
 یاد ہیں جمع ائمہ فاعل ہے کاؤں کہ کثرت سے مشتق ہے معنی حقیقت کے خلاف دکھانا یا کتنا کاؤں میں کہ فوس
 سے نکولنا کہ کہ حضرت نوح کوئی مانکر درمئی ہو گئی کہ اور نہی مان کر کاؤں ہوئے کمال یقوم رتہ تم یں لست اعلیٰ
 من زنی یا اعلیٰ رحمتہ من بعدہ قال کا فاعل حضرت نوح ہیں اگلا جہد قان کا مقولہ سے یا مرفوع نہ
 قریب و بعید دونوں کے لئے ہے یہاں یہ مکمل پوشیدہ کی گئی تخفیف کے لئے اور یہ تہذیب سوالیہ ہے معنی طلب
 کا وہ ہیں ان حرف شرط کث فعل مذکر ہے فاعل روح ہیں علی معنی سے ہے میر معنی سے مشتق ہے معنی روتن
 طار و صاحت کی محتاجی۔ سو میں معنی طرف سے رہا مانی و معبود حقیقی و عاقلہ اتالی آتا ماضی مطلق اور
 سے مشتق ہے معنی دور سے دیا بغیر طلب دیا و ر عطا یعنی قریب سے دیا طلب سے دینا نون و ق یہ ہے۔
 معنی پہلے واسے نون اس نون سے آتا کے مذکر لفظ اور یہ مکمل کے کسرے کو یہ یا رحمتہ معنی سر طر ح ہر وقت
 و مد سے مد پزیر ہاں مد نہوت ہے کہ وہ بھی مد طر ح ہر وقت فائدہ سے مدی ہے من معنی طرف سے عدا ائمہ طرف سے
 یہ ذی معنی میں مستعمل متکے رزوں کے مکان سے سامنے خواہ کتنی ہی دور ہو اسی کو حضور کہتے ہیں مد مذکر بل
 اسی سے صید ہے معنی باغی شمش مد حکمت یا مقبول مد قریب ہمالیہ مد سلسلے یا چیمپے وادیں مایں اسی کو
 قریب مکانی بھی کہتے ہیں یہاں یہی مراد ہیں و کا مرجع ذات ماری تعارف ہے فطرت سندر ف تعقیبہ یا جزائہ
 ہے مد ۔ نام تعقیب کا ماضی معمول ہے مدھو ناقص یا فی سے مشتق ہے معنی ادھ ہونا۔ ادھ کیا جانا۔
 یہاں قسب و شعور موت و فرد کا ادھ کیا جا رہا ہے۔ علی اپنے اصل معنی میں فوقیت کے لئے ہے کہ اسے مراد مانا

روان قوم نوح سے مرفا موصوفہ اسم کا یہ ہوں یہ حمد استعبار انکار کی ہے، بہرہ سوال یہ بھی کیسے
 یہ بعد جو بہ شرف کے قدم مقصد جو پہلے اسم میں گری۔ بعض نے کہا یہ عبارت ان کثرت کا مفعول ہے۔
 مگر میرے نزدیک پہلا قول قریں قیاس سے ندرم فعل مستقبل معروف باب، معاً متعدی مد مفعول کمنو صیر
 جمع مدبر حاضر کی صلی شکل میں سے او واذ و صید میں جیسا کہ بعض اصحاب نے کہا بلکہ اصیب سے کثرت شغل کی
 وند سے تخفیف کے لئے مگر گن متی ب یہاں آئی واپس ہو کر۔ ہا صیر مومن کا مرجع رحمت ہے۔ وادحیہ سے نعم
 ضمیر جمع مامد کے فی طیس کفار میں مذکور ثمر دوہوں ضمیر میں جمع مذکر حاضر میں مگر پہلی متصل ہے اور اتم متصل
 میں لام مفعولیت سے گارہوں اسم فاعل جمع کا صیغہ یعنی حال گزرتہ سے مشتق ہے یعنی نعت۔

تفسیر عالمانہ

لَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ حَدِّثْ غَدَاةَ نَوْمِ الْمُسْلِمِ ۔ میں تمہاری کتابیں
 نہیں پڑھتا میں تمہیں کہہ رہا ہوں کہ تم عبادت کرو تم مگر غدوہ کی اگر تم نے میری بات مانی ورت پرستی
 شرابی سے مار رہے آئے تو بے شک میں خوف کرتا ہوں تم پر ایک دن دردناک عذاب کا یا دردناک خطرناک دن کے
 عذاب کا۔ یہ تلمیح بیان ہے مدبر موصوفہ کا خوف یعنی پریشانی اور غم ہمیشہ الیم یا یوم کی نعمت سے تب پہلا ترجمہ
 یا عذاب کی صفت ہے تب یہ پڑھنا حق تو ہے الیم معی موملم ہو تو بعد کے کی صفت ہے اور معی موملم موملہ کی
 صفت ہے روح علیہ السلام جو تبلیغ کی حالت میں ہے پہلی تبلیغ وانی تو اس دن کی عبادت حضرت
 نوح علیہ السلام کو واماں عید گاہ میں اس طرے سے آیا نہ شراب پی۔ سے میں کچھ نہیں کی پورا میں متوں ہیں وروبوہاں
 امر امر طرف ط۔ ظہور ہے پردہ کسوں کی طرف رہا کاری میں مشغول ہیں تب آپ سے یہ تبلیغ وانی بعد از عذاب سے
 مشتق ہے اس کا مطلب موصوفہ کہ حکمران بہرہ گیں پوری شریعت کے حکم شامل ہیں عبادت صرف مجدد میری کا
 نام نہیں اور نہ کیا۔ کہہ معاً حذر تو موصوفہ علیہ السلام نے اپنے پہلے چار برسوں کے عام پر چار پتھر
 کے بت بنائے تھے۔ واذ سواع را یعوی۔ ہاں میں تین مت مذکر کی شکل میں تھے اور سرت عورت
 کی تصویر میں تھا۔ زلا شغل سے ان اسلوں کی تصویریں بنا کر ان کو دیں بعد پر تیش پر چلایا تو اس طرح پہلی مرتبہ
 دنیا یا انسانیت میں خیر خدا کی پوجا شروع ہوئی۔ جب حضرت نوح سے کہا کہ عید گاہ میں پہلی دعا ایسا وخواش
 وادحیہ تو آپ سے تبلیغ دیں کے سلسلے میں ان کے خلاف اس طرح آواز اٹھائی اور بدکاری۔ ہست اخلاق سے
 روکا بعد یوم چونکہ فکر موصوفہ ہے اس مت عام ہے اس مت کو کہہ ب اما موعود کی شکل میں یا عذاب رحمت تو
 بہتر کی صورت میں جب عذاب مطلق سے آیا تو سب لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے اور بڑے لوگ ان کے مائندہ
 حیثیت سے جیسی سرت عذاب ندرت میں لہر د میں خود ماہ طہ قدسیر مدد دھار مدافعت
 لہذا میں ہمہ اذق الاف تو کہاں لوگوں کے سرداروں امیروں رعب ڈانے و لوہا سے جو کافر تھے لذت

مرنے کی قوم میں کہ ہم تو آپ کو اپنے جیسا ہی کھانا پیتا چٹا پھرتا موت جاگت دیکھتے ہیں سب کچھ ہماری طرح کرتے ہو
 صرف فرق اتنے ہے۔ ہماری مجلسوں میوں عیدوں میں شامل نہیں ہم سے دور دور سے موجد ایسا شخص ہی ہو
 سکتا ہے اگر ہم سے آپ کی سابقہ زندگی میں ہی دیکھا ہے کہ آپ کے پاس گھنٹا قسم کے دیل ٹوٹ۔ مزدور غریب
 موقوف لوگ ہی آتے جاتے اور مجلسوں کی مدد بنے رہتے ہیں۔ کسی امیر رئیس سردار قوم کو آپ کے پاس آتے آپ
 کی ملتے نہیں دیکھا آتے جاتے گزرتے ہماری اچھٹی بنگا میں تو یہی دیکھتی ہیں۔ اس سے دل میں محسوس کرتے
 ہیں کہ بنی ہو چکیوں حد ہوں کہ ہم اپنی برائیوں میں بھی نہیں بیٹھے دیتے آپ پر بڑی تسفیت کی نظر رکھتے ہیں
 یہ کہ ان مذہبیوں نے آپ کی تباہ بادی مروی بلا سوچے سمجھے کہ لی س لئے کہ ان کے پاس سوچے والی عقل ہی
 نہیں عقل و خرد والے ہم ہیں۔ ہماری عقل کتنی ہے کہ ہم آخر آپ کو کیوں نہیں جبکہ مارت یہ ہے۔ ہماری نگہ علیہا
 میں فصل میں نطفہ کھڑے ہیں۔ ہم کوئی ایسی فضیلت بھی آپ میں نہیں دیکھتے جس سے ہم سے کہ ہم
 آپ کی تباہ کریں نہ آپ لوگوں کے نام سے یہ وہ ہے نہ طاقت سے نہ عقل و خرد ہے جس سے ہم کو پتہ اور ثبوت ملے
 کہ واقعی آپ لوگ ٹھیک راستے پر ہیں۔ ان باتوں کو سوچتے ہوئے ہم کو یقین ہو چلا ہے کہ آپ لوگ جھوٹے ہیں کہ آپ
 خود دعوے نبوت میں اور وہ غریب عوام آپ کی تصدیق میں جھوٹے ہیں۔ یہ قیاسی مقابلہ ہی دلائل مناظرانہ قوم نوح
 کا کلام اور گفتگو۔ تبلیغ کو جس کو قوم نے نہ ماننے کے لئے تین عذر اور شبہ پیش کئے پہلے یہ کہ نبوت اور رسالت بیجا ہوتی
 درمورد انہوں نے انہیں ہو سکتا یا فرشتہ ہو سکتا یا جہات ہو یا عجیب مخلوق ہو جو ہم میں ہی پیدا ہو چلا ہوا وہ اس
 طرح نبی ہو سکتا ہے۔ دوسرا یہ کہ نبی کے پاس تو بڑے اونچے لوگ ہونے چاہئیں جس سے وہ قوت حاصل کرے اور
 صدق تبیین کو ہر درمرد ہی چلائے اور چونکہ سرداروں کی دوستی کے لئے سرداری۔ دولت قوت چوہدرابٹ ہونا
 ضروری ہے۔ اس لئے انہوں نے فقیرا شبہ پیش کیا کہ تم لوگوں کے پاس نہ مال و دولت ہے نہ سرداری کی قوت۔ وہ
 طاقت ہے پھر کیوں اپنے کو اس لائق سمجھ رہے ہو کہ ساری جہان انہاری تبار کرے جس کے پاس یہ بین حیثیتس ہوں
 وہ قابل اتباع نبی ہو سکتا ہے۔ اگر اللہ نے نبی بھیجا ہوتا تو ہم میں سے کوئی نہیں قوم یا سردار ہوتا۔ یا کوئی درتہ آتا
 تھا کہ اسے پاس یہ بڑیاں نہیں لدا تم اپنے دعوے اور تصدیق میں جھوٹے ہونڈا سے مراد دولت و طاقت سے مراد
 ہوتے لوگ۔ بشر اسے مراد ہی ہری گوشت پوست کے جسم داسے مثل سے ظاہری مشابہت مراد ہے۔ انا ذل جمع ہے
 روئے کی مراد مزدور پیشہ لوگ تیل مانی موچی وغیرہ۔ فصل سے مراد ذیری ریہ دتی ہے مال و دولت قوت سرداری وغیرہ
 اس مناظرے کے وقت ایسی حالت تھی کہ تمام کفار بڑے چھوٹے نوجوان بڑے گھیرا ڈال کر کھڑے ہوئے اور مغرور
 متکبر رئیس لوگ محمد حضرت نور کو ریشہ کرنے شکست دینے اور تبلیغ بند کر دینے کے لئے ایسی باتیں کر رہے ہیں۔
 یہ تینوں باتیں مختلف رؤسا امرا کی ہیں و تفسیر کبیرہ صادی تھن خازن۔ مالک نظری۔ سراج منیر۔ مقبس، نوح

عید، سلام تنہا میں یہاں شہوت کا و رقت نبوت کا یہ چہتا ہے۔ کہ نئے میں کہ کفر کی سبب قوتیں محالست
 میں جمع ہو گئی ہیں مگر سے بہادیری نہایت احمیان بحیث تکست کے کہ ان بفر، رہنمائی علی
 بہ من خذ فی رخصۃ من عندہ فوضیبت لکم کموہا و انتم لہا کما یرھز حضرت لوح سے ہا ف
 قوم کا امتحان احمقانہ منکرانہ سے ماکانہ۔ استخافہ کلام میں کہ بہت ہی نرمی اور محبت سے یہاں مع مات
 فیصیح میں جواب فرمایا کہ میں کی مختصر عبارت سے کھار کے تیوں شہرول کا جواب ہو گیا۔ ویا سے یہی قوم کنت
 محبت کا کلام ہے کہ دشمن کو پیار سے پناؤ دے۔ میں۔ تم دل کی تہ میوں سے سوچو اور پھر مجھے بتاؤ۔ کہ تم میں، اپنے
 رب تعالیٰ کی طرف سے عظیم یہاں روشنی کے ساتھ سوا جس سے مجھ کو پتہ لگ گیا ہو کہ تمہاری بدکاری، عدا کی انجام
 کیا ہو نے واللہ۔ دریقینا اللہ نے مجھ کو نبوت عطا کی ہو کہ وہ عطا ہو کر کامیاب ہو۔ وہ میں جو تم سے بھی کہ دست
 ہو یا نہیں قوم ہو۔ سرد روی جابر کم ہو۔ پھر وہ نبوت تم پر پوشیدہ کر دی گئی ہو تاکہ تمہارے یہاں با عیب رہے۔ پھر سرد روی
 نہیں کہ ہر چیز تم کو دکھائی دے۔ بہت سی اشیاء تم نہیں دیکھتے۔ مگر مانتے ہو۔ تو نبوت کو بھی میں دیکھے مانو۔ سست ہی
 چہرہ کی دکھائی میں دیتیں محسوس کر کے ماں لی جاتی ہیں پھول کی خوشبو ہو کی موجود۔ دحیرہ تو میری نبوت بھی اگرچہ
 تم سے پوشیدہ ہے۔ مگر میرے کردار میرے عمل میری زندگی کا حارہ میرا چہرہ۔ جو لی بڑھاپے کی دھیرہ نما سے سے
 ہے تم سے صرف میرے کھانے اور بشریت کو دیکھ میرے ماں کی دلکشی کو۔ دیکھ کیونکہ وہ پوشیدہ پتہ نہ اگر کم اس سے
 مثل زندگی سے باطن کیفیات کو محسوس کرتے ہوئے ماں کو کرتے ہیں اور میری تبلیغ چچی ہے اگر تم نے میری ساری
 زندگی میں میرا کوئی عیب دیکھا ہو تو میرے غیب میں بیاں کر دو اور اگر تمہارے قلب جنتے ہیں ورتیا جنتے ہیں کہ اس کو
 میری زندگی کا ہر لمحہ تم میں ہے مثل ہے تو میری دولت قبول کر کے بندہ خدا بن جاؤ۔ ہم کو بڑے سرد روی۔ طاقت ور
 برادری۔ سرد روی و حکومت کی کیا ضرورت ہے ہم نے پوپا رنجیت سے بھی۔ دین کو زور شمسیر نہیں سمجھا یا حاکم
 وہ تو اخلاق کریمانہ سے چھینا ہے۔ بعد ہم محبت دین واسے آپ لوگوں پر سرد روی کے تم پر مس تبلیغ درص سے خود ہم
 کرتے رہیں گے ہم تم کو نہ پیار ہی سمجھیں گے اگرچہ تم ہم سے دربار سے پہلے دیں سے غرت ہی کہ وہ میں ماں و
 است کہ ہی ضرورت نہیں تاکہ تم یہ کہہ سکو کہ غریبوں کو دولت سے ہنسنا یا ہے۔ یا اس لئے کہ تم نے اگر ماں سے تو
 قلبی محبت سے ماں ہماری سچ درج در مال و دولت سے مرغوب ہو کر نہ مانو بیڑھتے سورج کے سلائی۔ جو۔ تم
 ہماری معنی غریبی کی بنا پر ہم سے کراہت کرتے ہو تو کئے باؤ ہم تم کو صرف بتائیں گے اگر تم میں سے کراہت کرتے
 ہو تو ہم جبر اور قوت نہ دکھائیں گے۔ لہذا اسے کاؤ تم سے جو نبوت کے لئے تین چار میں لازم بھی ہیں وہ غلط ہے نبی
 کو نہ ماں ضرورت ہے۔ سرد روی کی۔ بیڑت رحمت ہے تبلیغ شفقت و پیار سے۔ غریب کو تم لوگوں کے پاس سے یہ
 چہرہ میں میں اس لئے محبت کے بھوکے غریب علوم میرے دامن عافیت میں آتے ہیں۔ جو نیست و شفقت

اسان اسان کو دے سکتا ہے وہ فرشتہ ہیں دے سکتا یہی وجہ ہے کہ نبی کریم شفیق کے روپ میں اسل نماں محتاجے

فائدہ اس آیت کریمہ میں چند فائدے حاصل ہوتے ہیں بلائی مدہ کے دیں گاتوں یہ بے کدغلات صرف سند

اتعلیٰ اور اتباع ہی علیہ سلام کی مو۔ اور کسی کو مہبود کچھ کہ اس کا حکم ماننا عبادت سے نئی کچھ کربات

ماننا متاع ہے۔ یہ استاد حاکم۔ ماں۔ آپ کچھ کربات ماننا اذاعت ہے ہدیٰ کی بات ماننا کے عکس کربات

سمجھا شرک نہیں۔ اسی طرح عقیدہ بھی شرک نہیں یہ فائدہ **لَا تَحْذَرُوا** اور **تَحْذَرُوا** سے حاصل ہو رہا صرف فائدہ

کا در ہمیشہ ظاہر ہو چکا ہے ہوس۔ ظن کو۔ کا دھکتا ہے کہ لوگوں پر تو قوس ہے جاریہ تحقیقتا کرمین ق۔ من عمل اور صاحب

بصیرت ہے اور اس نے اصیت کو دیکھ کر پاپ۔ یہی وجہ ہے کہ کوئی کو دیکھ کر گمراہ ہو اس میں سے ہی بنا۔ یہ فائدہ

الزایب اور مٹنم پھر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ قوم میں بنی سببست زیادہ دلیر اور حریت مند ہوتا ہے اور ساتھ

ی ہایت دہم کریم و شفیق ہی۔ اگر قوم کی طرفت ذیت بدو شہ کرمین توان کی رحم ہی ہے نہ کہ کمروری۔ یہ فائدہ دلی

مفردہ۔ کی تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ کا فر کوئی کی اصیت ہیں اعلیٰ باقی رہا نہ رہتا ہے حالت ہیں۔

نعمیں ہوس کو میر ہیں یہ فائدہ **عَلَّقَیْتُ** میں **عَلَّقَیْتُ** کی قید سے حاصل ہو۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض آپ کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ حضرت ہان کی یہ

پہلی تبلیغ تھی اور آیت سے پڑ لگ رہا ہے اس مٹنوں سے پہلے بھی لوگ آپ کے متبع ہو چکے تھے

اور غریب خواہ آپ پر ایمان نہ پہنچے مگر مٹن کیونکر ہے جواب اس آیت میں توں تبلیغ کا دم سے عروہ موت ایمان

کی شکل میں وعظ و نصیحت کے طریقے پر شروع کرنا ہی تھی جس سے امر اور نہ امر درنہ کو مال یہ اسلام دے کے ہے

موتی۔ غریب خواہ کا آپ پر پہنچے ہی یاں سے آنا وہ آپ کے حکم پر چل کر عبادات میں مشغول ہوتا آپ کی ملی پاکیزہ زندگی

دیکھ کر متاثر ہو کر تھا گویا کہ اللہ کے ہی کی علی تبلیغ پہنچن سے شروع ہو جاتی ہے جس سے دوسروں خود بخود مال ہو

جاتے ہیں صدیق اکبر کی روش دلی کی کیا شان سے وہ قوتی کریم سے مشعلیہ و سلم کی عمل نہیں سے شکم والدین متاثر

ہو چکے تھے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا **مَلَقْتُ عِيسَى** تم پر نبوت چھپائی تھی۔ سوال یہ ہے۔ نبوت میں یہاں

گئی جس کا قرار تھا رہا نہ ہو چاہئے تھا اور اگر چھپائی تھی تو عا پر عتاب کیوں، دوسرا سوال یہ ہے۔ نبوت میں یہاں

سے انہوں میں دو حالتیں پیدا کی ہیں۔ عبادت اور بصیرت۔ عبادت سے دنیا کی ظاہری چیزیں مل جاتی ہیں بصارت

اس کو دیکھنے کے لئے ہی ہے نوروں چیزیں یہی میں جس کو بصارت نہیں دیکھ سکتی جس کو دوسرا دے جانا ہوتا ہے

اسی طرح عالم اسرار کی چیزیں بصارت سے نظر نہیں آتیں اس کے لئے جب سے قوت بصیرت عطا کی ہے۔

اسرار کی چیزیں۔ کا درپا متا ہے کہ بصیرت موت طرستے فرمایا گیا نیست عیسیم صرف بصارت کے نیچے پڑے ہو

تم پر یہ پوشیدہ نبوت دیکھ چکے ہو تو قوت بصیرت کو استعمال کرو اور چونکہ تم سے قوت بصیرت کو سنبھالو

اور

کابلہہ تم پر عذاب و عذاب سے تیسرا اعتراض پھر عندکم کی قید کیوں لگاں بصارت تو سب کی یکساں ہے مومن
ہو یا کافر سب مومن کی بصارت سے موت پر تشریف تو عندکم ہی ہے مگر ہوا جو ہے سب انسان بصیرت سے مراد یہ کہ وہ دیکھے
کا مادی بن جائے تو بصارت بصیرت کے تابع ہو جاتی، و صاحب بصیرت کی بصارت یعنی توحید بھی وہ چیرہ ہی دیکھ
میں ہے برخلاف بصارت والوں کو نظر میں آئیں جن فرشتے ہوں، فرشتہ پوشیدہ مکیہ سب بصیرت توحید سے سب کچھ دیکھ
لیتا ہے۔ لہذا کافر و مومن کی بصارت میں فرق ہوا۔ مومن کی بصارت سے نبوت و مراد پوشیدہ نہیں بلکہ دعوت موعود
ست پیش ویں۔ پس عینیکم کی قید بالکل درست ہے۔

تفسیر صوفیانه

تفسیر صوفیانہ
 اذ تَعَذَّلُوا لَآ اِلٰهَ اِلاَّ اَنَا حَقًّا لَا يَكُنْ لَكُمْ عِدَّةٌ سِوَايَ نَفْسِ قَوْمِ
 کے پس پہنچ کر ہر ایسے پیغام سنایا کہ میری قوم میں۔ نفس اور قلب۔ یہ اور اس کی جو جگہ
 کی عبادت نہ کرو نہ دیتے مے پو جو۔ آخرت کے لئے نہ وہں کے درجات کے دھول۔ در درجات کے نوں سے
 عبادت کرو بلکہ صرف اپنے حقیقی مالک کی خوشنودی کے مے۔ یہ نقاس۔ بس کے مے۔ کیونکہ اصل رہا۔ سب کریم بخش
 نقاس دوست چہ خواہی بخت دوست طلب

جب سیدے کی عبادت معلوم اور ملت غیر اللہ ہو تو وہ اللہ کی عبادت نہیں۔ بخیر زمانہ کے جب کچھ مفسر و غیر مفسر ہیں۔ یہ
ترہبت کی عبادت طلب ثواب و خوف عقاب سے ہے مگر صوب کی عبادت و مہار و یہ سے اس معرفت کو رعیت
ایمان و رعد و طاعت جو مع اللہ یان اللہ نہ ہو مافیع نہیں کیونکہ اس ایمان و رعد۔ اسی ہے۔ جب وہ اس تو تو ب
و عقاب کا خیال سیکار بلکہ پھر یہی خوف و خوشی گناہ و عذاب کبیرہ سے بعد ملاً۔ اس میں جو وہ ماحرہ
لَا تُسْأَلُ عَنْهُ سَائِرُ أَتَشْعُرُ أَنَّكَ لَدَيْنَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا لَدَيْنَ اللَّهِ لَكُنَّا نَقُولُ لَكَ رُوحُكَ
پایزہ گفتگو اس کہ نفس، مادہ و مہرہ فی سر و رجا سواتھ، اسے جو ناکہ کر کے موت کے کہ اسے روح تو ہم جیسی مگر ہم کو
بجھارتی ہے ہم تجھ کو پا ہی ایک بشر کہ تھتہ سمجھتے ہیں۔ یہ یہود و جواب اس لئے ہے کہ جس اور اس کی طبیعت مثلی سے
اور روح اور اس کی طبیعت علوی ہے اعلیٰ سرے کو علی سمجھ کر اعلیٰ کی طرف سے کی دعوت دیتا ہے اور مثلی یعنی کبیرہ
گھٹیا دلی۔ یہی خستہ جی کی وجہ سے ہر شے کو اپنی مثل ذیل سمجھتا ہے اس لئے وہ خود ذلالت میں رہ کر اعلیٰ کو بھی یہی
طرف لانے کی خواہش رکھتا ہے۔ اسی لئے کفار کو نبوت کا اعلیٰ مقام کبھی نظر نہیں آتا بلکہ وہ یہی نظر سے ہی دیکھتے ہوئے
کبھی مشر مثل کسی ساحر کبھی جنوں سمجھتے ہیں یہ سب نفس کے خستہ ہیں۔ اسے روح یا اعصاب بدل جو تیرے کسے پر عمل ہے
ہیں یہ سب ہم میں ذیل میں عقل و دفعہ سے گورے تیرے مدنے مسخ و جو یکے میں اسیت سے ہے بہ اس صوفی فرشتے
میں بدل انسانی مشر ہے اس کے اعصاب اس شہر مدنی کے عاقر و معلوب ساتین میں نفس اس پر قہر مت کہ چاہت
مگر روح امر رہی ہے جو اعصاب و حاکم شہر عیت کے اعلیٰ کی طرف لاتی ہے و رکامیاب مواتی ہے کیونکہ اس کی قوت سب سے

[illegible]

وَيَقُومُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَآئِنَ أَنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى

اور اے قوم مبری نہیں، انکھٹائیں تم سے پراسِ ردت نہیں ہے۔ اور میرا لگو پر اللہ
اور اے قوم میں تم سے کچھ اسس بکال نہیں، انکھٹا میرا جو تو اللہ ہی پر ہے

اللَّهُ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقَوْنَ بِهِمُ

اور میں مسلمانوں کو دور کرنے والا نہیں ہے شک و دباہنے پر ہے

منافی یہاں یاہ مشکلم کو س نے باقی رکھا تا کہ اگلی ہمزہ مکسورہ کا تعلق درجہ یقروم میں یہ بات نہ تھی وہاں خود یہ
 مشکلم سے نقل تھا۔ رد حرف استنار معنی لکھیں علی دروم کے لئے الشذات نام ہے رب کویم کا صحیح تر یہ ہے کہ نقطہ
 چاہے واؤی لغت ہے معطوف علیہ یقروم کا پورا جہ ہے، فنی کا ہے حرف عامل ہے تاضیر مشکلم اس کا
 سمر ہے ضمیر کا مربع صفت کوٹ ازاندہ ہے یا بیانہ۔ ناندہ وہ ہوتا ہے جو حکم نہ لگا سکے عمل بہر جاں کہے گا فار
 ہم فاعل عرو سے مشتق ہے بھی دور کرنے والا تین اسم موصول جمع مذکر کے لئے ہے معول بہ ہے فار کا منو
 پورا حمد فسیہ بن رصد ہے انہم ملاؤ ازہدہ یکتی ازہم فوما تھلک واؤ سر جہ یکتی حرف متبہ۔ ستراک کے لئے
 یاہ مشکلم اس کا ہم منصوب آہر یوں تہ فعلیہ اس کی ہر ہے ازہا رویت سے مشتق ہے بھی کجا معقل سے دیکھنا تم سے
 مراد ہے۔ میں قو سے مراد وہی جند مراد تھا تو مضاف مع معرفت حمل سے مشتق ہے۔ یعنی مندی ہے علم۔ ظلم
 کہ حق مارنا۔ مسو کی کرنا۔ واؤی سے بناؤی اصل بنے رسد یہ سب معنی بن سکتے ہیں یہاں آخری معنی زیادہ نزدیک ہیں۔
 وہ جو من یضری میں اللہ ہر دھڑ دھڑا کرنا اور واؤ عامل ہے یہ تیسرا مقلد ہے قال کا یا قوم در اصل قومی
 تھا یہ قسطل کو گرا یا جفت سے بنے من موصوفہ شمس سارے لگے مجھے کو سید بنا دیا لفظ من حرف فعل والوں کے لئے
 مستعمل سے جملات موصوفہ کے کہ وہ بوقت ضرورت ہر دو بیٹھے ہے منصو مضاف مع معرفت منصو سے مشتق ہے اس سے
 مراد وہ مد سے جو مشکلات کو دور کرنے سے جو خود وہ نہ ہو کچھ دے کر کی جلتے دست وہ مد وجود تم کے مقابل
 کی جاتے صخر دور دور کسی کو قوت دے کر کی جاتے بی فوق و قایہ یاہ مشکلم منصو کا معول بہ ہے من حرف جر
 تعقل سے سے عط اندوئی نام سے مجرور ہر کہ متعلق ہے یضو کا ان حرف شرط یہ اگلا جملہ شرطیہ اس کی جزا من تیسرے
 کا جہد مقدم ہے طرؤت واحد متکلم ضمیر کا مربع صفت نور خود معنی دور کرنا سے مشتق ہے مضم ضمیر جمع غائب کا مربع
 فقر مؤنث میں۔ ایہ ہمزہ استفہام انکاری کے لئے ف تعقیبہ ہے لا نکذ کثرت مضاف مع معرفت متقی ہے بھی
 حال دیکھو سے متعلق معنی نصرت پیرن۔ غور کر یا دکرنا یہاں غور کرنا مراد ہے باب تغش طلب کے لئے ہے۔

تفسیر عالمانہ

اَذِیْقُوْمَ لَا اَسْئَلُكُمْ عَنْہُمْ مَا لَآ اِنْ اَحْبَرْتُ اِلَّا عَلٰی اللّٰہِ حضرت نوح علیہ السلام نے
 کفار کے تین شبہوں کا پہلے تحقق الفاظ اور نوعیت سے دیا اب لگے چوتھے قبلی نہ پیشے کا جواب
 دیتے ہوئے فرمایا اسے میری قوم میں رسالت کی یا اپنی اس کا کہہ دگی پر تمہارے کوئی اثر مال و دولت نہیں مانگوں گا۔
 کہ تم کہو۔ شاید مسلمان ہو گئے تو ہم کو ایمانی ٹیکس دینا پڑے گا یا یہ مانجے کرنے کے لئے ایسی تسبیح کہ ہے جس
 نہیں گز نہیں ہم کو مال کی کوئی خواہش کوئی ضرورت نہیں ہم تو تم کو پتی راہ پر دیکھنے کے خواہش مند ہیں۔ رہا اس
 محنت کا جزو وہ صرف اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم ہے۔ اسی سے امید بنتی ہے کہ وہ ہم کو اچا اجر عطا فرمائے گا لہذا ہم
 سے طلب نہ ہوں۔ نہ تمہاری دولت کو کوئی نہیں چیرے گا۔ ورنہ ہر اسے تو تم ہم و اہل بیت دے کیسے ہو ہم تم کو بددینہ بنا

حیات جاودانی دیر بچہ گیا اور تم بھر فانی چیز کے کیا دے سکتے ہو۔ اجرت تو بحیثیت کام کے ہوتی۔ اسی لئے ہم دنیوی اجرت سوائے رب کے کوئی نہیں دے سکتا جب چہر جاودانی ہے تو اجرت بھی جاودانی ہونی چاہیے اس سیت میں قوم نوح کے پہلے تین تہامات کا جواب دیا گیا مگر دوسری نوعیت کے کہ اسے کافرو تم نے کہا کہ آپ ہم جیسے نہیں۔ تم لوگوں نے ہم کو اپنے جیسا سمجھا اگر ہم تمہاری مثل ہوتے تو اس دوست کے زریں دیا پرست پیش میں پڑے ہوتے ہم بھی مروت دنیا میں مشغول رہ کر اس جمع کر سکتے تھے مگر ہم کو اس دنیا کی کوئی حاجت نہیں ہم تو صرف رب کریم کے دروازے پر بھٹکنا چاہتے تھے۔ تم کو اس پر بھی اعتراض ہے کہ عیب مخلص عوام ہم پر ایمان کیوں لائے اور ہم نے ان کو ایسے سینے سے کیوں لگایا؟ تو یاد رکھو کہ چونکہ ہم کو مال دنیا کی کوئی حاجت نہیں ہم تو صرف رب کریم کے دروازے پر بھٹکنا چاہتے ہیں لہذا دی ہم کو پیارا ہے جو رب کا بندہ جس جیسے خواہ غریب ہو یا امیر اگر ہم لوگ اس کے طالب ہوتے تو سب سے پہلے اس کے دروازے کھٹکتے اور اس کو اپنا منہ نہ کی کوشش کرتے۔ جیسا کہ جھوٹے مدعیوں کا طریقہ ہے۔ ہم بھی عربوں کو پاس نہ آئے دیتے کہ ان سے کیا من ہے بلکہ اور پیٹے سے کھلا پڑتا ہے ہمارا مودہ کر دہی سا رہا ہے کہ لا ائسئکم فالانہ تمہارا فاسد اور غلط خیال ہے کہ بی کو دوست مند ہونا چاہیے اور دنیوی فضیلتوں والا ہونا چاہیے کیونکہ انبیاء گرامہ کو جو فضیلتیں رب تعالیٰ کی طرف سے مل میں اس کے سامنے دنیا کی ہر چیز بر فضیلت بیچ ہے نہ ہم کو پہلے اس کی حاجت تھی نہ اہم ہے۔ "خدا رقم سداں ہوئے تو بھی تم سے ماں۔ مانگیں گے۔ میری مشقتیں در محنتیں اور تمہاری یہ زبان در زبان ہٹے بازیاں اس سے برداشت نہیں کر رہے ہوں کہ تم سے کوئی علاج ہے بد میرا اجر تو اللہ کے پاس ہے۔ بہہ چونکہ میں لالچی نہیں اسی سے کسی دوست مند کا مجھ کو خوف نہیں کسی کے دبا دیں آئے والا ہوں نہ تمہاری ناجائز بات مانوں گا اگر تم غریب عوام مخلص مومنوں سے نفرت کرتے ہو تو یہ کہو کہ میں ان کو اپنے دامن سے دور کر دوں تو یہ خواہش فضول ہے کیونکہ دما ان اناطاردید تہاں امنوار تہو موقوفہ نہ ہو ویکو ار منہ قوم انکھوون اور میں ہر گز ہٹاؤں والا نہیں اپنے ان پیارے مخلص مومنوں کو جو سب کچھ چھوڑ کر تمہاری دشمنی خلافت کی پروا نہ کئے بغیر تن من دھن کی بازی لگا کر میرے اور صرف میرے لئے مومن ہوئے صاف جہنم اور اللہ کے پکے بندوں میں اپنا نام لکھ یا نبی کا آیت نہ ہی تو ان ٹھکرے سے جوڑوں ٹوٹے دلوں کا سہارا ہے۔ اور نبی کی آنکھوں کی ٹھنڈک تو یہی غریب مزدور محنت کش مومنین ہیں ان کے بارے میں تم کہتے ہو کہ میں ان کو اپنے قرب سے ہٹا دوں کیسا غلط مطالبہ ہے تم جیسے بزرگوں ان پر فرماں کر دوں گا چھوڑ دو گا مگر انکو اپنے قرب سے دور نہ کر دوں گا اور پھر وہ بھی تو مجھ سے دور نہیں ہونا چاہتے وہ تو کہتے ہیں کہ شعری

تم تو جس خاک کو چاہو وہ ہے بدہ پاک

ہم نبی کس کو بنائیں جو خفا تم ہو جاؤ

ان کا قرب میرے سے باعث شرم نہیں بلکہ باعث شہس
نظر کر، نادر ویشاں من ل تبرگی نیست
سیموں با جہاں حشمت نظر جا بودا مورث

روح، بیان میری اس محبت و شفقت و پیانے کہ اس معراج پر پہنچا کہ مَلْعُوۃً اَزْ نَہْہُوۃً اپنے رب سے
دنیا میں روحانی و آخرت میں جسمانی طور پر قرب مصوری کے ساتھ ملنے والے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ در نہ کو سے
میں اس وقت دور کر دیں۔ ہاں بہتہ ایسے یہودہ متکبرانہ مطالبے کر کے تم اپنی ہی جہالت ثابت کر رہے ہو کہ ان چارہ
ت نفرت سے اور دنیا پرستی سے محبت ہے تم کو تو چاہیے کہ ان کے وسامیت اور ان سے دعائیں کرو کہ یہ رب کے
پیر سے ان بچے میں خوشنیتیں رکھ لی ہیں وہ تم بھی پالو اور دنیا و آخرت کے خوش قسمت بن جاؤ مگر تم بجائے
سعادت کے رو پر تے اور اپنی ریزہ ریزوں سے لذت و گمراہی میں جا رہے ہو میں سمجھ گیا کہ تم نری جاہل
قوم ہو۔ یہ ہے ہی نالیری ہے خوفی سرکش امرا، دشمنوں کے سامنے کیسی سخت گیر گفتگو فرما رہے ہیں۔ وریسے تبلیغ
کا ہی طریقہ نہ جو میرے پیر سے اور پیر سے پر مطلق خطاب سے یا قوم کہہ کر، کلمہ و محبت فرما رہے ہیں کہ سے لوگو تم
میرے ہو میرے ہو کہ نہ ہر جگہ رہے ہو۔ تو میرے پاس میرا امن عافیت کھلا رہے یہاں دنیا و آخرت کا کام
سے مگر میرے صفت ہے کہ جہالت کی گندہ دور کر دو گویا کہ یہ سخت گفتگو نہ تم کا شتر ہے اور معذرت نہ تم کا مرہم تم
پر جہالت کے پردے پر رہے ہوئے ہیں لہذا تم اللہ کی عظمت اس کی باجیت کی لذت اس کی وحدانیت کا قرب نہیں
یا سکتے یا یہ مطلب سے کہ میں تم کو صرف ملنے ماز اور غریبوں کو ستانے والی متکبر اور مغرور قوم سمجھتا ہوں نہایت
کامی ستا، اور مدنی کرنا بھی ہے۔ پس میں وہ سے کہ تم کو ہدایت سعادت نصیب نہیں مرقی، تم دنیا کے مردار خور
یہ مومنین شیع رسالت کے پردے۔ پروانہ جمع پر قربان تو جو جاتے تریپ کر جاں تو دے دیلے مگر آپ محبوب
شیخ کی جدی گوارا نہیں کرتا۔ تو کچھ لو کہ میرے مطالبے سننا خامانہ جاہلانہ سے اگر خدا خواستہ میں تمہاری بات
ماں مران محبوبوں پیاروں مفصلو مومسوں کو اپنے پاس سے سدا دیت ہوں جس کو تم محض ضد۔ عناد و غرور و
سے، غلیظ قبل مذمت سمجھتے ہو تو و بقوم من مضوی میں لندہ ن طرد نکاح فلا۔ نہ در لے میری
قوم کچھ کو در نہ بجا ڈنہ یہ مومنین تو میری محبت کی بیا پر قرب لینی میں آئے۔ اب اگر تمہارے مطالبے کی بنا پر ان
تو میں ذکر و دل یا تمہاری صحر خلص سے ان پردہ اوں کو مٹا دوں تو کیا کچھ کو تین طرح نقصاں نہ ہوگا، یک
یہ نہ گرتہ در در قی میں رز سے ہوئے شد سے میری عاشقانہ محبوبانہ شکایت نہ دیں اور القداں ٹوٹے دلوں
و یا ایوں کی فریاد کی بیا پر مجھ پر تہاب فرمائے تو کون میری طرف سے صفائی پیش کرے گا، و کون میری رب تعالیٰ
کے حضور نہ کہے گا دو میری کہ تم تو میرے سے نہیں، مگر سننے کا وعدہ ہی کر رہے ہو اور وہ بھی ہزار شرطوں و مخروں

کے ساتھ۔ رگوں میں دور گردوں تم پھر بھی نہ مانو۔ درمیر سے نہ بنو اور بننے بھی تو ساری عمر مٹا بیٹھی کر کے دین کو کھیل بتا دیا۔ تو پھر جس اللہ کے دیں کی مدد کے لئے سچے غمناک کہاں سے ہاؤں گا تیسرے یہ کہ تم کافر ہو۔ وہ سچے مومن صدیقی قانون ہے کہ کافر فاسق کی دست اہانت واجب ہے مومن غمناک کی عزت و تکریم و تعظیم واجب ہے اس مٹا بیٹے کے تسلیم کرنے میں۔ تمہارے بیٹے کو کانا۔ تمہاری بیٹی کفر کی عزت ہوگی۔ مومن کی عزت حالانکہ یہ سراسر لغزش اور غلط ہے ان باتوں میں تم لوگ غور کیوں نہیں اور ایسا کیوں نہیں کرتے کہ بغیر مٹا بیٹے کے مومن بن کر بارگاہ حاصرین میں شامل ہو جاؤ اور خود ہی نصیحت پکڑ لو اور پھر دیکھو کہ یہ غریب عوام غمناک مومن مٹا بیٹے کی وجہ سے تمہارے کس طرح مددگار اور دست و بازو بنتے ہیں۔ ان سے محبت کر کے ان کو اپنے سینے سے لگا کے تو دیکھو۔ حدیث پاک میں ہے کہ فقر و مساکین سے محبت انبیاء و مرسلین کے اخلاق ہیں اور ان کی مجلسوں سے نفرت ان سے بغض منافقوں کے خلق ہیں درود الہیاتی، کبیر، معافی، صادی، مددک منظمی، تفسیر الحدیث بخاری، جلد میں سراج منیر، آیات حضرت ابراہیم کی سابقہ محبت گفتگو کی وجہ بیان کر رہی ہے سوالیہ طریقہ: اشارہ یہی ہے کہ تم لوگ دولت کے نشے میں عقل سے کام نہیں لیتے نرے جا مل بنے پرتے ہو۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ہے عرض ہے راجع، اس میں ہمیشہ قوم میں عزت کا مقام حاصل کر لے دنیا کی بے رغبتی سے تین کمال حاصل ہوتے ہیں ہماری ما قوم میں عزت و قار شائع مندی۔ یہ ذمہ لا ائسندک فرماتے کے بعد نوح علیہ السلام کی دیر نہ محنت گیر گفتگو سے حاصل ہو۔ کہ پہلے پہلے ہی بے غرض مال دنیا سے بے رغبتی کا ذکر فرما کر ان کی سرزنش کی جس کا ایسا رعب پڑا کہ کفار باوجود قوت و طاقت اور جتنے کے گڑو کی گیلی بائیں سینے سے لے کر کول نا زجا حرکت کی حرمت نہ پاسکے۔

دوسرا فائدہ اس واقعے سے مبغین اسلام اور علماء کرام کو نصیحت و در طریقہ تبیخ سیکھنا پڑے کہ انبیاء کرام کے نقش قدم پر چل کر علماء کو دنیا سے بے رغبتی چاہیے اور ہر دلی مجلسوں صحبتوں سے پرہیز چاہیے۔ دیکھو حضرت نوح علیہ السلام نے۔ حسب مطالبہ کر کے والوں کی مجلس اور صحبت کو ٹھکر کر غریب مومنوں کی صحبت و مجلس کو پسند فرمایا تیسرا فائدہ کہ باری تعالیٰ رب عزت کو اپنے پیارے حبیب کی دجوئی بہت محبوب ہے دیکھو حضرت نوح اور انبیاء کرام سابقین کے واقعات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سارا آپ کی تسلی و رانی و رکی ہے۔ کہ سے حبیب یہ کفار مکہ آپ سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ غریب مومنوں کو اپنی مجلس سے ہٹاؤ تب ہم آپ کے ایک آئیں گے۔ آپ ان کے اس مطالبے سے نہ بخیرہ ہوں نہ مانیں۔ یہ کفار کا یہ طریقہ ہے ایسے ہی مٹا بیٹے تو مروج کے کفار نے بھی کئے چودھائی مذہب رسول کی بارگاہ میں غمناک مومن بہت پیارے اگر بے سادہ سواد ہو۔ کافر گریہ نہ بصورت امیر لائی برب زبان ہو مگر وہ قلیل نظر و در حال ہے۔ یہ فائدہ قورہ تجھنونی سے حاصل ہو۔

یا من کا عنوان ہے۔ جب اعمال ظاہری نصیبت ہوتے ہیں تو یا من خلاق قیودہ کے زیور سے مزین ہوتا ہے۔ اور قلب کو طمیان حاصل ہوتا ہے۔ اعمال ظاہری سے ہی معرفت کی منزں یا منی نصیب ہوتی ہے فرمایا اَقْرَبُ کُنُوتِ صِلَى الْقَدْرِ عَمِيرٍ دِیْنِمْ نَمَیْں سَمَیْں سے کسی کا یان درست ہیں جب تک کہ قلب درست نہ ہو اور قلب درست نہیں ہوتا جب تک کہ زبان درست نہ ہو۔ زبان درست نہیں جب تک کہ اعمال درست نہ ہوں۔ یعنی رکاں شریعت پر پورا عمل نہ ہو۔ سیر ہا مرض میڈل شریعت سے شروع ہوتا ہے۔ طبیعت میں ظلمتیں ہیں شریعت میں نور ہیں۔ نبیہ، اوبہ، علماء صوفیہ طہمت سے نکال کر سور میں مانتے ہیں۔ روح سیرہی منزل کی راستہ ہے۔ مگر نفس امارت کو باندھ دیتے کہ پسند کرتا ہے۔ اسے نفس پرستو تم اس بات کو یاد نہیں رکھتے اور روح کی نصیبتیں نہیں دیتے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر غائب و قاصر ہے۔ اکل کے رہ کے مسافروں کو ستانا۔ روک اس کے مذہب کا د جب کرتا ہے تم اس سے نصیبت نہیں پکڑتے تقاضا و قدرت کو نہیں جانتے اور یہ بات کیوں نہیں سمجھتے کہ جو اس دنیا میں ظلم و جاہل بن کر رہا اس پر قرب جہل کا رزق حرام۔ وہ ان مذہبوں سے محروم رہے گا۔ اس کو وہی فنا کی شہادتوں کے سو کچھ دے گا صوفیہ کو ام فرماتے ہیں کہ جس طرح حق چار قسم کے ہیں اسی طرح محرومی حق بھی چار قسم کے ہیں ظلم کی وجہ سے محرومی مظلومت کی وجہ سے محرومی مہر کی وجہ سے محرومی عیب کی وجہ سے محرومی جو حق شہ گاہ عالم میں دیر سے بھگیا۔ دریا غیوں کو ہٹائے گیا، چاروں محرومیوں سے بھگتے گا۔ مگر جس کی روح حاسی نفس قایل پر غالب آئی وزیر کو یہاں تک کہ ذوق کی نارسے وصل کی رکوة ادا کر کے ترکیہ حاصل کیا اس لئے وہ متذکرین کی جماعت میں شامل و شامل ہو کر ظلمت اور ظلم سے بچا۔ اور افراد کی فی فل قدیہ میں بگاڑا۔

پانی۔ النَّمَّ رُدُّ قَدِّ بَهْدَا

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ

اور میں کہتا ہوں کہ تم یا ای میرے خزانے ہیں، اللہ کے اور نہیں یہ کہ جانتا

اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس، اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں نصیب

الْغَيْبِ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مُلْكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ

ہوں میں غیب اور نہیں کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور میں کہتا ہوں کہ ان لوگوں کو ذلیل

جان رہتا ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں اور میں انہیں نہیں کہتا جن کو تمہاری

تَزِدْ رِيَّ أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ۖ اللَّهُ أَعْلَمُ ۖ

گنتی ہیں نگاہیں چہرہ کی ہرگز جیسی دسے گا ان کو اللہ بھلائی اللہ نیرادہ جاے والا ہے

نگاہیں حیرت بھرتی ہیں کہ ہرگز انہیں اللہ کوئی بھلائی نہ دے گا اللہ خوب جانتا ہے جو

بِمَا قِيَّ أَنْفُسِهِمْ ۚ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ قَالُوا

اور سے اسی میں وہ لائن ان کے پیشکش کی تہتوا بقرے سے غلاموں پر سے سب سے

ایک کے دلوں میں ہے ایسا کروں تو خستہ پتھر خانوں میں رہوں جو ہے

يُنَوِّحُ قَدْ جَدُّنَا فَأَكْثَرْتَ جَدَّالَنَا فَأَتَيْنَا بِمَا

و نہ یہ شک محض رائیہ قسنے ہم سے پس نہ بادہ کیا تو نے جھکڑا ہمارا پس کے تو جھڑے ہاں

ایسے لوگ قوم پرست، جبریل اور بہت ہی تعجب کی بات تو ہے انہیں جس کا نہیں دیکھا ہے

تَعِدُّنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥٦﴾

کے لوگوں کو دیکھ کر تو سب نے اس کی تعریف کی اور اس کی تعریف کی۔

جو اگر تم سے

تعلق

ان آیات کا نہیں کیا ہے پس پندہن تم سے پہلے تعلق چلے آیت میں عمارت کو رد کرتے ہوئے

دو باتیں ارشاد مہربانی تھیں جس سے ایک مٹس فاسد کو باطل کیا گیا تھا۔ نہایت میں مانی و تمس کو رد کیا جا

روبر اعلیٰ کفار سے کہا کہ اے نوح غریبوں کو اپنے پاس سے مٹا دو تو تم میرا ایمان سے نہیں گے

ہیں نوٹ علیہ اسلام سے ان کے، جس مطابق گورنر مایا تھا۔ اب ان آیات میں اس کی وجہ میں کی جا

کہ جس کو تم ذلیل وبے وق رہتے ہو وہی مسیحا ہے دین کے ہمارے ہر سکے میں وہی کو سب سے زیادہ مہینہ

حق پہلی بات میں کفار کی مہم و اور قصوں کا ذکر ہے جس میں ہوں علیہ اسلام کی تبلیغ کا ذکر ہے کہ اگر

سنت تک ہے جو غیر ظاہر استوع اور یخیزی کو ہے و باہر یا چار باہر ہے کہ کافروں کی حالت دیکھو کہ وہ اپنی

۱۰۰

تفسیر نحوی

لَا تَقُولُ لَكَوْنُ عِدِّي حَرَاتِيُ اللَّهِ وَلَا تَقُولُ الْعَيْبُ . . . واورمہم لا قول

مشارع منفی یہ قوس اس کا مقورہ اگلا پورا جملہ معط غیب تک ہے کہ ہم ہر طرف

تخصیص کے لئے ہے یہی حق میں صرف تم سے نہیں کہتا لام جس میں مستعمل ہوتا ہے کلمہ صیر مع سے مراد کفار ہیں
 بعد از انہوں نے مکانی کے لئے ہے مرکب اضافی مصاف ایسا یا مستعمل ہے خزانہ یعنی مصلیٰ ہے خزانے کے اکثریت
 اور یہ ہے جس کی وجہ سے انسان کو سرکاری کی وہ پی پی بھولتا ہوتا ہے کہ طبعاً عراش ہوتی ہے مرکب اضافی بعد
 از مصاف لیا ہے یہی وہ دوست جو اللہ کریم نے دی ہو یہ کسی محنت مشقت کے وہ عالم لا علم کا پورا جذبہ مقہ
 مقوم پر معلوف ہے کہ انہوں نے معارض سنگر منفی متغی تیف مغلوب ہے العیب لغت لام ضعیف ہے کیوں کہ
 غیب واحد ہے اور عدوت کو تو قریہ نہیں اصلی لغت لام ضعیف ہے کہ ہوتا ہے حویہ قریہ ہے ہائی فام کسی قریہ سے
 تے ہیں۔ عیب مراد چیز جو کسی قسم سے معلوم نہ ہو سکے جو شعور سے معلوم ہوتی ہے شعور ص عطیہ رانی ہے وہا
 اخول فی ملکک وہا اخول بندہ بن خود بری انہیں کہو تو یو قیظہ لفظ حائرا۔ واور مراد یہ عبارت نیا جو
 ہے بحدہ حق اور مقولہ ہے پہلا کہ اخول لام تخصیص کے کلمہ سے حاس کر دیا تھا مگر یہ جذبہ مطلق حقیقیہ ہے اور یہ
 علی حقیقی ہے۔ ای اسی ہے۔ یہاں صرف تحقیق بن آیا۔ سنگر اس کا ہم ہے حالت غضب میں سے غلبہ معنی دشمن
 نبوت ہے وہا لفظ ہے کہ ذہن تیرا قول ہے مگر غلبہ دوسرے قول ہے کہ اسی سے یہاں ہی کوئی تخصیص نہیں
 اور علی حقیقی کے بندہ بن لام اسحق قریہ ہے اللہ بن ہم موصول مراد مخلص ہو میں ہے نزدیکی واجب امتثال مضاف
 معرفت مراد ہے رشتہ سے شفق ہے باب لغات کی ت دال ن گئی۔ اس سے کہ ماقبل اس سے علم توہم کے مطابق
 وہا ورت کا ایک ہی وقت نماں اور بن یا علیا مخرج ہے اس لئے افتد کی ت کسی خاصے مراد جاتی ہے۔
 کبھی دل سے یہاں دل سے پہلے رئی کا معنی معنی یہاں واصل و دریل بھنا ہے یہاں لغات متعدی ہے پہلا
 لام کی تین مرادیں ہیں۔ ایک مرکب مثالی ہے عیب کی بھی ظاہری تکتہ کم کا مراد رقبہ
 کلمہ میں تین مرادیں ہیں۔ ایک مستقبل نف سے تابع کسی دوسرے دینا۔ ختم ضمیر یا تب موصول کا مراد مع
 مرمیس اس کا فی مل لفظ اللہ حائرا سے مراد دینی دیوی عزت علیہ اللہ تعالیٰ بھائی بھائی بھائی
 لفظ اللہ مبتدا اس لئے مرفوع ہے یہ تلبیہ سیدہ محمد ہے غلظہ احمد تفصیل در مطلق زیدتی کے لئے تاکہ
 حرف ہار ما موصول مجروری حرف جہا نفس جن سے جس کی بعض دل کلمہ ضمیر کا مراد مع میں لوگ یہ دونوں
 جہا ہے ہے مجرور سے مل کر کلمہ کے متعلق ہونے بعض کے نزدیک مگر میرے رائے میں یہ ہے کہ یہاں ہے چورے
 جہا کے ساتھ کلمہ کا متعلق ہے اور فی النفس لفظ مؤنثہ پوشیدہ کے متعلق ہے وراہ موجودہ صدمہ ہے وہا
 یں تعجب میں یہ تلبیہ سیدہ مقطوع ہے کیوں کہ یہاں ذہنیت پوشیدہ ہے یہاں تعلیمیہ ہے تیسرے
 انول کی کہ ہے اور دوسرے کی اس سے کہ یہی نفی حقیقی نہیں وروسی نفی گریج حقیقی گد حق نفی میں ہا واکہ
 نظام نفی کو کہتے ہیں ان حرف تحقیق شروع کلام کی بار مجرور دیا۔ سنگر کا مراد مع جہا میں ذہن ہا واکہ

زمان میں سے سے لہذا کبر کے لیے ہے اس کا نام لام مذکر لگ جانے کی تائید کرتا ہے۔ اس کا نام لام تائید میں صرف فعل مضارع اور اس کے مشتق پر تائید میں تائید ہے خاص میں الف لام، مستغنی ہے معنی ایدو نہیں جمع اسم نال ضلہ سے مشتق ہے معنی حق تلفی خود اپنی لاکھوں کا لٹوا یا کھوٹا کھوٹا خداوند افلاک شرف حمد و عبادت بجا لے کر ان لہذا میں الضاد و یاء مطلق مع واو کے بعد الف یہ قوافی کے وزن میں درجہ پر کر کے کہے اس کا نال کفار مراد یہاں حروف ذانوں میں قوم کے بن علیہ اسلام کا ناگے مست سرور و شرف تھے اس لئے نال ام جرجی لفظ ہے حدیث و کتب مائنی قریب معروف نال صحت نال نال اب مع مد سے متاثرت کے سے ہے معنی کے کا کہ تکلف کے لئے ہے، تائید یہ تکلم اس کا مفعول نہ سے فی تفسیر آئندہ سے مشتق۔ عدو کی زیادتی کو کثرت کہتے ہیں یہاں مراد کلام کی تعدد میں ہیں آپ کا دُعا و دعا کا نال اور دعا کا دُعا دینا صحت نال ہے اب نال کا مائنی سے منعقدی بیت مفعول سے جہاں مرکب اخذ ہے ہر وہ لکھن عدو سے معنی مصدر میں ہے تائید جمع تکلم اس نال مفعول ہے نہ صرف مائنی یا جرائید یا فاعل ہے اور یہ نال مفعول ہے۔ یہ صحت اس کے نال سے مشتق ہے نال صحت نال میں متعدی بدو مفعول سے مفعول قول حقیقی طبع پر تائید سے معنی فیہ سے محاذ دوسرا مفعول ہا کا اور تعد ہے آپ جہاں رائدہ نام موصولہ معنی وہ عذاب، نال نال صحت کا معنی ہے نال سے مشتق ہے معنی و عید تائید مفعول نہ کا۔ یہ کفار سرور و ان لکھن یہ پورا مفعولہ مؤثر ہے اس کی طرف سے حمد و عید و مقہوم کے نال حرف شرط ہمیشہ مقدّم ہوتا ہے اس کے بعد فعل لازم ہے خود ط مرنواں پوشیدہ لکھن ناقصہ اس کا ہم صمیم پوشیدہ ہے اس کا نال مائنی اسم فاعل یہ تائید ہے۔ اس نال تائید سے نال و عی الف لام مستغنی یعنی لہذا میں و یاء جمع سے نال مائنی جمع ہے۔ معنی ہی بات حقیقت و در واقع کے مطابق کہے و لا۔

تفسیر عالمانہ | دھنڈھٹا سکرہ عندی حد نہ بنو دلا اسلئے احمب
 دعوے کے رهاق میں کام لیا گیا جاتا ہے جب اپنے دعوے کو پورا ثابت نہ کر سکے تب اس
 کا انکار کرنا دے سے میری قوم کے مرد و عورتوں نے تو کبھی دعویٰ نہیں کیا اور اب بھی تمہے نہیں کہتا جو کہ میرے
 پاس شر کے حرام ہیں، وہ یہ دعویٰ کیا کہ عیب نہی میں ہوں پھر تمہے میری فیکری کی وجہ سے میری سمیت
 کا انکار کیا اور کچھ عیبی چیزوں کے مطالبے کیوں کرتے ہو، قوم نوح کے بن شہوں کا جواب حدت نوح
 نے عطا فرمایا اب ان ہی تینوں شہوں کو تیسرے طریقے سے بھگت اس طرح پر ڈال دیا کہ
 وہ تین بچے پر نونی نصیبت نہیں دیکھتے اور نصیبت سے مراد قتال و موت ہی فرمایا
 جاری ہے یہیں سے اس نصیبت کا دعویٰ ہی کس کیا ہے ابہرے کہتا تھا کہ تم تمہارے یا اس صرف گھٹیا قسم

دنیا کی مرہر کو بھڑا کر لب نقائے کے دروازے پر گر پڑے ہیں اجوں سے اس جوت کا مقصد کبھی نیا کی دولت
 ہیں اعمال کی دولت دینے آتا ہے نبی صیب کی مری یا شمس سے باری کے سے سبب آتا۔ اس کے پاس دیوی لا کے کرت
 ڈالتے دما کے سے مت مانو دیں کے سے ماو۔ بی کی ذلت سے دہری خواہشات کی میدمت رکھو یہاں دل کی کلیاں
 کھلاو ہی کی دات تو عالم ناسوت سے عام لاہوت کی طرف سے جاتے ہیں تو عشق ہی کے سد بہار چھو
 کیے تھو دنیا سے ہے یا نہ سو کر عزت کی خاطر غری سے قدموں میں تے گا۔ اس کو توں نصیب ہے مراد کہ سکتا ہے وہی
 تو عرش نصیب ہمارا ہے۔ آج تم غور ہو کر دیکھو کہ جس کے۔ نہ توک یہ ہے پیاروں کو برکھ کر دے ہوئے جو تم لوگ میرے
 تاسے ہوئے پکے مات پر آؤ گے کو پے سے لے پرت لائے غاموں میں سے مست بناؤ کسی پیار کی کسی بھی تینے
 کیسے در بین و غلبے چاہیے تو یہ تھا کہ فوراً قدموں میں گر جاتے ایدن سے آتے تھے قائلو امانو قائلو خداوند
 فاکرت یومہ من خایب وما یجذبہ ان کنت جس العباد حق ان ساری بہت بہر عینوں کو طر
 انداز کرتے تھے تم سے ہم سے جھگڑ کیا اور تمہارے جھگڑا طوں پڑا۔ سدا اب نہادہ باتیں نہ کر دے اب تو وہ غلبہ لا
 جس کا نہ لے غلبہ یومہ ہم سے وعید کی ہے۔ دیکھیں تو کسی۔ تم کہتے پتے جو ہمیشہ غلبہ کار آدمی کہتے ہے اس
 تھو برسوں میں پتے آدمی تو جھگڑا کرتے ہیں یہاں ہی وہی دات ہے کہ جھگڑے کی بہت حضرت نوح کی طرف
 کر ہے اس درجہ کے کو لاؤ دے کو کثرت بدل کہہ رہے ہیں لعدا کے بعد یہ پوشیدہ ہے کیونکہ یہ فعل متعدی ہوا
 معوں کے درجہ میں ہے۔ مادوقس سے داد اس وعدے میں پناہ ہے۔ یہ کلام یا تو عربی کیسی کہ گل گفتگو سے طہر
 ہے یعنی سے نوح قدیم سے سارے نو ساری بگڑتے تھے ہم سے تھو کہ نام جھگڑے سے بات تے اور یہاں ازل سے
 کلاموں سے ہے۔ جہاں بنا ہے عدل سے اس کے ملی میں حقیقت کے خلاف بات پر مقرر ہونا خدا کو ناقوم نوح
 علیہ سلام کے کفار کے اور عقل متعبد سے میں حضرت نوح کی سب باتیں حقیقت کے خلاف تھیں وہ کہتے تھے کہ شریک
 ی مونا حقیقت کے خلاف ہے۔ کیونکہ اسوں نے اس بشر کو دیکھا تھا گستاخے کردگار ٹہرے عمال کا مالک ان کے دہن
 میں بشر کا تصور صرف یہ تھا کہ بشر۔ چور ڈکو راہ رن عاری شرابی موتا ہے۔ انہوں نے انسانیت کا معیار صرف
 ہی کھات اور مقصد حیات یہی جانا تھا کہ انسانیت صرف دیا پرستی کا نام ہے یہی دم پکا کر انہوں نے کہا کہ اسے
 مشرعی ہی ہو سکتا ہے حضرت نوح ہی کی پناہ تے سے یو تو فر تمہارے اسی کردار کا نام بشریت نہیں۔ یہ تو تمہاری
 پناہ ہے۔ دھیت کی اختر ہے مقام در مدارج بشریت تو یہ ہے کہ ہانگہ بھی رنگ کر رہی۔ نبی نوحی عام لوگوں سے
 بھی تم ہم مثل نہیں ہو سکتے۔ کلا اور تمہاری بات سے ہر اند و تم اندھروں غلوں میں جھٹنے والے تم لوگوں نے شریک
 کے نبی سے بھی نبی دیا پرستی دی امیدیں بہت کیں۔ کیا۔ اویا کے سے کا مقصد یہ نہیں کہ ان پر ایمان اور ان
 کی پیری مریدی صرف اس لئے کی جائے کہ ہماری دیوی حاکمات سردار یاں ملتی رہیں۔ اسے تو رحمت اور آخرت والے

رب کو پانے کی کوشش کرو۔

فائدے

ان بات سے ہندو تدریس حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء و رسل کے درباروں میں دنیا طلبی کے لئے اسے جاذب و دل سے آخرت و معرفت کی عینک مانگو۔ بعد فی سحر فی اللہ کی تفسیر سے حاصل ہوا اسی فرقہ صرف دنیوی لپڑے ہیں پیر کی حیثیت نہ کر رہے پیر کو لائق ہے کہ شعبے دکھائے مریہ بناتے اور نہ دنیا کا ٹاپلے سے کہ عوام کو مان کرے جیسے کہ آج کل بیت قرینی ایسا کرتے ہیں۔ دیکھو حضرت نوح علیہ السلام نے نبی ہونے کے بعد جو صاف کہا کہ میں ان چیزوں کا دعویٰ نہیں میرے پاس ان اردوں سے نہ تھا دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ ایسے اسیر کرے کہ یسوع مسیح کا غلط فائدے سے مگر نبیہ کرام کے دے اس کا لاپرواہ کرنا واجب نہیں یہ نہ ۱۶ آیتوں کی آیت میں سحر فرمانے سے حاصل ہو یعنی حقیقت کا انکار نہیں بلکہ تم کو بتانے کا دعویٰ کرنے کا سارے یہی وجہ ہے کہ جس میں نہ وقت بنانے اور دعویٰ سے انکار حقیقتاً انکار نہیں وہاں تو دونوں مقبول کے لئے ایک قوی ہے۔ لیکن وہاں حقیقت انکار ہے اس کا قوی علیحدہ ہے اگر تمہیں مقولے ایک ہی رہے کے ہوتے تو تینوں کے لئے ایک ہی دفعہ ۱۶ آیتوں فرمایا جاتا ثبات ہوا غیب اور خزانوں میں صرف دعویٰ سے انکار ہے نہ کہ حقیقت میں اور ملوث ہونے میں نقصاناً انکار سے تفسیر فائدہ غریب مومن کو یہ حقیر کہن طریقہ دکھائے اور یہ علم ہے ورنہ سوسوں سے پیدا کرنا اس کے لئے مرقم قائم کرنا سب سے زیادہ یہ فائدہ مذکور ہے اور ۱۶ آیتوں سے حاصل ہو چو تھا فائدہ سچی بات کو بیکار اس کی طریقہ دکھائے یہ فائدہ خدا سے حاصل ہو پانچواں فائدہ کہ کفار سے بیوقوف ہوتے ہیں اس سے کہ کوئی شخص اپنی مصیبت نہیں۔ لنگھ سکر کہ عذاب کے علمدار ہوتے ہیں یہ فائدہ قاضی سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ان بات سے ثابت ہوا کہ ملائکہ ابجد کرم سے نسل ہوں۔ کھارے بشر کو کم بھی اس سے سوت کے لئے فرشتہ ہونا لازم تھا، حضرت نوح نے بھی پناہ گری کرتے ہوئے بشریت کا قرار قائم رکھا ورنہ فرمادیا کہ میں فرشتہ نہیں ہوں جواب تفسیر خاندن نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں بشریت و ملکیت کا مقابل مراد نہیں۔ بلکہ ان کفار کے اس گنا باطل کو نورسنے کے لیے کہ چونکہ ملوث افضل سے اس لئے اس کو نبی ہونا چاہیے یہ جو نا کلام فرمایا اور واضح کیا کہ ہی کو فرشتہ ہونے کا دعویٰ کرتے ان کو نہ حاجت نہیں وہ تو بشریت و انسانیت میں اتنا کامل ہوتا ہے کہ مقام ملائکہ سے بلند ہیں پرموتا ہے دوسرا اعتراض اس آیت سے ثابت ہوتا ہے بانی گناہ کہہ سکتے ہیں۔ تیوں کہ کب گیا تو میں اگر یہ کروں تو میں ظالموں سے ہوں دس گا حجب یہاں ہاں کو محال پر مشروط کیا گیا ہے۔ اس سے قطع میں ہونا لازم نہیں آتا۔ جیسے کہ فرمایا گیا ہے اگر خدا کا شاہد ہوں تو میں پیچھے پوجتا وہاں مٹا ہونا اور پوجنا دونوں محال اس طرح یہاں بھی تیسرا اعتراض ان بات سے ثابت ہوا کہ یہی طرح فرشتہ نہیں ہوں اسی طرح عیب و نقص کسی چیز کا مالک و مختار بھی نہیں ہوتا

یہاں تیسری چیزوں کی نفی ہے۔ تو اہلسنت لوگ نبی کے غیب کے قائل کیوں ہیں؟ وہابی، بھواب، اسی کا جواب یہ ہے کہ
لہذا ہے یہ وہ حضرت امیر اکرام، ملک ہر نبی تو ہیں مگر اللہ کی رضا کے بغیر نہیں جتنے عہد کی کامیابیت ہے اپنی
مرض سے احتمال کی نفی دیکھیں یہ وہ آسان جواب وہ ہے جو ابھی تفسیر میں ہم نے دیا کہ غیب احمد بن ابی حنیفہ کی
نفی ہے نہ کہ حقیقت کی تردید میں حقیقت کی نفی یہ ہے کہ "خَوَاتِمْ" دودھ فربا کر دیا عبارت لائی گئی۔

تفسیر حقوقیہ

تفسیر صوفیانہ | وَذَٰلِكَ هُوَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۚ قَالَ سَلَامٌ عَلَيَّ ۖ وَهُوَ عِلْمٌ مِّنْ رَبِّهِ ۚ وَأَنصَلَ
 میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے مال اللہ کے لئے ہے میں نے صرف تجلیاتِ سوت کا دعویٰ کیا
 ہے دنیا کے دروازوں پر نہ جانتی ہے صاحبِ سر کے رند رسے پر جوت کا اور نظر آنے سے کہ کورہم بد تنقیر میں طلب
 دنیا کے لیے نہ کہ اور کہ طالبِ دین مردود ہوتا ہے طالبِ نفس مسرور ہوتا ہے اور طالبِ مومن نمود اگر فلاح دین چاہتے ہو
 تو مسرور یا نمود تو یہ نگہ دینی دعویٰ کی نہیں۔ میں دین کے دعوے دار ہوا چاہئے اور یہ دعویٰ ہے کہ میں خود اسرار
 باطن و رموز عشق و بیہوشی کا فیض ہے کو ہوتا مومن حقیقی پدہ و بیہوش ہونا کو فنا کرے سرشت کو نسبت اسی
 کی طرف کمر ہا دست ہے جو اپنے بداد کو سرار ہے خودی بناتا ہے۔ اسی کی عطا سے خود برحق عیب و ان عالم مضطرب
 صاحبِ برکت ہے وہ بے بصر ہے جو صاحبِ بصیرت سے رہ نہ گی میں ہوتا ولا ہوتا مدد میں ہے
 بھی نہ کہ تھا کہ میں دشت میں کہ قوت ملکیت کے ذریعے بدل اسانی کو قلب و قلب کو غفلتوں سے بچا گیا جائے گا
 عیاں کی محنت شائد تو یہ ذی روح کو اس دہار دوں میں کوئی پڑے گی کہ یہ مقام کسب ہے یہاں عیش و آرام کی
 طلب بریکار کہ نقصان دہ ولا مومن مدد شاد و حق اعینکم فی ہذا سیرۃ انہ تسیرا اللہ اعلم بہا
 انفسہم فی جائز الظہیر فوت دور نے اپنی قوم کے نفس سرکش سے کہا کہ سے نفس کے سابقہ تصور و تدریس پر
 عاقلین صاحبِ ذہن و حیرت پر اتنے ہیں میں نہیں کہتا کہ ان کو ہار گا سرمدی سے خراب ہیرہ سے گا۔ سنے کہ قوت
 فطرت ہے دھندلے والا پاسے داعیے مستحق کو اس دروازہ اندر سے عزم نہیں پیرا ہوا اسے سرشتِ جسم
 کے امیر و واقف کے غنی ہیں تم ہی ہر کے مرد و سو وہ باطن کے قہاری عزت و دیا کے دروازہ پر ہے ان کی رہا
 کے دروازہ خودی پر تم کو فنا کی حکمت ملی کہ کو ہنگامہ ذی ہری سزا جزا سے نہیں ٹال دیتے ہیں کہتے سرار و نوار مستغنی
 ہیں وہ اللہ ہی زادہ مددے و لای تم نے سے کہتے پھر کہ ان کو کچھ صلائی نہ ملے گی کہ تم اندر سے بہت سو
 تم گناہ کو ریل برنی کو تیر کہتے سو مال دنیا کو بھدنی کہتے سو حالانکہ غیر ہی ہے جو میرے پاس ہے حق سب کی
 ارادہ میں یہ سب وہی حقیقت میں حانیت سرور ہوتا ہے رب ہی عرف اکل ہے ہی کو علم ہے رحیم و رب
 پاس ہے یا قبہ کے پاس اگر نہایت یافتہ حضرات کو تیر سے ویر بھی جانتے تو سے شک میں تب ترقی لڑوں میں
 مومن کا جبکہ سخی حقیقی کو داعیہ مروں۔ سوئی کہ ام و ملتے ہیں کہ خیر یا حق قسم کی مل نہ یہ ہمدی جو مال نہ سوت کی

روستے سے یہ ہر کس دیکھ کر بل تال عام حاصل اچھے برے کو مل جاتی ہے دنیا پرست کی ذرا سی تکہ ہے دن
رات اسی کے حصول میں غائب وہاں سے مولانا فرماتے ہیں شعر

اہل دنیا کا ذات مطلق اندھا !

روز و شب رزق رزق دو ایک ہمد

مذہب تعلق جہاں اللہ کے استانوں سے جتنی ہے تہذیب فی جوامع شرعی کے اور سے حق مروق ہوتا ہے۔

مذہب یہ بات ای کو توفیق مل سادہ کہاں تا ہے مذہب ایسا جو دنیا پر تضاویاں رضا کو مشافہ قدم سے عین
ہٹے ہیں یہ مذہب خوش نیت کا حصہ ہے یہ مرنے وغیرہ و اثر سے چھپے جاتے ہیں ہر کو بتائے جاتے
ہیں اور اخیر کو دیئے جاتے ہیں حیرانوں کو فہم ہے خیر آخر کو دوام اور خیر آخری کو بقا۔ اسی حیر کی طرف روح
نوں سے بدیا ہمارا خود من میں تگئے مگر اختیار کچھ نہ کچھ و پکارا لھے فَا نُوْصِحْ دَمًا وَ كَلِمَاتٍ

جَدَانْدَ دَابَّاتٍ حَيِّدًا اَنْ كُنْتَ مِنَ الضَّالِّينَ جہاں وہ اختیار و شرع کو نفس نے عیش کے وعدے دیے

تھے کہ اسے نور کرنیوں روح مستقبل کے مذہب سے ڈرانے والی تو نے ہم میں جھگڑا و فساد ڈال دیا کس کو منتفی کسی کو

صدید گرد یا کسی کو غروم منی بوسرور گرد یا کسی کو مسودہ منی و عمر و دنا دیا یہ سب فرقہ بندی تیری ہے۔ پس مذہبوں

جنگ و نا دیا جو ختم ہیں۔ کہ ازل کا گرد و بندیاں کہ دیں۔ جسم کے سب ایک تھے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ شروع سے کور

بکتوں کا یہ طریقہ رہا ہے کہ نور کو ظلمت دن کو رات اچھائی کو رات۔ اصلاح قوم کو جھگڑے کا نام دیا۔ اصل مصلح کو

فسادی اور بد مصلح لہری کو مصلح قرار دیا جاتا رہا ہے یہی وہ بیماری ہے جس سے معارج فطرت کے رہ مسدود کئے

جاتے ہیں۔ یہی سخی۔ دل و رکشانت قلبی ہے۔ جہاں یہ ناسور ہوتے ہیں وہاں خوف صلیکاً نسو نہیں آتے جہاں

ایسے جھکاڑ اُٹتے ہیں وہاں خشیت الہی کی نرم و گداز کلیاں میں پتنگیں جہاں ایسی بے باک جسم لیتی ہے وہاں رحمت

کے درجہ بند رہے ہاتے ہیں مذہبیت امیز و عیدوں کا مدق رازیا جاتا ہے۔ اور کب و تاسے وہاں صلیکاً

اَنْ مِّنَ الضَّالِّينَ جس سے تو ہمارے پاس اس مذہب جو جس سے وعید دیتا ہے تو تم کو اگر ترجیح

ال شفاوت کے دیں سب سے پیسے نبی کا خون سلا ہے مار گاد موت کے گستاخ جتے ہیں۔ پھر شریعت و طہارت

کا پھر عذاب و سزا و عتاب و قہ کا یہاں تک کہ ہری عزت سہ کا خوف بھی بدارت ہے اور سفلہ مسالین کے

زمرے میں شامل ہو کر مرد و عازلی بن جاتے ہیں جس طرح کہ نبوت کا یہ سارے ادبوں کی چاہی ہے۔ کی طاعت اس بات

گاہ کا ہے اب سارے دیوں کا وہ زن سے (روح البیان۔ عرائس البیان۔ ابن عربی مع ریوت)

قَالَ إِنَّمَا يَتَّبِعُكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ

خدا یا نقطہ لائے گا تم پر وہی مذہب خدا کر چاہے گی اور تم پر تو عاجز ہو جاؤ گے
 ہوا وہ تو اللہ تم پر لائے گا اگر چاہے

وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصِيحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ

اور نفع سے نہ ہو کہ نصیحت میری اگر دو کروں گی یہ کہ نصیحت کروں گی کوئی نہ ہو اللہ
 اور تمہیں میری نصیحت نفع نہ دے گی اگر میں تمہارا صلا چاہوں بس کہ

اللَّهُ يَرْيَدُ أَنْ يَغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

اور وہ کہتا ہے کہ گمراہ کرے تم کو وہ رب ہے تمہارا اور تم اس کی طرف لوٹے گئے تم
 خدا تمہاری گمراہی چاہے وہ تمہارا رب ہے اور اس کی طرف لوٹے گئے

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي

یا کہتے ہیں وہ کہ خود بنا یا اس نے کہا، اور اگر بنا یا ہے میں سے، میں کو تو یہ کہہ دے گا کہ
 کیا یہ کہتے ہیں کہ میں نے اسے، ہے میں سے بنا یا تو وہاں اگر میں سے بنا یا ہو گا

وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴿٥٧﴾ وَأَوْحِي إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ

اور میں بری ہوں اس سے جو جرم کرتے ہو تم دروہی کی گناہ سے طرفت و جہاں
 تو میرا گناہ مجھ پر ہے اور میں تمہارے گناہ سے الگ ہوں اور روح کو وحی ہوئی کہ تمہاری

لَنْ يُوَفِّيَنَّكَ الْآمَنُ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا

ہے کہ ہرگز سوچی نہ میں گئے سے قوم آپ کی مگر وہ قصص جو بیان کرتا ہے کہ میں نہیں ہوں
 قوم سے مسلمان نہ ہوں گے مگر تمہیں ایمان دے رہے تھے نہ کہ اس پر

كَأَنْتُمْ يَفْعَلُونَ ﴿٥٨﴾

تو میرے گناہ کی تو نے دعا کرتے

جو وہ کرتے ہیں

اور یہ قہار کوئی کام اللہ کو یہ ملا کہ وہ عذاب کو عذاب دینے سے روک سکتا۔ یعنی یہ نہ ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ تو عذاب دینا چاہے مگر تم اور تمہارے معبود روک دو۔ کس طاقت ہے جو اس قدر مطلق سے مقابلہ کر سکے۔ اسے تو مہربان ہی مرنے دینا ہے جس کو تم نہیں مانتے جس کے اہل کے تم نافرمان رہتے ہو۔ مگر کاجہد سمجھتی تھی کہ اتنا ہی پیشگی کے لئے۔ اتنا ہی کی نفی کے لئے اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض چیزوں میں ہارنا۔ عذاب اگرچہ بھی چیز نہیں مگر عذاب کا حلق اللہ تعالیٰ ہی سے وہی رہا میں جس کا وہ پرچاہا عذاب کہے جس پر چاہے نہ کرے وہی میں کہہ رہا عذاب یقینی نہیں یہاں وہی عذاب ہی کا کہہ رہے۔ پھر حضرت بنی اسرائیل کے معنی میں مقررہ مقابلہ کو اس کے لئے سے کہہ رہے ہیں۔ کہ اس میں نہایت کسم پوتی کی نہیں کہ اللہ کے فرشتوں کو عذاب دیتے ہیں۔ اس میں تھکا دے کہ جنگ و مقابلہ سے اس طرح تھکا دے کہ جاگ جائے اور بھاگتا رہے فرشتے اس کے نیچے جا گئے یہاں تک کہ تنک جا میں۔ وہ سب کو دیکھ کر دیکھ کر کہ وہ اس نے نصیب کھوئے گا کہ وہ نہ رہے گا۔ اس یحییٰ مکرہ ہو کر نہ کہہ ڈالو۔ اللہ تعالیٰ اس کے تمام قولوں کا جواب مکمل توفیق دے گا۔ یہ درجہ یہ کہ یہ قوم درست نہیں ہو سکتی تو آخری ظاہر دیا کہ جنت ختم کر دی کہ اسے قوم تم کو میری نصیحت نفع نہیں دے سکتی تو اس میں تم کو کوشی بن نصیحت کروں۔ اگر اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا ہو کہ تم کو تمہاری سابقہ حرکات اور ظہور کی وجہ سے عذاب دے دے تو یہی تمہارا نفع مالک ہے اس کو تم میں تصرف کرنے کا پورا اختیار ہے۔ در یہ تو اس کے عذاب کی بات ہے تم کو تمہارے ہی کی طرف لوٹنے کا دے گا۔ وہاں کا دائمی عذاب اس کے ملاؤ۔ اب یہ بعد دراصل مقتولی ہے۔ دو شرطیں ہیں اس کی ایک خیر مقدم ہے۔ ایک شرط دوسری شرط سے عارض ہے۔ ایسی صورت میں پہلی شرط دوسری سے ملتی ملتی ہے کہ اگر دوسری شرط ہو بعد میں پہلی شرط ہو تو بڑا ادا دگی ورنہ نہیں اس کی مثال فقہ میں ملتی ہے کہ کوئی فی دہر یوی سے کہے تجھے طلاق ہے اگر تو کہہ دے تو نہیں اگر تو نے رید کا نام کیا۔ تو بیوی پہلے گھر میں گئی بعد میں رید سے بات کی طلاق نہ پڑے گی (سراج منیر معانی) اس لئے اس طرح کہ تمہارے فقہاء عظام کے تین قول ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ بعضی قویوں کا مذہب ہے ہر شرط پر مقدم نہیں ہو سکتی کوئی غوی کہتے ہیں کہ ہو سکتی ہے (کتاب الخواص) قانون یہ ہے کہ جس عبارت پر دو شرطیں درج ہیں۔ یہ ہر دو شرط کا ہو گا کہ وہ آخری ہے اور پہلی شرط اور ہر دو شرطوں کی پہلی شرط کا ہر دو شرط ہیں گی تو اس عبارت قرآنی کا بقا عدہ تو مطلب یہ ہو کہ اگر اللہ تم کو بھٹکا نا چاہے تو میری نصیحت تم کو مفید و نفع نہیں۔ بشرطیکہ میں تم کو نصیحت کروں۔ مرنے سے یہاں امام یوسف کا قول نقل کیا ہے۔ امام محمد اور امام شافعی کا مذہب اور امام حنفی جامع کا مذہب ہے۔ خیر کے کرنے سے رکے کے حکم کے ہے یعنی نصیحت یا دونوں باتیں آجاتی ہیں اگر اتنا اپنے شاگرد کو نصیحت کرے کہ سبق پڑھو تو مطلب یہ ہو گا کہ نہ کہہ دے کہ

نوحؑ پہنچے ہیں تو یہ چیزیں گمراہی میں تو تم فکر کیوں کرتے ہو اس کا جواب تم پر ہے۔ اجر مہیا یا منکر ہے یعنی میرا بہ
 کہنا یا جہنم میں ہے جہنم کی میں میرے حرموں کی معیشت خلیفہ۔ لفظ دمال پوشیدہ۔ دراصل صاواکال جرمی۔ اور
 ہاں اگر تم سے میری تین۔ مانی جان۔ لاسے بت۔ مجھ سے تو پھر حوثہ پر تمہارے ان جرموں کے عرصے عذاب آ
 صے تو میں رویہ اس طرح کہ مجھ سے۔ کہنا کہ بچا دنیا اس طرح کہ مجھ سے تین تین۔ نہ ہو گا اس طرح کہ تمہارے
 یوں کا بدلہ جو سے۔ نہ ہو گا جس طرح میرے حرم کا بدلہ تم پر نہ ہو گا۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ عداوت بعد
 معترضہ ہے ورنہ کھار دل نہ لیا نہ ہو رہی جہاں کہ جب قصہ نوحؑ کی بذریعہ وحی یا شے میں مشہور ہوئی تو کفار مکہ نے
 کہا یہ سب جھوٹے مس کذبیت ان کے ہیں تو درمیان قصہ کے ان کا وہ بسمچہ یا گیا کہ پیار سے حبیب ان سے اس طرح وہ
 دو اگر اٹھوئے۔ میں مٹو ضمیر کا مروت۔ اگر قصہ نوحؑ کو یہ بعد معترضہ ہے اور دینی عقائد میں تو یہ مسلسل حکام
 ہے ذکوہی بی نو۔ اللہ نہ یوں میں قومیت کا من من۔ فلا عنینس عاکاموا تفعلو۔
 سب کفار کی یہ ہیں درصبر ہوں علیہ السلام جدت گدرا تقدیر الہی کا وقت پہنچ چکا تھا۔ تب وحی کی گئی حضرت نوحؑ
 کی طرف کہ تن یہ ہے کہ آپ کی قوم میں سے کوئی ایمان نہیں دے گا اس کے ایمان کی یا کسی ہے مگر وہ جو ایمان
 مانچکے وہی اس پر قائم رہیں گے یا جس کے ایمان کی امید ہے وہ ضرور ایمان نہیں دے گا تو سے پیار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کے کفر یہ کہ تو توں مدعیوں گت نہیں سے غمناک۔ جو غم نسبت میں بہت ہے اس کی محبت پھوڑ دو جو تکلیفوں کا راند
 صاود نہ گئی

فائدے

اس نیت کہ میرے چننے والے سے حاصل ہوتے پہلے فی ثمرہ دنیا میں عمار کا بدلہ ضروری نہیں مشیت
 الہی کے لئے پر موقوف ہے۔ بہت دفعہ ایک کو تکلیفیں پہنچ جاتی ہیں اور بددعا شکر مزے میں پھرتے
 میں بددعا ان ذریعہ حالات کو مدہ جاتی یا نیک خیر کی خدمت۔ یہ سمجھ چاہیے۔ یہ فائدہ ان شاء اللہ سے حاصل ہوا
 دوسرا فائدہ کہ بہت بنا باروں کے لئے سے مانتے سب حدی کی رعایت میں۔ مگر تبلیغ کرنے والوں کو
 اس کی تبلیغ کا تو بل یا سے کہ اللہ موجود علم کرنے کے کہ اس کو اثر۔ ہو گا مستعد۔ یہ چاہیے خواہ کن کو اجیت
 یا یہ فائدہ کہ لافعلو۔ سے حاصل ہوا کہ ایک وحدت نوحؑ جانتے ہیں کہ نہ ن جاہل میں کار ہیں کہ فرارست ہیں
 قوم و صحابہ مگر چھ مٹی تبلیغ دعاتے سے تیسرا فائدہ انجی بھی طبیعتوں کو نہ ماننا اور اس میں شک و ان کی
 میں غور کرنا ہے عیوب۔ ایک نفاذ کا کام ہے۔ مسلوں کو اس سے بچا چاہیے علیٰ صوفیا و درویشاں دیں کے قول
 دفعہ کہ محبت یانی کی مد سے سمجھ چاہیے اس کی طبیعت لین چاہیے یہ فائدہ ان افکار نے۔ فرماتے ہیں
 ہوا چہ تمہا فائدہ دیں کی تبلیغ کرنے والوں کو بہت مڑا حوصلہ رکھ چاہیے۔ بڑے صبر و تحمل سے تبلیغ کرنے
 ہوتے یہ سمجھ کہ یہ سب کی لگائی ہوئی ڈیرٹی ہے تو میں نے کرنی نہ کرنی ہے قوم کی جہالت و سہو دل سے رہنمائی نہ ہو

یہ نذرہ خلافتیں فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعترافات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض آیت کریمہ میں فرمایا: یا ایہا الذین آمنوا

یہاں فراموشی، تشدد سے اس کا مستثنیٰ مذکور ہے متصل ہے اور مستثنیٰ وہ نہیں جو مستثنیٰ

تہ یہ فعل مستقبل ہے جو حدیث فعل کو مستلزم ہے تو پہلے تھا مستثنیٰ میں بھی حدیث فعل بتو نہ تھا مستثنیٰ میں تکرار

محل ہے یہ تشدد کے تقاضے کے خلاف ہے کہ ایک ہی تعدد استثنائیہ میں مستثنیٰ منہ سے حدیث ایہا کی نفی ہو۔ اور

مستثنیٰ میں استمرار کا ثبوت ہو۔ بقاعدہ نحو یہ سخت غلطی ہے۔ اس غلطی میں اعتراض اس طرح ہے لکن یونہی کا معنی ہے

کہ یہاں قوم سے ایہا نہیں دیکھیں گے تو اس کا صحیح استثنایہ تھا کہ مگر کچھ لوگ ایہا نہیں گئے میں ارشاد ہوا مگر وہ

شخص ایہا نہ لایا جواب استمرار کی امور دو قسم کے ہوتے ہیں۔ دومی غیر دائمی عام طور پر امور استمراری دائمی

کے دو قسم کی۔ جسے ابتدا کا حکم دے دیا جاتا ہے گو کہ یہ فعل تو پہلے ہو چکا ہے مگر اس کا دوام آئندہ ہوگا

انکس من قد اس میں ایہا واقعی استمرار ہے یعنی جو پہلے سے ایہا لایا چکے مگر بغیر ایہا اور دوام ایہا کا حدیث

ہے کہ یہ اب سے آئندہ تک جو ہے مقصد یہ ہے کہ یہاں مومن کوئی نہ لے گا مگر جو مومن پہلے سے چکے ان کا ایہا عارضی

نہیں بلکہ دائمی ہوگا۔ جیسے کہ مسند ہے اگر کوئی شخص قسم لے لے یہاں برا کرتا ہے۔ پس منوں گا۔ تو اگر اسی وقت

نہ تاسے تو قسم ٹوٹ جاتے گی کفارہ واجب ہوگا کیونکہ استمرار فعل تھا مگر قسم کھاتے ہی ہر گز نیامدہ حدیث فعل ہو رہا

تہ ہمارے فوراً تاسے سے ہی یہاں ہے۔ یہاں حدیث فعل کا تشدد حدیث دوام پر ہے اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس طریقہ

سے فعل کی شان و راجع کی عظمت کا اظہار ہے۔ گو کہ باقی قوم کے لئے کہ ساتھ ساتھ مومنوں کے نبی ایہا کو

فرمایا اور میں نے دی کہ یہاں ہر مومن دیکھ گئے ان میں کوئی مرتد نہ ہوگا۔ یہ جواب روح المعانی نے دیا ہے۔

دوسرا اعتراض المسند لوگ کہتے ہیں کہ انبیاء دنیا میں صاحب اختیار ہو کر آتے ہیں یہ مسلک قرآن مجید

کے خلاف قرآن کریم سے ثابت ہے کہ ہی اسل ہے اختیار ہوتا ہے دیکھو یہاں حدیث فون نے سنا کہ دیکھ میں عذاب

کے میں سے نذرہ مومن شریعت ہے تو لائے پڑے تو دوسرے (دہائی، جواب اس کا جواب دو طرح سے ہو سکتا ہے

پہلا یہ کہ مخلوق خدا و وطن کی سے ایک یہ حدیث پہلے اس کا استثناء بعد میں دوسری یہ کہ ساتھ ساتھ حدیث ساتھ

ساتھ استثناء عذاب اسی مخلوق میں سے ہے کہ وہ دوسرے وقت ہی پیدا کیا جاتا ہے۔ تو یہاں حدیث نوح کا یہ قول حدیث

اس بات کی کہ رہا ہے کہ عذاب کا خالق رب تعالیٰ ہے جس وقت تہا سے عذاب کو پیدا کرے گا تو پر فوراً جہنم ہے۔ وہ

خاصیت میں اس کا ایک سب میں عذاب اس سے نہیں لاسکتا کہ میں ہی حق عذاب نہیں عذاب ہوئی، نیز ہم نہیں کہیں رزق

و خود ہمیں پہلے سے پہاڑا ہو جاتا ہے اٹھا کر دے مارے۔ ہاں اللہ کی دیگر مخلوق میں ہی صاحب اختیار ہو جاتا ہے شریعت

و نفی قیاموں۔ دیں دیا۔ زنت و کرم میں ایسا کہ مگر اختیار دیا جاتا ہے۔ تو یہاں حدیث میں ہے حیرت کا ذکر

ہے نہ کہ محضت میں تیسرا اعتراض اس آیت میں چارہنگہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوا پہلے دو جگہ مغلطہ آیا تیسری جگہ
 مائیکہ نہ بلکہ مغلطہ اللہ فرمایا پھر چوتھی جگہ زُکُور فرمایا اس میں کیا حکمت ہے، جواب پہلی دو جگہ اپنا اور مومنوں کا
 ذکر ہوا اس لئے رب ہم تعالیٰ بولا گیا جس سے اشارہ پتہ لگا کہ اللہ کریم نہیں دہراوران کے طفیل سے مومنوں پر بہتائی
 جمال والہ ہے۔ تیسری جگہ عذاب کا ذکر ہے اس لئے وہاں سمجھاں قدر رشاد ہوا کہ باری تعالیٰ کفار پر صاحب عذاب ہے
 اور عذاب اس کی صفت جلال کا مظہر ہے چوتھی جگہ رجوع الی اللہ کا ذکر ہے اور سرسری انداز میں آخری تبلیغ ت کہے
 کا فرو وہ ذات جس کی طرف دنیا میں تم کو میں بلاتا ہوں وہ بلا وجہ عابر قاہر نہیں بلکہ وہ تمہارا مشیق و مرقب تم نے پھر جو اس
 کی طرف لوٹنا ہے تو آج ہی اس کی بارگاہ میں آ جاؤ یہ آخری ہر تم سے کہہ رہا ہوں اس لئے یہاں ہم جساں رب
 رشاد ہو۔

تفسیر صوفیانہ

چونکہ دنیا و دوزخ و فرار ہے اس لئے اس کی طبیعت جہلی میں جلد بازی ہے مگر فطرت کے
 افعال اپنی وقت سے سبق ہیں کائنات کی فن و فضا سے یہ غم ہے کہ ہر چیز کا اُردا ہے وقت
 پر ضرور ہونی ہے نہ کسی کی جلد بازی پہلے ہو سکتی ہے نہ کسی کے انکار سے دیر ہو سکتی ہے ظاہر میں وقت آنے سے پہلے ہی
 اس کا منکر ہو جاتا ہے مگر مومن قلب جانتا ہے کہ اللہ کا وعدہ و وعید ضرور آ کے رہتا ہے۔ مذاق کرے دے درجہ
 بار عذاب آئے پر ایسے پچھتاتے جس سے بچ نہیں سکتے۔ مرد کامل پر حب اسرار کا ورد ہوتا ہے اور کشف باطنی سے نور
 جاتا ہے تو اس کو شفی و سعید کا پتہ لگ جاتا ہے وہ اپنے رحم قلبی کی بنا پر شفیقوں کو جانتا ہے کہ سے شفیق و مغرب تم پر
 نارواقی کا عذاب آئے والہ ہے اس سے پہلے تم طستوں کے سیلاب میں ڈوبے جاؤ گے تو شفی ہوگے اس صوت قلبی کا
 انکار کرتے ہیں اور جلد بازی چاہتے ہیں قلب سرجاں پکارتا ہے کہ ضرور تم پر جہدانی کا عذاب آئے گا پھر تم اس کو
 روک نہ سکو گے تمہارا قلب قابض اسی میں سرگتا لگتا رہے گا۔ پھر تم کو بدین بھی نہ مل سکے گی آج میری نصیحت کو ہی
 لئے ہمیں دانتے کہ تم اری بد نصیب ہو۔ رب تعالیٰ جس کو شیطان کے رہ پر ٹھکرا دے تو اس کو کسی ناصح برحق کی نصیحت
 کا رگہ نہیں ہوتی۔ عالم فنا کی دھپ میں اس کو محسوس نہیں ہوتا کہ میرا رب کو سب دے دیں نے کس کی طرف پھٹا
 سے مردہ کو سب معصوم ہے بار بار گاہ کرتا ہے کہ اللہ ہی تمہارا رب ہے۔ رجوع اکی طرف سے تو کیوں و دی بروی کے
 رستے دھڑکتے ہو رضا و اہیہ کی نعمتوں سے اس کے حضور ضرور مگر بد عقلی سے اس خدائی آواز کی سچائی کے
 منکر ہوتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ سب باتیں وعدے و وعید ہیں امتراء ہیں بناؤنی ہیں۔ عالم امر کا یہ پتہ میرسن کی دنیا سے
 و غلط کتاب ہے کہ افراتہ جرم ہے اور اس کا گناہ مغفرتی پر وارد ہوتا ہے و دی عشق میں برخص کو اسی کے جرم کی سزا
 ملے گی کہ وہ خلب صادق سے ناد تع ہے کا عشق کا حاکم کسی مجرم سے بے خبر نہیں جو صادق و کاذب کو جانتا ہے
 اس کو علم ہے کہ کس کو بسط کا نعام دینا ہے اور کون قبض کے لائق ہے۔ اسی لئے نوحہ دوتے قوم قلب کے مجرموں

سے کہ تم اپنے جرم میں مہرور گئے ہو گے میرے جرم کا تم سے دور تھا جسے جرم کا بچہ سے حساب نہ ہو گا جب روت
 قدسہ اپنے قاب کے جثا نفس کو نکال کر قلم حافی ہے اور نفس امارا کی سرکشیوں سے غلین موتی ہے تو عالم نور کی
 طرف سے صورت مہرور سے موتی ہے کہ اسے ہماری پاک روح یہ نفس سرش رہ سعادت پر نہیں آسکتا صرف قاب اس
 احسا سعیدی تیرے دلو کے عامل اور تیرے حکم کے موئن ہیں تو ان کے ساتھ ہی عالم امر کی فنون میں مہرور نفس
 کی سرکشی پر غلین رہو نفس اور اس کے پرستار اسی طرت مادیات اور خیانتیں کر کے رہیں گے یہ ماں نف کہہ کی
 دوس میں عقی ہولائے صرب شوقی موس عشق کے نصیب میں ہے بعد عقل فریبی ہے مدہ عشق و بر مسکین و مسکین
 در فناء دہ اور مجرور بقا کی طرف لے جاتا ہے انہم زمر قنایدا ابراہیم قاب اسالی کے چار دہرہ ہر
 ماکہ ہیں مروت یہ بادشاہت قلب و ذہن پر غم ہے نفس کے طبعیت جب پیدا ہوتے تو سب پاک و صاف تھے بعد نفوت
 ہر ایک سے اپنا شیر ہوا چار شیر حبیب ہیں چار حبیب رہ محاسن کے فکر و تدبر کے ترکہ کے بہت مروتی یہ سب
 حبیب شیر ہیں اپنے ساتھیوں کو مرص بنا دیتے ہیں مہالالت کے غیر اکثر محبت کے ذہنی خواہشات کے شہوت و
 صب حبیب ہیں۔ حیات روت کو میدہ قلب محبت مفر الشرف قلب کو غور ہشات نفس کو شہوت طبعیت کو یک کے
 گناہ کا دوسرے پر اثر نہیں ہوتا سب تک اس سے بیزار رہے۔ سب سے پہلے نفس امارا بلذائے جس عامل پر واجب
 ہے کہ توبہ مار گا و عہدیت اور عمل بدایت اور ترک شہوت سے اپنے نفس کو مارتا اور قلب کو صیقل کرتا ہے روت بہون

وَأَصْنَعُ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيُنَا وَلَا تَخَاطِبُنِي

اور ہر کشتی میں نگاہوں ہمارے اور وحی ہمارے اور ہر کشتی کو رابطہ ہمارے

اور کشتی بناؤ ہمارے سامنے اور ہمارے حکمت اور ظالموں کے ہار سے

فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُفْرَقُونَ ۝ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ

میں ان کے جو ظالم ہوتے ہیں وہ ڈھلے ہوئے ہیں ۔ ۔ مانتے ہیں کشتی کو

میں کھجرات دکر وہ فرور ہو جائیں گے اور فون کشتی بنا سہے و جب

وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ

۔ ۔ سب کبھی نہ تے یہاں سدا سے قوم آپ کی جہنستے وہ کاف۔ اسے اسی فرمایا

اس کہ قوام کے سدا سے گزرتے سب بد جہنستے ہر کشتی ہر کشتی ہوتے

اِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَاِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ

اگر تم سے ہوتے ہو تو ہم تو بیشک جو پسند کریں گے چاہے جس طرح تم سے ہوتے ہو
ایک وقت ہم تم پر پسند کریں گے جیسا تم سے ہوتا ہے تو یہ بات باوجود اعلیٰ

فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَ

تو مقترب جان لو گئے تم کو جس سے وہ آتا ہے جس پر عذاب نازل کرے گی کو، اور تم کو
کسی نے آتا ہے وہ عذاب کہ سے رسوا کرے اور اترتا ہے

يَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝

پر اس عذاب قائم رہنے والا

وہ عذاب جو ہمیشہ رہتا ہے

تعلق

ان آیات کا پہلی آیت سے چھ طرح تعلق ہے یہ تعلق پہلی آیت میں قوم نوح کی نہیں اور ایمان
وہاں ذکر عذاب فرمایا ہے کہ تمام جنت میں پہنچا آپ نے تبلیغ فرمائی مگر وہ نہ ملنے لہذا اب عذاب آئے
اور اس کے سد ثبات ظاہر ہوئے اس میں دوسرا تعلق پہلی آیت میں نوح علیہ السلام کو نوح کے ایمان نہ دینے
پر لٹکیں ہوئے سے یہ گائیگ تھا کہ عذاب سے جانے کے سے شق نہ کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے تیسرا تعلق
یہ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ کے عذاب کو کوئی روک نہیں سکتا اب فرمایا جا رہا ہے کہ اس عذاب سے بچ سکتے ہو
وہ اس طرح کہ میرے ہی کے ساتھ لگ جاؤ اس رشتہ میں سورہ صافات چوتھا تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ
کہہ رکھا تھا حق علیہ سلامہ مات اپنے پاس سے کہہ دیتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ نہیں مینا کہ ہم کے نو
خاموشی دیوی کام میں ہماری قوموں اور ہماری حق سے سوتے ہیں مگر کافر مذاق ہی سمجھتے تھے مار کھا جاتے ہیں
تفسیر کوئی اذعہ عذابنا علیہ و ذیہنا و لا یحییٰ فی بدینہ صفتہ و لا یحییٰ صفتہ

اور عذاب فلا تفتن بر عطف ہے وضع امر حاضر ہے صفتہ سے شق ہے بھی سورہ
بمگر کہ کوئی چیز بنا تا حد فعل ہا ہے اذعہ کا معنی ہم عذاب دہنی ہے یا خارجی بعض نے کہا کہ فنی ہے
صفتہ وان ہے اس کی تین ہے عذاب یا عذاب کے معنی کے نزدیک واحد جمع ایک ہی ہے وہ قول القرآن عذاب
کا معنی سے بڑا عذاب چھوٹی کشت کو عذاب کہتے ہیں اس کی جمع ہے عذاب یا عذاب ماہ بست سے جار مجرور عمل

کے حال کی جگہ میں غنی بروں فعل جمع ہے جس کی غلط عین مشترک المعانی ہے یہاں مرد نظر نگاہ ہے اس کی جمعیت
مباحث کے متنبہ یعنی ہر سمت ہر طرح ہماری نگاہ یعنی حفاظت میں، ضمیر جمع متکلم مراد باری تعالیٰ واو ی غلط ہے
وَحِیَّتْ دلی سے مراد خفیہ پیغام اور احکام معمولی یعنی تعلیم کشتی دَعَا صلیٰ و ذمہ لایا حسب فعل نبی
لفظ سے فرمایا رَحْمَةً اور سی دونوں وجوہ کے لئے ہیں جن میں وقایہ یا متکلم فی طریقہ یہاں لفظ شفاعت پوشیدہ
ہے بدین سے مراد قوموں کے کا وہیں مگر وفات کے لئے فرمایا صَلَوات بیفہ ماحی جمع ہے صمد ہے موصول
کا تَنْهٰہِ اِن رَف تَحْنِیْقُ حُرْمُ ضَمیر اسم اِن مُنْهَضُوْتُ ہم مفعول یعنی مستقبل مہول یہ جسے رب کی اور پرورد
سیرہ لافطہ کی علت سے دَنْصَر وَاو سر جلد یَنْصَرُ مصدر اس کا فاعل حضرت یونس کَعْبَدَ میں لفظ
لام عہدی ہے فَدَعَا و صلب بروزلِ قَدْ اِس کی جمع محی قَدْ اِس کی ہوئی ہے بروزلِ اَنْتَدَ یہ جملہ زمانہ
عالیہ ہے دَعَا وَا سر جلد جس نے کلام کا اشارہ کیا کَلَمًا یہ نقطہ مقصد ہے لفظ کَلَمًا حرف دواخی ہے
در کلیت و کثرت کے لئے مامعنیہ سے متصل ہو کر لفظ استمرار بن گیا۔ یعنی جب کہی یعنی باہر مَرَّ فعل ماضی
مَرَّ سے مشتق ہے معنی گرنا علی جارہ یعنی عَلَمٌ یعنی قریب سے و ضمیر کا مرجع حضرت یونس یا کشتی مَرَّ
یعنی اُمَر بِنَدَار میں بعصیت کا بے قوم سے مراد تمام بروری و کامرین حضرت یونس سرخورد باب حسب
کا ماضی جمع سے سَلَحَر سے مشتق ہے معنی مذاق بازی کرنا ہنسہ اپنے معنی میں ڈ کا مرجع یا کشتی یا حضرت یونس
قَالَ ماضی مطلق اس کا فاعل یونس میں اگلا جملہ اس قول کا مقود ہے اِن حرف شرط تَنْهَضُوْتُ اِن لفظ شرطیہ
فی ظہیر و فی سرور اِن کفر میں رہتا من حرف جر بنا ضمیر جمع متکلم اس کا مرجع تمام مسلمان دَعَا میں تین لفظ ہیں
فَاِذَا مَا ف جزئیہ ان حرف یقینی تا ضمیر جمع متکلم اس میں یعنی عیب کی خبر ہے سَلَحَر فعل مستقبل
سَلَحَرُ مَن اپنے معنی میں ہے کہ ضمیر سے مراد وہی مذاق کرنے والے کفار ہیں تَنْہِیْء تَنْہِیْء ہے مگر یہاں
مشابہت جہنی پکھلے نہ کہ نوعی کے لئے تَنْهَضُوْتُ تَنْهَضُوْتُ فی تعقیب یہ ہے مؤف حرف ہے قرب زمانی و مکانی
مردو کے لئے آتا ہے پچھلے کلام کو مضبوط کرنے کے لئے آیا یہاں طرف زمانی سے۔ مَن اسم موصول اپنے پورے جملے سے
مَن کمر مفعول ہد ہے تَنْهَضُوْتُ فعل مستقبل کا مَرَّ فعل متکمل کُنْ سے مشتق ہے و ضمیر مفعول در تَنْ
فاعل ہے مَرَّ کا موصوف ہے یَحْذَرُ کا باب افعال کا مضارع جذی ناقص یا سے مشتق ہے و ضمیر
و حد کا مرجع مَن ہے واو ماطفہ یَحْذَرُ مضارع مستقبل جُنْ سے مشتق ہے یعنی موجود موما موجود رہنا علی
یعنی فرقیات کا مرجع عَدَف یَحْذَرُ کا فاعل ہے مراد خدائی مَرَّ اُخْرٰی ہے یَقِیْنُ اِن امت سے بنا
باب افعال کا اسم فاعل یعنی ہمیشہ رہنے والا اس لئے کہ جملہ احمیر میں تکرار ہوتا ہے اور تین چیزیں تکرار ہوتی ہیں
کر تے ہیں مَرَّ اسم فاعل مَن مفعول صلت مثلیہ اور ان کی تین سے جملہ احمیر بنت ہے۔

تفسیر عالماتہ

وَضِيْعَةُ اَنْفِكَ بِاَعْيُنِنَا وَرَدِّحْنَا رُءُوسَ كُفَّارِيْكَ فِيْ تَبِيْنٍ ظَلَمُوْا اَنْتَ وَهَؤُلَاءُ مَقْرُوْنٌ .

جب آیت سے درج ذیل تک کفار لوح کو تبلیغ اور دعوت ایمان کا فائدہ نہ ہوا اور مقدمہ غلبہ کا زمانہ بھی قریب آگیا تو رب تعالیٰ سے پہلے تو حضرت لوح کو تبلیغ سے روکا اور کفار کی ایذاؤں پر تسلی دی پھر وہ جوں ہی حکم عطا ہوا یا کہ سے لوح علیہ السلام ایک خاص قسم کی کشتی بناؤ۔ یہ امر وجہی اس لئے ہے کہ آج بوقت غلبہ کائنات میں انسانی جانوں کو بچانے کا واحد ذریعہ وہ کشتی ہوگی اور انسانی جان یعنی مومنوں کو بچانا بھی شرعاً واجب ہے۔ اور اور جب کا ذریعہ بھی واجب ہوتا ہے۔ خاص قسم کی کشتی اس لئے کہ الْفُلُکَ میں اہل ایمان عہدی ہے بعض کے کہ کہ اہل ایمان جنسی ہے تو مطلب ہوگا عام طرح کی ایک کشتی بناؤ مگر صحیح یہ ہے کہ اہل ایمان عہدی ہے جیسا کہ روش کلام سے ظاہر ہے۔ منع کے معنی ہیں کام کرنا مطلق یہاں مرد سے یا قاعدہ اقر سے آخر تک مکمل کشتی بنانا۔ جَعَلَ کلمہ بھی بنانا ہے مگر فرق یہ ہے کہ جعل عام ہے صحیح۔ غلط۔ اچھی بری خوبصورت بدصورت۔ مضبوط۔ کمزور ہر طرح کی بناوٹ کے لئے ایک صنف کے معنی میں ہر طرح سے اچھی۔ صحیح خوبصورت۔ مضبوط۔ مکمل فی ہر قسم سے۔ اس مختصر سے امر میں متاثرین جامع۔ مانع و مکمل حکم عطا فرمایا کہ جس کی مثال نہیں ملے بدعت قرآن۔ اور فصاحت کلام۔ جب کوئی مدنی ترین دلیلیں درستی دین کوئی چیز بنانا چاہتا ہے تو اس کی درج ذیل نگاہیں چار چیزوں میں غور کرتی ہے ۱۔ سامان بہترین ہوتا ہے نقشہ بہترین ہو تو نہ جواب ہوتا فن کاری بہت زیادہ ہو تو ہر ضرورت پوری ہو۔ لفظ اصنع میں یہ سارے امور دیکھے کہ اسے لوح نکر دی بہت متاثر۔ بخیر ہو کشتی کا نمونہ نقشہ بہت اچھا ہو اپنی پوری فن کاری صرف کر دینا تاکہ کشتی کشتی نہ رہے بلکہ نبی کا معجزہ ہی جیسے۔ پھر اس میں بہت زیادہ اور بہت قسم کی مخلوق نے سوار ہونا ہے۔ تو یہ حکم عام ہر عوام کے لئے تو محض ہے مگر حضرت لوح چونکہ عالم کائنات سے تھے وہ درج ذیل امور کے پڑھے ہوئے اس لئے یہ عمل بھی ان کے لئے مفصل تھا یہی وجہ ہے اتنا درازہ درج جامع امر نے کر بھی کوئی ہدایت طلب سوال نہ کیا اسے لوح ہماری حفاظت میں کشتی بناؤ گئے عین جمع ہے عین ک اس کا ترجمہ ہے کچھ۔ نگاہ۔ چونکہ نگاہ سبب ہے حفاظت کا کہ لیتے، عیناً بول کر حفاظت مریول درہ۔ مگر وہ نگاہوں سے پاک ہے۔ گویا کہ سبب بول کر سبب مراد لیا۔ یہ مطلب ہے ہمارے معنی ہیں کہ سے لوح تم نہاتے جاؤ ہم اس کو پاس کرتے جائیں کام نبی کا مو تصدیق رب کی ہو۔ یہ گویا پیشگی تصدیق کا وعدہ ہے۔ عین جمع ہے یا جی ۲۔ عدد کے کیونکہ حفاظتیں بہت سی قسم کی ہوتی ہیں دشمن سے حفاظت۔ کیزے مکوڑے سے حفاظت چوری ہو۔ جسے سے حفاظت۔ وغیرہ وغیرہ یا جی ۳۔ علمیر جمع شمس و طلیحہ ہماری وحی سے بنانا ہے یعنی ہم جس طرح وقتاً فوقتاً تم کو وحی جلی یا حق یا ہمارے بھیجے رہیں تم اسی طرح کام کرتے رہنا تا کہ اللہ رب نے پہل وحی میں نقشہ کھایا کہ مرے کے سینہ کی شکل کی کشتی بنا جس طرح آج کل جہاز اور کشتیاں ہیں یہ نقشہ وہیں سے لیا گیا ہے اور بیس سال لوح علیہ السلام نے کشتی کی نگرانی میں فرمائی درج بیتان، اس بیس سال انتظار کا فائدہ یہ ہوا کہ مٹی درج بیتان

[illegible]

تم کہتے ہو کہ شاں سوت اور شاں مومن کے خلاف ہے بلکہ اس کے بدلے میں تم پر عذاب دنیا و آخرت آئے گا تو تم ہم کو دیکھتے ہو گے تم ہم کو کس وقت تمہاری ذمت در ہماری دید تمہاری س بدق کا بدلہ ہوگا۔ کہ تم کو ایک توڑو بنے جسے کی تکلیف دوسرے تمہارے دیکھنے کی تکلیف یہ مطلب ہے کہ وہ عذاب چونکہ ہماری ہی وجہ سے ہوگا گویا وہ ہمارا بدلہ ہوگا نہ خود

مستمنون من کاہنہ عند ف تحیرہ و یحییٰ خیر عندہ فلیتم اور اسے کافر و بدکار کہہ دو نہیں بلکہ چند دنوں کی بات سے پس عسقریب ضرور عذاب ہوگے تم کی کو جس پر عذاب آتا ہے، یہ کہ دلیل کہ کے رکھ دے گا اور وہ عذاب شروع خودی میں ہوگا مگر اس مجرم کے ساتھ یہ حائل ہوگا کہ تا ابد قہم رہے گا کہ ان میں غرق ہرگز میں ملائکہ عذاب کی مار اور کڑک میدان محشر میں رحمت

سے دوری اور مومن کافر کا فرق ہم میں مرق بینی صحت۔ پہلے اس پر فرشتوں کی جھڑک جھڑکی کا مطلب ہے کہ جب تم دوتے جیتے چلاتے ہو گے تو وہی مومن ہی کو تم حقیر ذلیل سمجھتے ہو وہ نبیت سکون و اطمینان تم کو دیکھتے ہو گے یہ دیکھتے تم پہ ڈبل تکلیف کا علت ہوگا کہ یہ ذمت ہے۔ غلط یہ موصول ہے یا سوالیہ اگر موصول ہے تو یہ عمدہ خبر ہے اور مغفل بہ ہے

تقولون متعدی یک معقول بھی کشتی بنائے کے حکم سے مکمل بنے تک دو سو سال کا عرصہ لگا مگر رب تعالیٰ نے یہ عرصہ کشتی کا طول و عرض واضح فرمایا نہ ان اشارہ با عیب و ذخیلنا سے کچھ بھی دیا۔ یہ بتایا کہ طاعت کفار کا فیصلہ اتنے عرصے بعد کیوں فرمایا یا یعطیکم سے اشارہ ملتا ہے کہ جب تک حضرت نوح خود نہ مایوس ہوئے اسی وقت تک عذاب نہ

آجائے آپ سے اس کے بیان سے بالکل مایوس ہو کر دعا کی رب لا قد دعیٰ الخ طوبیٰ تب عذاب آیا آپ کی بددعا سے پست رہیں روئی کہ یا اللہ مجھ پر کفر کی قہم ہے اولیٰ کی انتہاء ہوگئی پرندہ سے بدستے کیرتے مکڑوں نے فریاد کی دردت ایسا مصیبت کرنے کچھ اختلاف سے ان باتوں کی وضاحت کی صحیح تر یہ ہے کہ کشتی کی شکل جوان مرے کی طرت مئی حضرت نوح

نے اس کے لئے کڑی تلاش کروائی تو مناسب لکڑی تیار وافر مقدار میں۔ مٹی لہذا آپ نے خود سگوان کے شیشہ درخت لگوائے جو بقول روح البیان میں سال میں اور بقول خائف معانی صمدی سو سال میں پختہ لکڑی بنے اور یہی صحیح ہے کہ سگوان یعنی شیشہ و مالی، بیس سال میں پختہ نہیں ہوتی۔ آپ بقدر ضرورت کٹوا کر منگوائے رہتے اسی طرت آپ نے اور

آپ کے سسلاں غلاموں امتیوں نے سو سال میں مکمل کشتی تیار کر دی اس کی لہذا بارہ سو گرجی اور پوڑنی پچھ سو گرجی اس سے آدمی درونچی تیس گرج۔ جن مہر لہ مئی نیچے کی منزل میں درندے چرمے۔ یزج کی منزل میں پرندے اور اڑچہ کی منزل میں کھڑت اور تمام مسلمان عورت مرد۔ ماقعدہ اترنے چڑھنے کے سے بیڑ میاں گرجا گیں عقین ہر مہر لہ کے درمیان میں

دروازہ تھا۔ صحیح یہ ہے کہ اہل شہر میں کشتی بنائی گئی۔ معانی نے جزیرہ اہل عمر کو مقام کشتی بتایا ہے۔ خاندنہ داسے صرف حضرت یونس نے اور مردوروں دروچر سسلاں کے علاوہ حضرت نوح کے تین لڑکے تھے۔ حام و سام و نوح آپ کا چوتھا بیٹا جو سب سے بڑا کافر تھا۔ میں اور بہت سی روایات ہیں کہ کن کیسے پیدا ہوا گرجے کے ساتھ شیطان کشتی میں چلا گیا۔ گو بہت

جمع ہو گئے نوح سے جزیرہ پر پیدا ہوئے۔ شہر کے تھکوں سے بنی پیدا ہوئی چوبیس نے شہر کی وغیرہ یہ سب روایات ہے

سید میں غالباً اسرار میں سے بناؤ ال میں ۔

فائدے

ناتیات کو مجھ سے چند دنوں کے بعد حاصل ہوتے پہلا فائدہ ایک لوگ کہتے ہیں کہ یہ سرور ہاں

ہوں مگر شکر حفاظت میں ہوتے ہیں کیوں کہ نیکوں کا کام اللہ تعالیٰ ہی کا کام ہوتا ہے یہ فائدہ عجیب

سے حاصل ہو دوسرا فائدہ قانونی اور شرعی مجرم کی سزا میں کوئی پابندی نہیں جس لوگوں نے مجرم کی سفارش کر کے سزا

دے کر مجرم کو پیسے کی عادت دے دی وہ قوم ملک تباہ ہو گئی۔ مرم بند ہوئے کی سب سے زیادہ مصیبت ترکیب یہ ہے کہ مجرم

کو بے گناہ سمجھ کر اس کے لیے عفو و مغفرت کی سزا دے دی جائے۔ یہاں سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ حاصل

ہوا کہ سزا میں جیل اور جبرائیل کوئی سزا نہیں بلکہ یہ سزا میں اسلام میں منع ہیں۔ جیل رجوع کرنے کی سزا انگریزوں کی ہے جب ہمیشہ

انہوں کا مذاق حاصل لوگ کرتے ہیں اور بزرگوں کے غلام انہوں میں بڑائی اور غیب کھاتے ہیں وہ یہ ہے کہ جیل ظاہر ہے

ہوتا ہے وہ منکر کو غیب۔ غیب کو صریح بتاتا ہے۔ غلطی کو درست کرتی ہے۔ وہ خود کو بڑے عقل مند سمجھتا ہے

دان کہے لگتا ہے۔ حالانکہ حقیقت بزرگوں کیوں کہ پاس ہوتی ہے سبق یہ ملا کہ علو اور اہم اصولیا پر جمالت کے، اعتراض

اور تنقید میں مت کرو۔ یہ فائدہ سوچنا عقلمند سے حاصل ہوا صرف موت تو نہیں مگر یہ تاکید یہ کہ صریح حروف میں

اعتراضات

اس جگہ چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں کہ اس کے معنی فرمایا گیا یہ ہم

مفعول ہے اور ہم مفعول فعل حال کی رعیت بیان کرتا ہے یعنی ابھی غرق کے ہوتے ہیں۔ ہاں

طوفان روح میں واقع اور فرمان کے کئی سال بعد آیا۔ ورنہ تب غرق ہوتے یہاں سے معنی غرق ہونے کے بعد

چاہئے یہ تہیت علم فہم است کے بھی حفاظت سے اور حقیقت کے بھی جواب اس کے دو طرح جو ہو سکتے ہیں ایک

تو وہی جو تفسیر علما میں دیا گیا کہ ہم مفعول کا معنی حال ہونا چاہئے میں اکثر یہ ہے یہاں معنی مستقبل ہے یعنی غرق

کے جائیں گے۔ دوسرا جواب اس طرح ہے کہ یُعَذِّبُ حَتَّىٰ یعنی حال ہی سے معذرت جہد تشبیہ ہے در معنی یہ ہے کہ ان کے

کا غرق ہونا تا بقیہ سے کہ گویا یہ غرق ہو ہی گئے۔ مگر یہ ایسے گئے۔ جیسا کہ ہم دن رات اپنے ہی دلوں میں کہتے ہیں کہ کبھی

فلان کام ہو ہی گیا دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَتُصْنَعُ لَكَ لَعْنَةُ مَنَعَةٍ لَعْنَةُ مَنَعَةٍ جس میں یہ حال

کا ترجمہ ہوتا ہے یہ مستقبل ہے۔ مگر یہ واقعہ ماضی میں ہو چکا تو یہاں مضارع فعل کیوں بولا گیا۔ اگر یہاں حال کا ترجمہ کریں

تو جھوٹ لازم آئے گا اور مستقبل کا معنی کرتا تو بالکل ہی غلط ہے جواب اس کا جو ہے اس کا تفسیر میں دیا گیا کہ یہ

جہد ہے کہ گویا ہم سے میں صرف اللہ رحمت کے لئے تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَتُصْنَعُ لَكَ لَعْنَةُ مَنَعَةٍ جس میں

مذق کریم کے مذاق کرنا تو جہاں کا کام ہے جیسا کہ سورہ بقرہ میں حضرت موسیٰ کا ظلم سے کہتے ہیں وَتُصْنَعُ لَكَ لَعْنَةُ مَنَعَةٍ

الْحَاقَّةُ میں یہ حق میں کرتے ہیں تو جانوں سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں تو حضرت نوح نے یہ کیوں کہا۔ جواب اس کے

دو جواب مفسرین کے دینے ایک تو تفسیر میں بیان کر دیا گیا کہ وَتُصْنَعُ لَكَ لَعْنَةُ مَنَعَةٍ کی تشبیہ نوح نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ ربانی

مردق اڑاتے تو ہم تمہاری ذمت کو دیکھ کر تباہ ہونے لگیں گے۔ سہارا دیکھتی تو تباہ ہونے لگیں گے۔ یعنی ہم مذاق کا بدلہ
 یس گئے کہ مذہب تو پہلے آئے گا جو ہماری وجہ سے ہوگا۔ دوسرا جواب اس طرح ہے کہ حضور ﷺ سے بلب جس کا معنی ہے
 دھیل کرنا۔ ذیل کتب مطبوعہ ہے کہ تم یقیناً تم کو ذیل سمجھتے ہو کہ ہم تم کو ذیل سمجھیں گے، اور کفر کو ذیل میں کرنا جائز ہے۔ سہارا
 جو یہ اس طرح بھی ہو سکتا ہے کہ ملا علی قلیہ اسلام و معاہدہ مسلمانوں کے ساتھ تھا۔ مسلمان کا مدنی، ایمان، جنت اور جہاں
 یہاں معاہدہ کفر کا ہے کفر کا مدنی، ایمان، جہاں منع ہیں۔ خود ایمان ہی کیوں نہ ہو۔ جو تھا جواب، اس طرح بھی ہو سکتا ہے
 کہ وہاں ہر دین پر یہ سہارا ہے۔ مُرد، اس لفظ کو کہتے ہیں جس میں گھٹیا ہیں ظاہر ہو وہ واقعی ہی کی شان کے خلاف ہے
 یہی سہارا میں وہ مردق مراد ہے جو حقیقت حال پر مبنی ہو۔

تفسیر صوفیانہ

قَدْ تَوَفَّيْتُمْ نَفْسِي ثُمَّ جَعَلْتُمُونِي مُعَذِّبًا ۚ وَإِنِّي لَأَكِيدُ فِي لُبِّي إِلَى مَثَلٍ ذُو طَائِفِينَ ۚ لَوْ تَرَ كُنْتَ تَطْغَىٰ ۚ أَلَيْسَ لَكَ عِلْمٌ بِمَا فِي صُفُوفٍ ۚ
 قفسوں میں ہمارے ساتھ ہوتے ڈھانچے قلبی کے مطابق اندیشوں سے شوقوں اور لذت دنیا کے علم کئے نا کے ہی
 کے بارے میں ہم سے بات نہ کرنا۔ کیونکہ وہ فنا کی مدھیروں میں غرق کئے ہوئے ہیں کفر کے علاوہ ہیں۔ صوفیہ و ملت
 ہیں کہ قلب یعنی جسم انسانی پانچ قسم کے ہیں ۱۔ انسان حیوانی میں پرشہونوں کے حال طبیعت کے و صاف عاب ہوتے ہیں
 اور یہ مغلوب و مقہور ہوتا ہے ۲۔ انسان شیطانی میں پر حالات شیطانی نفس کے اوصاف غلبہ کر لیتے ہیں۔ عیسٰی کے
 جال میں جکڑے ہوتے ہیں اگر دنیا سے ایمان سمدت سے جائیں تو صاحب ہیں اگر ایمان سے علی پیسے گئے تو صاحب
 عین میں ۳۔ انسان ملکی میں پر حالات طائفہ عظیم السلام و شرف کے اوصاف کا علبہ مزید جال میں یہ بیرون
 جنتی میں مگر پیسے و فضل کے حسنی اور قاب ملکی عدسہ جاتی اس کو دنیا میں ہی جنت کی شرافت ہے اس کے ایمان و
 اعمال کو بقا کا قاعدہ ہے۔ پیسے و قسم کے انسان کو ہر لحظہ خطر ہے اگر ایمان دنیا سے گئے تو یہی امیہ شہاں اور
 قمر و جلال والے ہیں ۴۔ فاس مشرک اور اساقہ نہیں۔ جن پر حیر و شر بر ہے۔ ضعف طبی و ضعف نفسانی روحی
 و ملکی شریک ہیں۔ ان میں اکثر پارنگ جاتے ہیں بشرطیکہ مشدد روح و سنگیری کسی ہی نہیں، عفت ہیں ۵۔ انسان حوال
 جس پر امداد کا حال کشف کا وصف عاب ہو جو تک راہ اور جذب عقل و عشق ہوں ہی صاحب کمال اور مقرب بارگاہ
 مد یقون ذوق نور ہیں ان کا مقام معلوم در رزق مقصود ہے وَ يُضْمِرُ الْقَدْرُ ذُكْلًا مَرَّحًا ۚ
 سجد و منہ قال ان شجر و منہ جاز سجد و منہ سجد و منہ ۱۔ روح پاکیرہ صبر و رضا کی
 کشی تیار کرتی ہے و حیوانی لوگ جب سن کی دنیا سے کل کر گوشہ روحانی کی طرف گھر کر رہے ہیں تو اپنے شیطانیوں کے
 ساتھ جمع ہو کر مذاق و مسخر کرتے ہیں۔ کبھی صوفی، جذب کا کبھی متقیوں کی غایہ عشق کا۔ کبھی علی و بر و کبھی پریشان
 ظاہر طین باطن و ملے فقر کا مذاق کرتے ہیں اور ملکی لوگ روح مقدس کے ہمراہ جب دیاہ دور و عالم سفلی

سے نکل کر عام ہلاک کی طرف محو پرواز ہوتے ہیں تو جتنا کہ مقرر ہیں کے ساتھ جمع ہوتے ہیں۔ درمیان پرستش
 دیا دروں سے کہتے ہیں "تم" فری کرتے ہو کچھ دیر بعد میدانِ عشر کی حد تک ہیں ہم تمہاری سڑی کا کسی طرف چوب
 دیں گے جس طرف تم اب مسخری کرتے ہو یہاں رزقِ شمس کے مقام حد ہیں گے یہودیت دانوں کا مقام شیعہ کی ہو
 گا صواب ہیں کا مقام ملک ہوگا، اصل جائیں کا مقام ہیں، اطرافیں ہوگا رحمانی رزق کا مقام۔ قرب رحمن ہوگا حدیث
 پاک میں ہے۔۔۔ سے لوگو جس طرح زندگی گزار دے اسی طرح موت پاو گے اور جس طرح موت پاؤ گے اسی طرح حشر کرو گے
 صَوَف تَكُونُ مِنْ بَنِيهِ هَذَانِ يَحْيَوْنَ ۚ يَحْيَىٰ عَلَّمَهُ عَذَابُ قَوْمِهِ ۚ اے مسخری کیسے نالو حق پر
 جان لو گے کہ کون ہے وہ منسوب جس پر عذابِ رحمان آتا ہے جو اس کو اپنے پرانوں کے سلسلے میں درجوار ہے
 اور حال رہے گا اس پر دائمی جہنم کا عذاب۔ امام الصولیا یعنی ماری سے فرمایا کہ آدمی جن قسم کے میں ایک واقعہ جس
 کی قسمت سے ملے کے پیش کو بھلا دیا۔ یہ لوگ دونوں جہنم میں کامیاب اور فائز ہیں۔ دوسرے وہ جس کے پیش سے نما
 کی آخرت کو بھلا دیا یہ لوگ جہنم سے دے دیں۔ ان کی زندگی دنیا کر کے گدائی ہے۔ اور آخرت بدی کر دے دیں۔
 تمیز سے وہ جو دونوں طرف کے مزے چکے ہو۔ یہ مقام اور مددِ رحمت والوں کا ہے حدیث پاک میں ہے کہ ستر کے پتہ فوس
 بندے میں توریخ قرب کی ضرورت میں سامعین ہیں۔ وہ سب اساتذ سے زیادہ عقل والے ہیں۔ یہ محبوب کے پتہ بہ
 دنیا تا ملک ریاست ہیں۔ کی حقیقت رب کی طرف ہے ادا کی سرعت رحمت کی طرف ہذاں کو نہیں پر ضرر ہے۔ اور
 مدت طویل پر آرام ہے۔ اہل بعیرت اور روشن ہوگے کہ روح مومن مثل روح کے سے صفات مومن قوم
 نوح ہے جو ایمان لاپٹ نفس مومن اہل کفران و سرکشی ہیں جسم مومن کشتی نوح سے جب روح مومن صورت ممدی
 کے حکم سے کشتی قاب بنانے لگتی ہے۔ تو یہی بدویت لگاؤ زلیہ میں سے حقیقت مثالی کی حفاظت فرماتی ہے اعلیٰ
 کی مکاری پر خشیت ابھی کے نقش و نگار اور بعد دنیا کی منزل میں منتی چلی جاتی ہیں وہ عیون صفات جو انور کے معرب
 و فائز کے تعلق ہیں اسی کی حفاظت اور توفیق سے وجود منفید کو قرار ہے یہی مشاہدات ربانی جس کشتی پر رحیم
 و کریم ہیں حدیث پاک میں ہے کہ جس کے اہل رحمت رب کی نگاہ لطف میں ہے۔ لہذا بندہ یہی ماز پڑھے اور عمل
 غیر کرے کائنات نرفہ گویا کہ تو میں کو وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے جی اعلیٰ معرفت سے روح طیب ہے و کس
 مومن رفیق اپنی ملاقات اور رقت قلبی کی بنا پر نفس سرکش کے لئے دعا و خیر کا حصہ بناتا ہے حکمرانی سے کہ ۶
 تھا جی ان سرکشوں کو دھانہ دوئے زہ کے محروم ہیں اور شقاوت کے دیا میں غرق ہونے سے ہیں ۶ دن
 اسباب دعا اس، میان، مذاقی میدان عمل میں پیٹھ کہ شریعت کی کشتی، محبت اہل میت کی منزلیں راستہ کرتا ہے
 سے۔ صبر کے ستاروں کی شمعیں جگمگاتا ہے ان ستاروں کا۔ مار پکڑتا ہے انلاذ مصائب کے طوفان سے پار نکل
 جاتا ہے مگر نفس پرست۔ اہل علم کے اعمال کو محض مدق سمجھتے ہیں اس سے عذابِ حسرت دائمی کی موت مرتے ہیں

نفسانی لوگ ظالم ہیں کیونکہ اشیاء و غمیات کو غیر جگہ میں رکھتے ہیں۔ عبارت حق کا مقام تو رضائے حق ہے مگر یہ ریاکار اس کو دیکھ کر شہوتوں کی جگہ رکھتے ہیں اسی لئے فتنوں کے طوفانوں میں غرق ہو جاتے ہیں بچاؤ ہی ہے جو روح کی تربیت میں سفینہ شریعت و معرفت میں سوار ہو جائے۔ حل تقاضات شریعت کی کشتی میں بیٹھنے والوں پر بستے مذاق کرتے ہیں کیونکہ شریعت کے انوار اور معرفت کے اسرار سے دور ہیں جس طرح بے عمل عالم اور جاہل برابر ہیں اسی طرح بے عمل عارف اور غافل برابر ہیں کہ یہ سب دروازہ اہلبیہ سے مردود ہیں کیونکہ فقط علم و معرفت و تربیت ہی توفیق دیتے ہیں۔ جبکہ کتاب و سنت پر عمل نہ ہو۔

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا

یہاں تک کہ جب آگیا ہمارا اور ابلا تنور ماریا ہم نے سوار کر لو اس سے ہر
یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور تنور ابلا ہم نے فرمایا کشتی میں سوار

مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ

جوڑے میں سے دو نر و مادہ اور اہل اپنے مگر وہ کہ گزر گیا پہلے
کرے ہر جنس میں سے ایک جو نر و مادہ اور جن پر بات پڑھ چکی ہے ان کے

الْقَوْلِ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ۖ وَقَالَ

قانون اور اس شخص کی جو مومن ہے اور نہیں ایمان لائے تھے ساتھ ان مگر تھوڑے اور
سوا اپنے گمراہوں اور باقی مسدوفوں کو اور اس کے ساتھ مسلمان نہ تھے مگر تھوڑے

ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمَوْسَاهَا ۚ إِنَّ رَبِّي

نوح علیہ السلام نے فرمایا سوار ہو جاؤ تم میں اس سے ناکہ شر کے بنا اس کا اور رکنا اس کا بیشک
اور بولا کہ میں سوار ہوں اللہ کے نام پر اس کا چلنا اور اس کا ٹھہرنا بیشک میرا رب

لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ۚ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَابِجٍ بَالٍ

بسیب میرا بستر بیٹھنے والا درجہ کبریا ہے اور وہ کشتی بہت سی۔ ہی ساتھ ان کے میں موج سی موجوں میں
غمر و درجہ کبریا ہے اور وہ انہیں لئے جارہی ہے ایسی موجوں میں جیسے پہاڑ

وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يُبْنِي الرُّكْبَ

بہاڑ اور پکارا فوج نے بیٹے اپنے کو در تھا وہ یہی علیحدگی ہے بیٹے میرے سوار ہو جی تو بہاڑ
در فوج نے اپنے بیٹے کو پکارا اور وہ اس سے کہہ رہے تھا اس پر سے بچے ہمارے

مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٢﴾

ہمارے اور نہ شامل رہو ساتھ کافروں کے

ساتھ سوار ہو جا اور کافروں کے ساتھ نہ ہو

تعلق

اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ نوح علیہ السلام نے کفر سے کہا کہ عذاب بھیجے و لا اللہ فاعلے ی سے جس سے اشارۃ معلوم ہوا تھا کہ عذاب

بھی اللہ کے امور میں سے ایک امر ہے اب وضاحت سے فرمایا جا رہا ہے کہ عذاب ہماری امر ہے دوسرا تعلق
پچھلی آیات میں نوح علیہ السلام کے کشتی بنانے اور کفار کے مذاق کا ذکر ہو کہ وہ نہ سمجھے کہ کشتی کیوں بن رکھی ہے
جبکہ دور دور تک نہ کوئی دریا نہ سمندر نہ ہے۔ اس آیت میں عملی طور پر کفار کے مذاق کا عر تناک جو ب دیتے
ہوئے کشتی بنانے کی حکمت بیان فرمائی جا رہی ہے کہ ہم نے نوح علیہ السلام سے فرمایا کہ صرف مسلمانوں کو کشتی میں
سو، رکھنا تاکہ مذاق کرنے والے عبرت کی نگاہوں سے دیکھتے رہیں اور ڈوبتے رہیں **تیسرا تعلق** پچھلی آیت میں ہے :
گیا تھا کہ اسے نوح علیہ السلام مجھ سے ظالموں کے بارے میں سوچا نہ کرتا، اب فرمایا جا رہا ہے کہ نوح علیہ السلام نے اپنے
بیٹے کو پکارا کہ ظالموں کا فردوں کے ساتھ نہ ملگ جس سے پتہ لگا کہ سی طوفان اور عذاب الہی کا فرد کوئی نہ بچے گا اگرچہ نسل
نوح کی کیوں نہ ہو۔

تفسیر نحوی

حقاً کہ جہاد کلمہ بلفظ حق ہے چہ معنی میں مستعمل ہے۔ مرنے والے، بدشاہی کے، تشنایہ کے، تعلیلیہ کے معنی اس میں غایت کے لئے یہاں بھی آخری معنی مراد میں اور عارۃً بھی موافق ہے۔ دوا حرف شرط ظرفیت کے لئے ہے۔ خفاء فعل ماضی معنی 'مستار' چار جہادوں میں آجاتا ہے۔ مٹھنے کی شرط میں تعریف کرتے وقت۔ امر سے مرد حکم یا اذن یا معاذت یعنی مسلمانوں کو سوا کرنا، معاذہ یعنی عذاب۔ جامع مشکلم کا مرجع ذاتِ رب کریم سے

دُعا کا یہ تصور۔ اوہ طفل معطوف علیہ سخی کا جلد سے جس طرح جہنم میں دگر احتمال ہیں کہ معنی مصداق یہ خود ہے معنی میں اسی طرح قارِ ماضی میں بھی دو احتمال ہیں نہ وہ صحیح ہی ہے کہ دونوں جگہ ماضی اپنے ہی معنی میں ہے

در مورد سے مشتق ہے یعنی تیزی کن السورۃ ثور سے مشتق ہے یا ناز سے اس کے جمع ہے تاخیر مراد و تیر
 تاخیر سے در محل سورۃ خطاب متصل کا مصدر واد پر قمتہ ثقیل خاتل کر کے ماقبل یعنی یورک بہا پر
 تندی بھی متصل ہوگی۔ یک قول میں سورۃ کا بروزل معلول پہلی واؤ کو ہمزہ سے بدلنا جو بہ قریب ہمزہ کو صفت کیا
 ہر سے تخفیف اس کے عوض ہون مستد کی قلت ماضی بمع متکلم ہے معنی میں ہے نخیل امر حاضر خطاب حضرت
 ہوت کو ہے فی حرف جر ظرفیت کے لئے ہا کا مرجع کشتی میں بحسبیت کا ہے غلے روئے زمین کی تمام جائزہ حقوق ہے
 ہے اس کے لئے کہ لفظ کٹی موجب کلیہ کا سورہ ہے روح میں تہیہ ہے روح کی مراد نذر مادہ انہیں عدد تہیہ تاکید کے
 ہے و ذی اللہ ہے اہل ہی اصل تکلیف ہے۔ اسی سے متغیر ہو کر آل بیت سے یہاں مراد گھر سے ہیں یا سارے مسلمان
 سے مراد حضرت یوحنا حرف استنار متصل ہے من اسم موصوف عام غیر مخصوص بعض کے لئے شوق ماضی
 معروضات شوق سے مشتق ہے معنی پہلے ہوں غلے فوقیت کے معنی میں قدم کے لئے ہا کا مرجع مراد انہوں سے مراد
 تقدیری قبضہ ربانی حق الحق و ذی اللہ ہے جس نے بتایا کہ اہل سے مراد صرف اہل بیت ہیں نہ کہ مسلمان کیونکہ اہل
 معطوف صیغہ ہے و ذی معطوف و در دو کا حکم جو مؤن ہے من اسم موصوف لیر مخصوص اسفل ہے و ماضی واد
 ماضی ماضیہ ماضی فعل ماضی بھی یہی لفظ ہوں بنے تھے ماضی معطوف مدہ ہے ظرفیت کے سے ہے مراد کشتی
 میں ساتھ ہوں ہا کا مرجع حضرت یوحنا حرف استنار متصل ماقبل یعنی کو تیرا قبیلہ صفت مشبہ کا صیغہ ہے
 بروزل مریم جلیلہ صفا عطا ثلث سے مشتق ہے قلیل معنی کم (صورت) تین معنی میں استواء ہوتا ہے مذات
 یہ معنی ہکا مے تقدیر میں خود ایسا آخری معنی مرد ہیں۔ سر سے کم کو قلیل کہا جاتا ہے و کمالی انکوا انہ یسم
 اللہ متعینہا و مؤسفا۔ واد بتدایہ قان فعل ماضی کا غل یا ذات باری ہے اور حضرت یوحنا حرف استنار
 صحیح تر ہے۔ انکوا امر حاضر جمع کا صیغہ ہے اب فتح سے ہے رکعت سے مشتق ہے رکعت کے معنی پر کس
 مقول اور متحرک چیر پر تہمت خواہ حرکت ارادی ہو جسے گھوڑا وغیرہ خواہ حرکت قسریہ غیر ارادیہ موجب کشتی تیری
 بہانہ ہوا ہی بہانہ بیل میں وغیرہ جب لفظ رکب متحرک ارادیہ کے ہے متشکل ہوگا تو حرف علی سے متعدی ہوگا اور متحرک
 قسریہ میں رکوب متعدی فی ظرفیت سے ہوگا۔ یہاں یہی ہے لفظ ہا کا مرجع کشتی ہے سم اللہ میں مدبت کہ ہے
 اور پور جا رہا ہو رکب کا حال ہے جیسا کہ بھی تفسیر میں وضاحت ہوگی انتہا انتہا ہے۔ مجرور ماضی یہ
 دونوں ظرف رانی ہیں در رکب حالت میں ہیں مفعول غیر ہوسے کی وجہ سے دونوں کے مصدر رانی مرتبہ آخر
 و یستدیر اور ماد سے جزئی فہمینی ہیں ناقص یعنی ہا ضمیر سے مراد کشتی ہے ان رقی لعمولہ و جب یہ ہے قبلہ قال
 کے فعل کا قرینہ ہے۔ حرف تحقیق یوحنا مرکب اضافی اس کا اسم معرب ہے لعمولہ لام کے ہے جس کے
 معنی ہوتے ہیں ابنتہ غفوراً غفور سے مشتق ہے یہی چپن بچانا یہاں دونوں معنی ہیں کہتے ہیں غفور بروزل غفور

کہ ہر کہ سفینہ مغلی موت ہے اس ماہر ضمیر موت آئی حقیر قندار کتا ہے کہ یہ درست نہیں کیونکہ لفظ سفینہ پہلے
یہی ہیں تو وہ مرجع کس طرح بن سکتا ہے اس کا مرجع ٹوفلٹ ہی ہے۔ ہر حیوان کے جوڑے دو دو لفظ
تندیں تاکید یہ ہیں بلکہ تمیزی صفت ہے۔ بعض نے کہا کہ تاکید یہ ہے درمطلب ہے ایک جوڑا جو دو جانور ہوں مذکر
موت۔ حضرت نوح نے دعا کی یا اللہ جو تیری مثالیں حیوان ہیں ان کو بھیج دے تو درمے چرندے پرندے ہر قسم
کا ایک جوڑا دوڑا ہوا گیا۔ کیزے مکڑے شامل نہیں تھے۔ حضرت لوح جلدی جلدی جانوروں کو پکڑتے دیں ہاتھ
بڑھلے توڑ جا رہے تھے ان میں قدرتی مادہ جانور عرص کی مولیٰ ان کو خوراک فرمایا کشتی کے سوراخ سے عرصہ بغیر خوراک
ہماری قدرت سے زندہ ہیں گے۔ ہند کسی لسان حیوان کو اتنا عرصہ نہ بھوک لگی نہ بول بڑھ ہوا کشتی بالکل پاک صاف رہی
تفسیر روح النبیان سے فرمایا کہ جب گدھے کو سوار کرنے لگے تو گدھے کی دم شیطان نے پکڑ لی جس سے وہ آگے نہ بڑھ سکے حضرت
نوح نے اس کو ڈنڈے مارے مگر پھر بڑھ تو آپ نے فرمایا بڑھ ملوں اگرچہ تیرے ساتھ شیطان ہے ہو گدھے کے ساتھ کشتی میں
گیا۔ شیطان کو گدھے سے ہمت پیدا رہا سب جانوروں کی حوی تسبیح ہے مگر گدھے کی آواز شیطان کی وحشی ہے۔ اس نے لاجول پر
کا حکم مرغ کی آواز شیطان کو بھٹکائے دال ہے۔ فرمایا کہ گدھے کو حضرت نوح کی بددعا ہے وہ ڈنڈے ہی کا مار رہے گا اور
چترنے حضرت برائے کی نار میں لڑیاں جلدی جلدی زائیں تو حضرت ابراہیم نے بددعا کی اس کی نسل بد ہو گئی گرگٹ نے
چتر پر میٹھ کر پھونکیں ہیں تاکہ آگ تیر ہو سانپ و زچھوئے درخواست کی کہ تم کو بھی سوار کرو مگر منظوری نہ ہوئی اس
نے اگر کسی کو سانپ یا بچھوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت سے پڑھا کرے اور اپنے اہل کو بھی مینی سیوی تھوڑ
کو بھی سوار کرواں ان کو مت سوار کرو جن کے بارے عذاب کا فیصلہ پہلے ہو چکا وہ دو میں کسان بیٹا اور سیوی و عہ
ور اپنے اہل میت کے علاوہ جتنے مومن ہیں ان کو بھی سوار کرو۔ اگرچہ اہل بھی مومن تھے مگر علیہ عینہ دکر کرے کی
حکمت صل کا استن کرنا ہے حضرت نوح کے مومن صل یک سیوی۔ تین بیٹے سام جن سے عرب نسل چلی حاتم جن سے
سوڈانی نسل اور یافت جن سے ترک نسل چلی۔ اور ان کی بیویاں یہ نینوب اس وقت شادی شدہ تھیں مگر ابھی اولاد نہ ہوئی تھی۔
اہل بیت و حضرت نوح کچھ افراد تھے باقی مومنین ایک روایت میں تیس تیس تھے مگر صحیح یہ ہے چالیس چالیس تھے۔
جانوروں میں سب سے پہلے مولا چتر یا کو داخل کیا در سب سے آخر گدھے کو۔ یا لٹ کے اولاد سے ہی جانور ہیں۔ دیکھ کی
باقی نسلیں دیگر مومنوں کی اولاد سے ہیں یہ طوفان صرف قوم نوح پر آیا۔ اور ساری زمین پر بھید بکر ان پہاڑوں کے جو
پہاڑ جو دی سے بھی اونچے تھے۔ اس وقت تک نسل انسانی صرف قوم نوح ہی تھی۔ در نبی بھی دنیا میں ساڑھے نو سو
سائے تک صرف کیے لوح علیہ السلام ہی رہے آپ کے بعد سام کو بھی نبوت ملی در روح المعانی ذوق من معہ
تأخیر اور اتنی دیر تبلیغ کے وجود آپ پر ہمت ہی تھوڑے ایمان نہ تھے۔ فقط اتنی تعداد جو پہلے بتائی گئی تھی
معنی علی ہے۔ یہ تہجد جبرہ معتزضہ ہے۔ جب وحی کے ذریعے آپ کو رب کا حکم ملا تو قال اذکوا فی قایسیر اللہ

مغیرہ دُعا میں رُحّی الخفّور زحیم زور سے قواز دی نور علیہ السلام سے سوار ہوا وہم کشتی میں آج سے اس کا چہرہ شروع ہوتا ہے تم کو چلانے کی ضرورت نہیں اللہ کے ہم سے ہی اس کا چلنا ہے اسی سے اس کا ٹھہرنا ہے اس سے مسلمانوں تم اس کا نام لے جاؤ نمازوں بعدوں میں منہوں میں رہے شک یہ رب گاہوں کو بخشنے والا ہے نہ کہ کفر کو اور نہ فرماے دلائے یحیو تم کو کیسا بچا دے پس اُس کے شکر اُنش کا نہ ہی وہ ذکر سے رہو اس کشتی کے پیسے کا وقت در نصرت کا وقت کہ کب ٹھہرے گی اللہ جانتا ہے یہ کثرت فضل اس کے رحمت سے ہے حدیث پاک میں ہے کہ جو شخص کشتی میں سوار ہو یہ دعا بسم اللہ سے غفور رحیم تک پڑھے تو کشتی اُوبنے سے بچے گی۔

حکایت

ایک موسمہ بڑھیا نے عرض کیا ہے میرے نبی ہمارے آقا یہ کشتی کیوں نہ رہے ہو وہ پانی کا مذہب نے والے کفار عرق ہوں گے مومنوں کو اس میں پھایا جائے گا۔ اس نے عرض کی یا حضرت تجھ کو چاہیے فرمایا تم گھر میں بیٹھی رہو بدلہ لیا جائے گا وہ بڑھیا ذکر ذکر اور تصور نور پھیلے رہی جب بوقت طوفان آپ نے کشتی میں سب کو سوار کر لیا تو کتنی سیرئی تپ کوڑھیا کا خیال ہی نہ رہا۔ وہ بڑھیا اسی غیب میں رہی کہ کب بدلے میں۔ طوفان چلا گیا جب باخیریت حضرت نوح مع مومنین عسکر کے بعد اسی اسی بنی میں واپس آئے تو وہی بڑھیا بی بی صاحبہ رہیں اور عرض کیا کہ آپ نے کہا تھا کہ پانی کا مذہب آتے گا تو وہ کب نہ لگے گا آپ بھی ورتاپ کے ساتھی بھی اللہ کی اس قدرت پر بہت متعجب ہوتے اور شکر خدا کی پھر فرمایا کہ اسے ہائی طوفان تو آجی چکا و ختم بھی ہو گیا تو وہ بھی حیران ہو کر عجز و شکر میں گر گئی روح بیون دجھت تھیری فی مودتہ لجال اور وہ کشتی ماری ہوتی ہے بھی گدشتہ زندہ ہیں یہاں بھی فعل مصارع معنی حال ارشاد فرماتے تکیوی حکمت ہے جو یحضر میں یہاں ک لگی پانی کی موجوں کے پچ میں ہو موجیں مثل پہاڑ کے تھیں اس طرح کہ بہر پانی کی کشتی تو کشتی سے ادھی ہر جہاں مگر قدرت اسی سے اندر رہا میں بعض نے فرمایا کہ کشتی قدرت، منیہ بھر نہی سے آمدورہن کی تھی و رشل ٹھیل کے پانی کے اندر گ رہا تھا یا ماسے خمر ہے یا بسم اللہ کے پوشیدہ فعل کے عامل کا ماں۔ غفد موج جمع ہے اس کا واحد مؤنثہ سے حدیث کا منبہ ہو چکے کہ کشتی یعنی پہاڑ کی طرح کشتی۔ لگتی تھی۔ پھر پانی کی موجیں پہاڑ کی طرح تھیں۔ مادی مؤنث۔ اللہ دکان فی معری یا مسی از کج معاذ لا یکن معہ خیر۔ اور پکارا فون علیہ السلام آپ سے بیٹے کو یہ منہ سے یہ کو ستر میں روایت ہے کہ سکا ہوا تھا اس کا نام کعب تھا یا نام تھا۔ اور کعبا تھا وہ آپ کا بیٹا کعب تھا ایک غیبی گاہک یہ اس طرف کہ دیکھ کفار تو ادھر ادھر تھا گاہک دو ادھر پانی سے بچا دیکھ عقی تہیروں میں مستغول تھے مگر وہ دور کھڑے اپنے والد کی کشتی کو دیکھ رہا تھا تو والد کو ترس آیا اور بلایا کہ اب بھی مسلمان ہو کر آ جا۔ یا اس طرف کہ حضرت دوت سے علیحدہ ہو کر کھڑا حبیب اہل چڑھ گئے تو آپ نے فرمایا کہ تو بھی جا۔ اس نصیر کی بنا پر بعض نے کہا کہ کعبان کعب کا فناء تھا بلکہ من لقی تھا اور دیگر مومنین بلکہ خود حضرت نوح کو اس کی توبہ کا گناہ ہوا تھا اس نے مذکور کیا

لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالٌ

کوئی آج سے مذہب اللہ کے مگر وہ شخص رحم کیا اللہ نے جس پر اور حال کہ ہو گئی
اللہ کے مذہب سے کوئی بچا ہے والا نہیں مگر جس پر وہ رحم کرے اور ان

بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ۝ وَقِيلَ يَا رَجُلُ

ربان ای دونوں کے بڑی بہر تو ہو گیا وہ سے ڈوبیوں اور کہا کہ اے راجہ

کے پیچ میں موج اڑے گی تو وہ دونوں میں رو گئی اور ہو مر گیا یہاں سے

أَبْلَعِي مَاءَكِ وَيَسْمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيضُ الْمَاءِ قَا

پوں سے پانی اپنا اور سے آسمان تک جا اور غشک کیا گیا پانی

رہی چا پانی گل سے اور سے آسمان تھر جا اور پانی غشک کر گیا اور

قُضِيَ الْأَمْرُ وَأُسْتُوتَ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بَعْدًا

تھم کر گیا تمام سارا اور تھکی برابر گئی پر جودی اور کہا

اکم تمام ہو وہ کشتی کوہ جودی پر ٹھہری اور فرمایا گیا کہ دو

لِلْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۝

کوں سے گمراہ ہو گئے

ہوں ہے انصاف لوگ

تعلق

آیت کا پہلی آیت سے جو عرب تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں ہی علیہ السلام کہہ دیا بہر

پکارا ذکر تھا اب کا دیکھئے کے منکرانہ جواب کا ذکر ہے دوسرا تعلق پہلی آیت میں کہ

دوسرے جو مذکور ہے علیہ السلام کو کیا کہ ہم غلبہ کیا تم سب مسلمان ہم قدر چھوے سو رہو وہ مسلمان

خبردار ہوئے مگر کفاما بھی تک اسی گمان میں تھے کہ یہ عام سیلاب ہے بھی تھر ہو جاسے گا۔ اب ان آیت میں

یہ ہے کہ علیہ السلام نے سو رہو مگر علی لاعدوت سب کو آگاہ کر دیا تھا کہ یہ سیلاب ہے اسی سے سب سے تھیں

کوئی نہیں بچ سکا۔ تاکہ کوئی منجری سے نہ مارا جاسے۔ اب اسی وقت سے کشتی میں جاؤ اور میں

تیسرا تعلق بھی آیات میں نذر کے آخری کفر کا کرتا اس آیات میں نوح علیہ السلام کی شری تیسع ورن کو
تقریباً نوح اسلم سے کا ذکر ہے۔

تفسیر نوریانہ

قَالَ فُلٌ مَّا ضَرَفْتُ لَكَ عَلِيَّ بْنَ نُوْحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

معنا ہے اس حرف تقریب سے یعنی عنقریب اوی فعل مضارع واحد متکلم انی سے مشتق

یعنی پناہ میں لے لی اعتبار مکان کے لئے ہے خلی خضر سے نائب یعنی سخت مضبوط۔ اسی سے یہ حسنت یعنی

مضبوط اکل عادت یہاں یعنی پتھر کا پہاڑ جیسو یضعم فعل مضارع معروف عصمت یعنی بچا نالغوی معنی مراد

ہیں نہ کہ اصطلاحی معنی نون وقایہ یا در متکلم معنوں سے جن حرف جر یعنی یا وجہ الف لام عہد ذہبی مار

یعنی میری سیدب۔ حان عاصم یومقرین کر اللہ لا مر رجوع۔ قال کاف علی حسرت نوح سے

پہلے مقولے کا جوابی قول لا عاصم میں لہذا فی جنس ہے عاصم اسم فاعل عصف سے ہے لا کا ہم منصوب ہے

یومہ ظرف زمان ہے عاصم کما حالت نصب میں ہے میں یثیبہ آخر۔ بمعنی غلب سبب ہوں کہ سبب

مراد ہے لفظ اللہ مضارع البید لا من لا حرف شتہ متصل کے لئے من اسم موصوں نکرہ موصوفہ کے لئے

رحہ فعل ماضی باب یم کا عطف فاعل مضارع ہے یا در متکلم کی طرف حس کا مریض حضرت نوح ہیں وحقاکی نہ لکھا

انوار مکان میں انمقرنین حاد سرحدت سوال سؤل سے مشتق ہے بمعنی گھومنا حامل یون یون عرف مکان

سے ہما کا مریض پناہ ہے الموق میں الف لام عہدی ہے۔ موق مصدر بھی ہے اور اسم جہر بھی یہاں اہم جہر

ہے فی تعقیبہ گمان بمعنی ضار یعنی اس وقت ہو گیا معنی تبعیض الغرقین میں الف لام استفرا فی معرفیں

نوع کثرت و فیل یا ارض ابائی۔ و وسیما اقلی و وسرجمہ قبل فعل ماضی مجہول اس کا نائب نال

کا پورا جملہ وہی مقولہ ہے قائل باری تعالیٰ یا حرف ندا سماء منادی مفرد معنی بر صمد۔ باب افعال کا

اسرار موزن نذر سے مشتق ہے بمعنی جانوروں کا لگس ٹکنا یا پانی چوستا یہاں یہ دوسرے معنی مرد ہیں۔

مصاف تک ضمیر مونث صفات ایہ اور یہ اضافت مقامیر ہے نہ کہ نسبتی یعنی زمین کے اوپر طوق فی

پانی۔ واو عطف یا حرف برا سماء منادی مفرد۔ مفرد تین قسم کا ہے مامرد مقابل تشبیہ جمع سے مفرد مقابل مرکب

مفرد مقابل صاف یاں۔ آخری معنی مراد ہے اقلی فعل امر حاضر مونث سماء جمع مذکر مکمل ہے فلی کا فاعل اس

ک ضمیر ہے یہاں مریض سے افعال مونث جائز ہے فتح سے مشتق ہے بمعنی یک دم بند ہونا کرنا سارا باعتبار

نغوی معنی دون مریض و معنوں السماء و قسطو لا مر و لسنوت علی حقیقہ واو اسین فیہ بعض فعل ماضی

مجهول بروزل یہ عیض سے مشتق ہے معنی کم کرنا مار الف لام عہد ذہبی یا جاری مار سے مراد طوفان کا

سیلابی پانی نائب نعل ہے واو عطف قیض باب صرب کا فعل مجهول قسطو ناقص کلمے مشتق بمعنی فیض کو جاری

سیلابی پانی نائب نعل ہے واو عطف قیض باب صرب کا فعل مجهول قسطو ناقص کلمے مشتق بمعنی فیض کو جاری

سیلابی پانی نائب نعل ہے واو عطف قیض باب صرب کا فعل مجهول قسطو ناقص کلمے مشتق بمعنی فیض کو جاری

سیلابی پانی نائب نعل ہے واو عطف قیض باب صرب کا فعل مجهول قسطو ناقص کلمے مشتق بمعنی فیض کو جاری

کر دینا الامع لام طبری اس سے مراد عذاب کفار و کلمات مومنین و اوعاظہ یا استانیہ ہے۔ استوت
فعل ماضی ماضی کاشی کشتی نوح ہے علی حرف جر ہے اسلی معنی میں ہے عبوری مع لام معرفہ کا ہے۔
و ذیل بعد اذ یلقیہم الطغیون و ذیل بعد اذ یلقیہم الطغیون اس کا مجہول فی فعل صیغہ مدبب میں باری تعالیٰ
ہے بعض نے کہا یہ نصبت نوح کا قوس سے بعض نے حضرت جبریل کی طرف نسبت دی مگر صحیح یہ ہے اور مقولے سے
مراد وحی الہی ہے۔ بعداً توین عوض کی ہے یہ مقررہ در سئل لیسعد الفعداً قما مفعول مطلق سے فعل مفعول
لیسعدوا کا مراد بعد سے لغت مخصوصہ لفظ مخصوصہ کے عوض توین سے یہ نکرہ مخصوصہ سے یلقیہم میں لام صمد
کہے یا تعبیہ تب متعلق ہے قیل کے پہلی صورت میں بعد اسے علی ہے انت ہم تخصیص ہے قوم سے عرق شدہ کافر
میں الطغیون انت لام معنی انت میں جمع کثرت ہے۔

تفسیر عالمانہ | قَالَ سَادِي نَحْسَلُ يَحْضُرُنِي مِنَ الْمَاءِ . اس دیکش و دلتیں کلام سینے کے
باوجود حتی کہ یہاں تک تھی کہ میرا نوح کنڈا ہوا ابھی عنقریب میں پہنچوں گا کسی پہاڑ

کی طرف جو اپنی ہندی کی وجہ سے مجھ کو پھیلے گا۔ اس پانی سے لہذ میں غرق نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مجھے ایسا لانے کی
ضرورت نہیں تھی کہ میں کشتی میں سوار ہوں گا۔ وہ اس پال کو عام سیلاب بھی تھا اس کو خبر نہ تھی کہ یہ پانی تو آبدی کفار
کو ہلاک کرنے کے لیے۔ یہ سیلاب نہیں عذاب ہے انت بحر مومنوں کے کسی حکم پناہ ہیں۔ انت تو داسن ی ہی پاسکت
ہے۔ اسم کے ایک ٹان فاسد کو مٹانے کے لیے یہ طریقہ اختیار فرمایا کہ قَالَ لَأَمْلَأَنَّ سَوْءَ مِنْ مِوَالِدِ الْآخِرِ

و جبکہ حضرت نوح نے فرمایا انت کوئی ذات یا صفت نہ پھیلانے والا نہیں۔ یعنی ویسے تو اللہ کے مقابل کبھی بھی کوئی
کسی طرح نہیں پاسکتا لیکن خصوصیت سے آج تو نہ کوئی ذات طور پر پڑ چکا ہے کہ وہ تیرے پاس نہ کرے مجھے بچائے اور مجھے
پکڑ کرے تا کہ نہ صحتی طور پر پڑ چکا ہے کہ تو اس کے پاس پہنچ کر خود بچ سکے اللہ تعالیٰ جل شانہ کے سرچشمے کے
سبب عذاب سے جو شکل عذاب سے یہ کلام طور مستفادہ تعبیر کے لیے کہ اُس نے اس کو پانی بھی چاہئے تھا۔ تا

کہ عذاب بچتا اور اللہ کے حضور جھک جاتا۔ ہاں مگر ذرا بڑھ سکتا ہے جس پر اللہ رحم فرمائے۔ یہاں مامع معصوم
ہے یعنی آج کوئی بچا ہوا نہیں من رحم میں رحم بمعنی مرحوم ہے یا رحم یعنی مگر وہ جو رحم کے مائل ہو یا جس پر اللہ تعالیٰ
رحم کرنے والا ہو یہاں الا ایک روایت میں متصل ہے۔ یہاں چار طرز متصبن کہتے ہیں۔ نہیں کوئی پانے
ولا مگر رحم کرنے والا ہی پاسکتا ہے نہیں کوئی پاس کر دے جس پر رحم کیا جوا ہے کہ نہیں کوئی پاس کر دے کسی کو
مگر اسی کو نہیں پر رحم کیا سوا ہوتا اور نہیں کوئی پاس کر دے جس پر رحم کرے والا ہو پہل دو صورتوں میں متشابه دو
طرز ایک جنس سے ہے لہذا متشبی متصل ہے در دوسری دو صورتوں میں چونکہ غیر جنس ہے اس طرز کہ ایک مام
مامع معصوم متشبی منہ عامم۔ اور متشبی مرحوم۔ و چونکہ صورت متشبی منہ معصوم متشبی رحم۔ لہذا استثناء متفصل

مستطیع ہوا یہ چار احوال نہ کیے۔ اے اور اپنے دلے میں مرحوم و راحم میں سے۔ اسی طرت وقت رحم میں بھی دو احوال میں
اگر گدہ نہ نہت مراد نہ چنی عطا، ایسا تو فقیح تیری اکرم کی طاعت و غلامی و غیرہ تو کاغذ جہنم کا جہد نہیں ہے اور ان
میں رحم کا بند ششائے اس کی تعلیم ہے اور اگر آئندہ کی عظمت و رحمت مراد ہے تو مستحق منہ کا یہی سلا بند ششائے
در مستحق کا یہ وہ سلا بند اس کی تعلیم ہے و در یہاں رحمت کرنے کی علت فانی بچانے کے لئے اس طرح، ارشاد ہو کہ
سے یہ مرحوم ہر شخص کے لئے ہے رب کا رحم ہے عطا کے ہاتھ بند ہیں اس سے مراد رحم گناہ گار کی سنی جگہ کا فرجی
رہنوی میدہ۔ توڑے مایوس۔ ہو نہت داس بنجا و تساپیلانے کی ضرورت ہے۔ تو داس تو پھیلا پھر رکھے گا کہ اس
مریم ریم کے سو بونی آن تیرے دامن کو میان عرف و تقوا تحت غایت سے بھرنے والا نہیں بھی تھ پر اس کا غصب
ہے مگر تب تو نے دامن بقی پھیلا دیا تو اس کی رحمت ال کے غضب پر غالب آ جائے گی تو اس غلبے سے بچ جائے
گا۔ ریس ٹوڑے دمس ی نہ پھیلا تو صاف تھا ہر ہے کہ

بھولی ہی تیری تنگسبے ۵ اس کے یہاں کی نہیں

پھر بھی کون بچائے شد قتل کا سب سے بڑا رحم یہ ہے کہ بندے نبی کے قدموں میں ڈال دے جس کو نبی، اللہ کے دامن
ت۔ اس کی کو فقیح مل گئی اس کے لئے ہزاروں بچانے والے مدد کرے داسے ہیں آقا صاف، یوں وہ سے خود آستانہ ہی سے
اور سے اس سے کشتی میں سو دھنوں سے ماہ صم نہیں فرما کہ وہ قرب اور حفاظت نبی میں تھے حضرت نوح بھی بیٹے کو اپنے
داس سے جس میں آن میرب قرب میں حفاظت ہے۔ یہ باتیں و عطا نصیب تیس ہو رہی تھی مراد بن عشق سمجھائے جا
رہے تھے معرفت کے حامد مذہب سے جا رہے تھے، دھربانی مسلسل شربت جا رہا تھا کشتی بیکرے کھاتی کھڑی تھی چوٹا
تو یہ گ کر کشتی میں چڑھ جاتا، یہ متفق مہربان پیرا کرنے والے والد کے قدموں سے گ جاتا، امانت کے آنسوؤں سے
پہلی خطاؤں گ سوں کو دھوؤ ستا، رحیم باپ کریم مشکل کشا ہی حاجت روا رسول تو پہلے ہی دمس محبت کھوے کھڑا ہے
وہ بھی خوش ہو جاتا، اس کے بھی دھور محبت سے آنسو کھل آتے دونوں بغل گیر ہوتے۔ کا و دھنوں سے نظارہ دھمب کو
دیکھتے رہتی، یہاں تک نام روشن ہو جاتا کہ منے وار تو تھی ہی مگر منے و لا بھی کیسا عظیم مقام مگر یہ غنمی و نہ نصیبی یہ کہ سس
آخری مہلت میں بھی وقت کو گنوا دینا نبی کے فرمان کے مقابل عقل نقصانی کو گوارا یہاں تک کہ و حال بقیہ العو
فکان من مضر حین اور دھنوں اپ میوں کے درمیان ایک بڑی موج پانی کا دھماکہ ہوا ریلہ حائل ہو گیا جس نے یہ
سلسلہ قلام اور ایک دوسرے کو دیکھ مستطیع کر دیا حضرت نوح و دھنوں کی نگاہیں بھی بھی، ہر طرف لگی ہوئی ہیں۔
جب اس موج کا بہرہ پانی نیچے بیٹھا تو وہ میٹ کنوؤں ڈوبنے و بوں میں ہو چکا تھا کہ اس ایک بہرنے دور دور تک کفر کے
میدان صاف کر دئے تھے ظلم کے پردے توڑ دئے تھے معافی عوریر تو پہلے ہی د۔ لڑکا معرقین میں تھا مگر باطل پہلو
مفرقین میں سے، فلک اسرہ ظلم کی صبح بکار کفر کا غرور سرکش کی عریش۔ بدکار کی معشیں بس یہیں تک تھیں ظلم ختم

نہ بکا کو چینی۔ لہذا وقت پر اصرار بھی ممانہ و نسیماً آجیجی اور اس پالیسی پر وہ چڑھنے لگوں کے بعد
 مردانگی اسے زمین پر اس کے پانی کو جو جی میں وقت تیرے اوپر ہے خود تجھ سے نکلا ہو یا دل سے اتر آیا کہ اب
 وہ نہیں رہا ہے یا۔ مفردت ہمیشہ طرف کی طرف ہی مسویہ رہتا ہے اور اسے سماں جی بندہ دل قلم۔ ایک چہ چالیس
 دن رات منور ہو سلا دھار شاہ ہرقیوں اور پانی اتنا بلند ہو کہ جس کے وپے پاس سے چاہیں گے مدھن چاہیں دل بعد
 پانی نہ پڑھانی بد بوئی اندر۔ پانی جیسے تک کستی میں کاٹو کر قی۔ کسی چیر پر نہ ٹھہری۔ جب وہ کعبہ شریف کے
 پاس آئی تو حرم میں داخل نہ ہوئی۔ ایک روایت ہے کہ وہ کعبہ جو حضرت آدم نے سب سے پہلے بسا تھا وہ سیلاب سے مغموم
 رہا پانی کو قدرت الہی سے اس سے دور رہا۔ ایک روایت میں ہے کہ کعبہ کو اس کے مقابل ساتویں آسمان تک اٹھایا گیا
 جب اس وقت، معمر رہے (جمل درون ابیان)۔ مرقی سیلاب تندور سے شروع ہوا جو ایک مرقی روایت کے مطابق حضرت
 حوا کا سنا ہوا بڑا تندور زمین کے اندر گڑھا ہوا تھا یہ تھا پھر حضرت نوح علیہ السلام کے گھر کے تندور داخل ہو اور
 حضرت نوح علیہ السلام کی دوسری بیوی جو مومنہ تھیں بعض نے کہا کہ حضرت نوح نے اپنی دونوں بیویوں کے ناموں
 کی طبیعت کے مطابق خود رکھے تھے یہی بیوی ضدی طبیعت در بات بات میں دھوکہ دے کر گھر کے اندر داخل ہو اور
 دوسری رکھ۔ دوسری بیوی ہم دوسری صاف گوئی اس کا نام دوسری رکھ۔ یہ دونوں مفند جبرانی ہیں۔ پہلی کا وہ دوسری مومنہ
 ہوئی یہ مومنہ بیوی حضرت نوح کے آگے گھر میں ان کے ساتھ رہتی تھیں پہلی کا وہ بیوی اسے یکے میں کد کے ساتھ رہا
 رہتی تھی تندور سے پانی نکلتا حضرت نوح کے لئے طبعی علامت تھی اس لئے سب سے پہلے تندور سے پانی نکلا۔ بعد
 میں مدھن کے مختلف مقامات سے پانی بھڑ پڑا اور آفا سب کو پتہ لگ گیا کہ سیلاب آ رہا ہے۔ کہتے تھے کہ یہ مذاب
 ہے ہی نے بیان لائے کے۔ بچنے کے لیے بی سائیں اور عقیدیں دینے لگے ہمارے دو ایک اردو مفسر بھی تک ای جگر
 میں ہیں کہ یہ سیلاب صرف حضرت نوح کے علاقہ کردستان۔ ارمنیا۔ راکر۔ نینوا میں ہی آیا نہ گاری دنیا میں اس عقل
 کے کوڑوں کو ابھی تک یہ سمجھ نہیں آئی کہ خدا اتنا بندہ پانی جو دیچے پہاڑوں سے تیس تیس۔ چالیس چالیس گز وینا
 تھا اس سے زمین کا کون سا حصہ میدان چھوڑ ہوگا۔ جبکہ تجرباتی سند ہے کہ پانی اپنی سطح جو در کتا ہے وہی یہ طوفان
 آیا ساری روئے زمین پر مگر عجب صرف قوم نوح کے لئے تھا کہ ان کے وقت دیا میں صرف یہی انسانی قوم تھی ورنہ
 حضرت نوح ہی ساری روئے زمین پر ایک واحد بنی م قوم کی نفی بقول جمل تقریر پچیس لاکھ تھی جو مذکور بالا
 بارہ صدقوں میں پچیس ہوتی تھی پس اس وقت حضرت آدم کی تیس سو سو عورتیں کیوں اور تھی۔ ساری دنیا کے سبب
 کو صرف اس لئے نہ تھا کہ اس نئی روایت میں اس کا ذکر کیا گیا یا عیسائیوں نے اپنی کتاب میں اس بات پر ایت ۱۲: ۱۹
 میں اس طرح لکھ دیا۔ یہ تو کوئی اچھی بات نہیں، حقیقت ماسی ہی پڑتی ہے جو کوئی بتلاتے حضرت نوح سے بددعا
 تھی۔ بت کلام دعو۔ الارض + یہاں الارض میں عت لکھ دیا ہے اس سے بد استغفر قی ہے لگاؤ پر کی جمع

اس سے عزت پکڑنی چاہیے۔ یہ فائدہ بارگش بندھ + فرمانے سے حاصل ہوا۔ شائد فرمایا گیا کہ جس واسطے ہمارے حکم مانا جواتے ہے وہیں مگر چھوٹے سے انسان کو درجہ ان سے ہمارے حکم مانا چھوٹا فائدہ حضرت بن علی سے ملے۔ اپنے بیٹے کسان کے بارے میں اس کی زندگی میں کچھ۔ پوچھا۔ دودھ کھانے کے اس کو چھوٹے کی دوستی رب کے حضور پیش کی جگہ عدوت صرف ایک بھرنے ہوتے ذہنی سوں کی تسلی چاہی تھی۔ یہ فائدہ حال مدفنہ ہود کے پہلے ذہن سے حاصل ہو پانچواں فائدہ یہ ہر وقت مشکل کشا حاجت روا ہوتے ہیں۔ ہر پرکھار کو دوست یا دشمن یا دوست یا دوست سے بی بی سکتے ہیں فائدہ خود در در کو محبت میں پاک ہو جاتا ہے۔ یہ اس کا پنا قصور ہے۔ یہ فائدہ دعا فہم و تفسیر سے حاصل ہو کہ اس کو کوئی نہیں پی سکتا جو نبی سے دور ہو ورنہ جو نبی کے قرب آجائے تو ہی علیہ السلام ان کے مجسمے میں مجبور نہیں بلکہ مکمل فائدہ ہیں۔ جس جہاد سے لا عاصم کے عقد سے ہی کی مجبوری ثابت کہ ہے یہ اس کی کوشش ہے

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پیش کئے ہیں پہلا اعتراض اس نیت میں دریا گیا کہ حدیث ہود اس پر اشارہ کیا ہے کہ ہمیں رجحان کو یہ شش مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ عاصم سے معصوم اور

رحم معنی مرحوم ہے اس اعتبار سے لازم آتا ہے رحم پہلے ہو محبت بعد میں حالانکہ رحم کی ہے یعنی آت طوفان سے بچا۔ یہ ہی محبت سے اس لئے کہ طوفان سے معصوم کون وہی جس کو کشتی میں تھا کہ رحم کیا گیا۔ تو رحم بعد میں ہو شش چاہتا ہے کہ رحم پہلے ہو جواب محمد بن ابی بکر رازی نے اس کے جواب میں دریا کہ عاصم تو معنی معصوم ہے کیونکہ مست دفعہ ہم فی حل معنی ہم مفعول جاتا ہے۔ یک نیت میں ہے مؤنثہ داحق دابق معنی ملاقا و ملحقہ و صبیہ میں رفیقہ معنی رفیقہ۔ عرب کہتا ہے شاکرہ یعنی مکشورہ چھپا ہوا بھید و غیرہ وہی۔ مگر رحم معنی مرحوم نہیں بلکہ رحم ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ آج کوئی معصوم نہیں مگر جس پر رحم یعنی اللہ رحم سے اب کوئی عتہ میں نہ رہا اعتراض ہی صورت میں صاحب ہم مرحوم مرد لینے دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ سے سجدی درجہ کو حکم دیا کہ تو ملک ب قوم اور توہانی چوسے۔ حالانکہ یہ دونوں کے نقل چہرہ میں درامری اس کو ہونے سے جو عقل رکھے خطاب کیے جواب اس کا جواب بھی ابو بکر رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے دو طرح دیا ہے ایک یہ کہ ابی بکر رازی نے خطاب نہیں کیا تھا کہ کوئی تحقیق میں حکم نہ ملانکہ مدبرات امر کو ہے جو رشتہ میں رہنے وہ پانی بہانے پر ہا میں مگر یہ جواب ٹھیک نہیں رہا۔ یہ ہے کہ امر دو قسم کے ہیں امر ایجاب امر ایجاب صرف دی عقل مکلفین کو ہوتا ہے مگر امری امری اس میں عقل و فہم کی شرط نہیں ہے کیونکہ کائنات کی تمام اشیاء یا اعتبار امر ایجاب کے اللہ کے حضور مطیع و فرمانبردار ہیں۔ بہت مگر اللہ کے امری ہی پاتے تھے۔ چنانچہ وہاں ہے رد ر دسوی ان تباری۔ اور فرماتا ہے۔ حدیث ہود بارگش فنیاً طاعاً ہو گھر ہا۔ یعنی اللہ کے ہے یہ حاشی ہونے سے اللہ نے زمین کو کہا خوشی ما خوشی سے اپنے جگہ جا۔ مگر میں یہ جواب دینا ہوں کہ ہمارے اعتبار سے زمین و آسمان کو عقل و فہم نہیں ہم نے یہ سمجھ لیا

حالہ حقیقت میں رہے کہ اپنے اپنے لحاظ سے عقل بھی ہے فہم بھی ہے نطق بھی تیسرا اکثر اہل سنت سورج جو دی
 بہار پر کیوں ٹھہری میں پر کیوں نہ ٹھہری جبکہ چل رہی ہے مٹی جلا ہے اس کی چند وجہ ہیں۔۔۔ مقصد ۱۔ صل ہو گیا
 تھا کھر کو مٹانا اب زیادہ میر ٹھہرنا مزدوری نہ تھا میں پر تھلے کسے خواہ خواہ پانچ ماہ اور صرف ہوتے تھ لون کی ہمدی
 کا اظہار مقصد تھا کہ جب پانی خشک ہونا شروع ہو تو پانچ ماہ بعد جو دی جیسے ہمد پہاڑ کی چوٹی اٹھاتی تھ وہاں میں پہاڑ
 بنی کی کرسی ہیں۔ اسی لئے ہر نبی کو ایک پہاڑ عطا ہوا حضرت آدم کو سرانہ پہ حضرت نوح کو جو دی حضرت ابراہیم کو کوفہ۔
 حضرت اسماعیل کو مضا مروا حضرت موسیٰ کو طور حضرت علیہ السلام کو کوفہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اقصیٰ

تفسیر صوفیانہ

حبیب برت روح سعادت بدیہیت اریہ کی طرف بلاتی ہے تو باطنی بدیہی داسے عقل سے
 کہتے ہیں اِنی حَبِیْبٌ یُعْصِمُنِی مِنَ الْغَايِبِ ہم شریعت و معرفت کی کیڑا پیادہ ہیں ہم
 اپنے اس دماغ اور معرکی پہا پکڑ میں گئے جو عقل عقل ہے وہی حقیق کی لہروں سے سرا و عذاب کے طوفانوں سے کھ کو
 میری عقل اور معقول بچائے گی میں اس طوفان و سیداب کا مقابلہ کروں گا۔ تب سورج و قمر و کرم کی ضمیر سے جو پا کہا پاتا
 ہے آج کوئی عقل و نرد و انٹل و فلسفہ فیصلہ عذاب رب سے بچنے والا نہیں۔ آج تو کرم خداوندی رحم حق تعالیٰ
 کی طرف آجاء ہی بچنے کا دریغ ہے وہی بچے گا جس کو رب تعالیٰ توحید و شریعت سے نوازے گا یہ مکالمہ اللہ

سے ہر شئی و سعید کے سینہ فیض تجلیہ میں ہدایت اخروی تک نگاہ بند ہے عمر کے ہزاروں دن بیت جلتے ہیں سینہ
 فیض کے انوکھا اثر انی بدیہیوں کو ہمیں ہوتا نہ محبت روح کی لطافت و کائنات کو درگزر سکتی ہے یہاں تک کہ وحشی
 میزبانہ اندر بدن کی گھڑیاں قریب باقی ہیں شئی و سعید کے امتیاز کے ٹپے پہنچ جاتے ہیں اور دریا صحت کی ایک
 موج و دووب کے درمیان یہی حالت ہوتی ہے اور خواہشات نفس کی موج ایسی عاتق ہوتی ہے کہ بحر طینی کے گہرے
 پانی بہاے باقی۔ جس جس کو احساسوں کی ڈوری سے مضبوط بندھا سمجھتے تھے ایک ہی جھٹکے میں باپ بیٹے آں اولاد و نیا
 اور دنیا پر محبت اچھے برے کے درمیان انتہائی مجاہد کی۔ وریاں ہوتی ہیں۔ وقت گزر جاتا ہے پچھتاوا اور حرکتیں
 رہ جاتی ہیں صابر صابر بن پس ہو جاتا ہے میرلا جسمانی فن کے بحر ناک سے میں غرق و امیر ہیں

کنار نفس و نفس پرستوں کی سرشتی کی موت کے بعد مین کیا رُحُ الْبَاقِیَ مَا لَیْہِ سَمَاءٌ اَفْلَہُ
 حق قدم کی طرف سے شریعت و معرفت کی زمان سے طبعاً جسمانیہ کی زمین کو مد کی گئی کہ اسے زمین سفینہ نکل
 اپنے حوادث و کشاکش کے پانی کو شریعت اور اس کے احکام کے مظاہر کے لئے اور اسے سماں عقل و ابتلا و مصائب
 و آزمائش سے رک بٹا کر روح و قلب کو حقیقت میر جوئے حجاب کے باوجود چوٹ چوٹ کرے تاکہ جو دی سر پر شئی شریعت کا قیام ہو و غیبت نہ کرے
 گیا وہ وقت طبعیہ جس میں کاپانی و ختم کر دی گئی حجاب کی دہتری جو حقیقت کو لہر حقیقت سے منہ کرنے والی تھی و نفسی امانت اور پیکر و گیار
 وفات۔ قبض و بطن صحت و نیا باطنی کا فیصلہ و استقامت علی تجدد اور کشتی انیا فضل و برکت کے بحر شوق میں جو دی اور پھر شریعت کے نور کو ہر شئی

وردت وانعامات ہوں۔ لیکن وَقَدْ بَعْدَ الْقَوْلِ مِنَ الْعِلْمِ - اور کہہ دیا گیا کہ سنت کی دوری ہوں ظالم
 نفسوں پر ہتھوں نے دیں خدا کو جھٹلایا انبیاء کی گستاخی کی حق تعالیٰ کو جھوٹ کہ حومت ست کی عبادت
 کی عبادت الہی کی بجائے شریعت کی جگہ طبیعت کو رکھا جب بندے پر قتل کا خطاب رہا آگیا تو بندہ مامور
 من اللہ ہو گیا کہ کشتی شریعت پر خود بھی سوار ہو ورنہ قسم کی صفات نفسانیہ کے جوڑے کو سوار کرے۔ کیونکہ
 تاقیامت تند ورقاب سے شہوتوں کا پانی پلتا رہتا ہے جو کشتی روح نوح میں سوار ہوگا وہی بچے گا باقی کوئی
 نہ بچے گا ہر قلوب میں بے شمار صفات نفسانیہ و رذائل لاجوتیہ کے خاوند بیوی ہیں شہوت بیوی ہے غفلت
 خاوند ہے حرص زوہر ہے قناعت خاوند ہے بخل زوہر ہے عیادت خاوند ہے غضب زوہر ہے صم خاوند
 ہے کینہ پروردی زوہر ہے سلامتی خاوند ہے عداوت زوہر ہے محبت اس کا خاوند ہے۔ بکتر بیوی ہے قوامیت
 و عاجزی خاوند ہے۔ راہ خیر کی کستی کا ہل بیوی ہے غفلت اس کا خاوند ہے۔ غفلت زوہر ہے۔ ہوش و حواس
 خاوند ہے۔ مگر فریب زوہر ہے عقل و خرد خاوند ہے حسد انسان کی تمام صفات رذیلہ و عادات صمیمہ مثل عورت
 کے کردار و کم عقل ہیں اور صفات حمیدہ مثل مرد کے غالب و قوی ہل فکر و تدبیر ہیں آقا کا منات صل اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا سے عورتوں عقل و دین میں ناقص ہو۔ قرآن مجید نے فرمایا الرَّسَالُ قَدْ قُوتُ قُلُوبِ الْبَنَاتِ
 مرد عورتوں پر غالب ہیں اصطلاح صوفیاء میں مرد و عورت جس کی صفات حمیدہ اوصاف رذیلہ پر غالب آ
 جائیں۔ اگر صفات رذیلہ کا غلبہ ہو جاتے تو وہ شخص اہل طریقت کے مشرب میں بند کز در عورت ہے اگرچہ
 ظاہراً مرد بنا پھرے۔ یہی حال ظاہری شرعی عورت کا ہے کالمیت ظاہر باطن کے کمال سے ہے۔ اور ظاہر کے
 اعمال باطن کا نشان اعظم میں اسی لئے باطن کتنا ہی صاف ہو کشتی شریعت پر سوار ہونا ہر ایک پر فرض عین ہے
 جو پیر یا شیخ لباس صوفیا پہن کر شریعت سے دور ہو وہ دراصل کعبہ نفس اور بندہ شیطان ہے اہل شریعت
 کہتے ہیں کہ کعبہ کو صحبت کفار نے خراب کیا مگر طریقت وے کہتے ہیں کہ کعبہ کو کعبہ نے برباد کیا۔ اسی طرح اہل
 ظاہر کہتے ہیں کہ پیروں عالموں کی اولاد کو صحبت فساق نے خراب کیا مگر اہل باطن کہتے ہیں پیروں عالموں کی بُری
 اولاد مریدوں اور مقتدیوں کو برباد کرتے ہیں۔ کعبہ نفس سردار سے خصائل رذیلہ عادات خمیشہ کا۔ کفار نے اپنے
 کعبہ کے لئے کعبہ کے اعمال کا مہار پکڑا۔ مرید پرہیز کے گھرانے کے کردار سے مہار ایکڑتے ہیں۔ اسی لئے حکم ہو کہ اپنے
 ہل کو بھی کشتی شریعت میں سوار کر صفات روح اہل روح ہیں لیکن کعبہ نفس شقی، زوہر ہے وہ اس کشتی میں سوار
 نہیں ہو سکتا۔ پنا فرض سمجھانا بلا ہے مگر ایمان صرف قلب و سر میں تو ہو کر سکتے ہیں۔ صفات قلب ہفت بدہ
 عادت بہت تھوڑے ہیں۔ لیکن نجات مومن قہی کے نصیب میں ہی ہے۔ گروہ فلاسفہ کہتے ہیں کہ نجات کے لئے صرف
 اخلاق حمیدہ کافی ہے اعمال شرعی کی ضرورت نہیں یہ سراسر غلط اور تجربے و متہدے خدو اس لئے کہ اخلاق

تبیہ طبیعت کے حدود سے ہیں اور طبیعت نہیں جانتی کہ عفو زنی ہری کی اصلاح و علاج کس طرح ہوگا۔ اس کو نہیں پتہ کہ ترکیہ نفس کی مقدار کیا ہے۔ اور یہ نفس مطمئن کیا ہے کیونکہ طبیعت تو خود کئی دو ہیاری خودی میں مفلا موقی ہے۔ طبیعت کمال ہی مچا علاج کر سکتا ہے وہ طبیعت حسی طبیعت کا مقلد ہے۔ موثر تربیت اور صاحب شریعت حیا، گرم ہیں اسی نے مرخص پر کشتی شریعت میں سوار ہونا لانا ہے۔ فرق ہونے کے باعث کہ صفت قسم اور حالات سر نہ پار گئے کے لئے سوار حوں اور درج پار لگانے کے لئے تا کہ اس صحت۔ ہماری دوا کا پتہ لگ جلتے۔ چہرے منزل شوق اور مقصد از یہ کے مسافر خانوں کی مدد لگانے والے ہمارے بھتی شریعت میں ہی طبیعت کے علم سے سوار ہونا کہ یہ لائق مافی ہے اور سوار ہونے والا مافی ہے مگر ہر جی در حکم دے مطابق سوار ہونا۔ شریعت کا عمری جہانہ نفس کے فتنوں دے طوق اور دیا کی دلیلیوں تاشہ گاہ کے سیلاب سے نجات دینے والا مفلول ہے۔ اسی کشتی کے سواروں پر شریعت کے سرور کھیتے ہیں بشرطیکہ نایق رہنے کے حکم کی وجہ سے سوار موت ہی بجات ہے تب ہی مفید ہے۔ اگر آپ داد کی دیکھ ابھی یاد رسوں کی ہماری میں سوار موت نہ کات نہ دے کشتی روح علیہ السلام میں نہیں ہی سوار ہوا تھا مگر کچھ فائدہ نہ ہو مافی لوگس حادث و عداوت کا فائدہ ہیں ہے کہ رضاء جس کے لیے عبادت کرنا ہے۔ صوبہ اوراتے ہیں کو حادث کے۔ عار پر ہنا ہے وہ مافی سے حارب کے لئے پر حلقہ وہ شخص سے۔ ہر حق سفید شریعت اس لئے بڑی ت کر مں ہا و شوری میں اللہ سے اور مں کامری کی قدرے۔ جب نہ طلب مافی میں برتو نہ غمور ہے جات دیا۔ کہ جسم ہے قرب ہی دے کر صحت سے کم عقل شریعت کہ یکار اور کمزور سمجھتے ہیں نہ اس کو انتر کا مقدمہ دیتے ہیں حادثہ قیامت یہ ہے کہ کشتی شریعت اسی مضبوط ہے کہ اگر دیا یا اتلا سیلاب مصائب نفس کے فتنے پر بار بر موجوں کے ساتھ حوں قویہ سفید موت جاری نہ رہتی سے۔ اس میں دیا کا سیلاب آئے سے یہ دیکھ لائق پہنچتی ہے اس لئے موت رونے بار بار کدوں نفس کو پکار کہ اے ولد قلب و سر سے پہلا برنے والے تو بھی دیر نہ رہا۔ یہ جہانیت میں تھا وہ معرفت حق اور طلب حذات سے دور تھا۔ جنوں کے ساتھ شریعت ویرکان شریعت کی نصیحت سے آسان۔ اس لئے عقل فدا کی بولا کہ کشتی دے سووی لوگ پر قوف ہیں میں عقل کے پہاڑ پر پناہ دے ہوں گا مراد میں ان شریعت کو بیوقوف اور بل دیا کہ عقل مند سمجھا جاتا رہا۔ دنیا پر صحت کئے اور گئے ہیں کہ تقدیر دنیا سے پریشانی حال سے دیا پرستی چلے گی مگر یہ خیال عام ہے۔ شعور

برمل دیا کارن کرو گئے سکون حار بھی ہوگا شریک غفلت بہت میں کے ترکیہ عبرت کوئی نہ ہوگا

رہتی نہ جب کا برواظم کہ دیں دیا پ ہو مقدم

سے دیتے میں یکس نے دوست کہ ہوگا سب کو پی ہوگا

بل شریعت جب کامل راہ سے شریعت کی کشتی میں سوار ہو جاتا ہے تو وہ کشتی کے ساتھ دنیا و دوزخ میں
 جوتا ہے مگر دنیا اس میں نہیں آتی لیکن بد نصیب کشتی سے دور دنیا، بشریت میں شہوات و شہوات سے پانی میں
 ارض صدی پر جہاں طاف دیا گا پانی، بقا سے ورتماں تھا کا پانی برتا ہے۔ جھٹکتے پھرتے ڈوب جاتے ہیں۔
 بچتے صرف وہی ہیں جنہوں نے حکم نبی کے دامن کو مضبوطی سے پکڑا۔ سداوت یک جہا نہیں رہتا یک زمانہ یہا
 ہی رہتا ہے کہ کون نفس، اور عقل کے بہت کے درمیان و عقل سیم کے درمیان حیوان نمسی کی شہوتوں کی موج اور دھو
 کے تاشوں کے فتنوں کی موت حال ہو جاتی ہے جس سے نفس و نفس پرست وادی فنا میں غرق ہو جاتا ہے ہر شخص کو
 کہہ سکتے شریعت کی حاجت ہے کیونکہ ہی جوئی اور تک سے جاتی ہے اسی میں مومن کی معراج ہے۔ مقام صل پر
 پہنچنا معراج ہے، انبیاء، کرام عالم نورانی مخلوق میں اس سے لے کر معراج لہدیوں پر ہے شدہ خدا کی راہ خدا کے
 اس سے اس کے معراج قرب حاکمی ہے، شریعت مجددہ ریزہ خانی ہے اور مجددہ تواضع سکھاتا ہے اور تواضع رحمتی شدہ کا
 آخری مقام نصیحت ہے۔ تواضع عبودیت کے قلب سے بہت و بادشاہت کی مذت کمال دین ہے تب وہ قلب
 و قالب صدیقین میں شامل ہو جاتا ہے تواضع و عاجزی سرور ہی میں سے ایک جمید ہے۔ یہ جمید صاحب کون کوتاہ
 و دروہ جاتا ہے، صاحب کون انبیاء و کرام لے کے طویل صدیقین پھر شہید پھر صالحین میں رؤساء خیرات و باطن
 میں مولیٰ علی سے فرمایا کہ عالم اجسام میں قابو آپا رہا سب سے سخت نظر آتا ہے لیکن حقیقت میں لوہہ پہاڑ سے
 گت ہوئے سے پانی آگ سے دریاں پانی سے اور سوا پاؤں سے دریاں پاؤں سے ورنہ سناں سے درخت
 بند سے زیادہ شدید کشتی شریعت کا سوار موت رقی و نفس سے بچ جاتا ہے معرفت اکرام فرماتے ہیں کہ جس طرح عام
 ناسوت میں سات تک ہیں اور ایک سواختہ پہاڑ میں سی طرح قلب خدا کی سات انیم مطاف ہیں دربار
 و ظلمتوں کے ایک سواختہ پہاڑ میں مجدد شریعت میں سات ہی عطا کو معراج خدا کی پر چھکانا پڑتا ہے کہ وہ شریعت
 جوئی نور ہے اور کوہ طریقت احد عشق ہے جب قلب مومن جوئی انوار قدس پر نزل کرتا ہے تب تک
 رہانی زمین بشریت کی طرف پہنچتا ہے کہ اپنے تہوت و نور مشیت کے پانی کو یہیں باطن کی گہرائیوں میں حتم
 کر دے، در آسمان تھا کو نکم مٹا ہے کہ تفت حلیہ کی، ارش سے رک جائے کہ بزمین قدس پر صالحین
 کا رہنا ہے تو خلعت کا پانی اور فتنوں کا طوں نور شریعت کی وحی سے کم ہو جاتا ہے۔ اور حقیقت رزق و سر
 عقل و قلب، عشق و نفرت، نفس و طبیعت کا مقصد تھا، دہر کر دیا گیا اور کشتی معرفت مقام مقصود یعنی جوئی نور
 پر سہکتا کرتا ہے دراعضا و غماہی عبودیت فوق کے لئے آزادی سے بدحوت و خلد، ہر جگہ میں تو معلوم ہوتا ہے
 کہ خاموں کو دروئی دوری ذوق کی معنت ہے جو سفینہ قبی غروب قدیم کے دریا میں غوطہ زن ہوتی در جلتی ہے
 میوہ کی غلطیوں میں، قریب ہے کہ مومن غیرت میں ڈوب جاتے تو فوراً عنایت زبیر مہکت کر کے پھینکتا ہے

تاکہ فناک وادی میں عبودیت عیدوں نہ ہو اور منت وصال تذکرہ کی سب کمال ذات کے آسمان کو اور منت
میں کو کہ اپنے پہ اور اک سے رک جاؤ تاکہ، حال و آیات کا مشاہدہ ہو در روح البیان عرائس البیان۔

فی، لیرینا ابن عربی

وَنَادَى نُوحٌ رَّبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي

اور یہ راوی نے کہا کہ اپنے کو تو طرح کی اس سے میرے رب بھگ بیٹا میرا تھا ہے
اور دے نے اپنے رب کو بھگ راوی کی اس سے میرے رب میرا بیٹا بھی تو میرا گھر دیا

وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ﴿٣٥﴾

اور یہ ہے اور بھگ وہ دیر خیر ہے اور تو اچھا ما کہ ہے تمام ما کہوں سے
سے در ہے شک حیراد عدہ سچا ہے اور تو سب سے بڑا کہ حکم دالا

قَالَ يَنْوَحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ

فرمایا اسے نوح بھگ وہ نہیں تھا سے اہل تیرے ہے شکہ بہت عمل کرنے دیا
فرمایا اسے نوح وہ تیرے گھر دلوں میں نہیں ہے شکہ میں کے کام بڑے

صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي

بر سے نارست تو نہ پوچھ جسے وہ بات نہیں ہے بے تیرے کہ میں خبر بھگ میں سنت
مالق میں تو مجھ سے وہ بات نہ مالق میں کہ تجھے علم نہیں میں تجھے نصیحت

أَعْظَمُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ رَبِّ

اگر، بول تجھ کو میں سے کہ ہو تو سے جاہلوں عزم کی اسے رب
دانا بول کہ نادان نہ ہی عزم کی سے رب میرے

إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ

میرے بھگ میں پناہ، لکھا میں تیرا میں سے کہ پوچھوں میں تجھ سے وہ بات میں کو مجھ
میں تیرے پناہ چاہتا بول کہ تجھ سے وہ چیز مانگوں جس کا مجھے علم نہیں

قال کا دخل رب تعالیٰ ہے یہ جملہ سابقہ مقولے کا جواب ہے یا حرفت ہر لفظ نوح منادی مفرد معرب ہے، اس لئے صمد پر ہی ہے یہ جب جملہ مقولہ ہے قال کا کہ نہیں میں اُھلکے حرف تشبیہ قال کی وجہ سے زیر سے آیا، پھر اگل عبارت جہاد میں بعضیت کا اہل سے مرد خاندن کا ضمیر کا مفعول نوح بنی اسرائیل عیضاً ان حرف تشبیہ زیر سے اس لئے ہے کہ خدا میں ہے جملہ، مینہ سبب ہے جس کا ضمیر کا مفعول بنی اسرائیل ہے عمل یہاں دو قرینیں، درہنہ میں نہ عین غیر صراح صحیح تر پہلی ہے مینی دو پوشیدہ ہے عیضاً صبر مرکب، صافی غیر صفت سے سنل کی حدائیں فاعل کا سنل ہی ہے نوح و قیہ کا زبرد و متکلم معقول بہ پردہ است کہ ہے در صلح سنل متدی مد و سنوں ہے مفعول دوم گلابد ما موصوہ ہے سنل فعل، قصہ کہ علم جارہ معلولیت کے لئے کہ ضمیر کا مفعول نوح بہ ب بارہ ضمیر کا مرتب ما ہے علم موصوہ ہے اسم مین فعل ناقص ہے بدین وجہ مفعول ہے فی عطفت حرف تشبیہ ہے یا متکلم اسم ان کے بوجہ اخافت نوح کسور سے ہے ایضا فعل مضارع معنی صا و عطفت سے مشتق ہے مراد ہے عام لاگوں کے لئے نصیحت اگرچہ مخاطب خاص ہرک ضمیر کا مفعول نوح ہے ان نکون ان مصدر یہ باب نصیحت کے لئے ہے نصیحت اور وسیت خاص ہے مگر وہ طواصل معنی کویش۔ یوم پر جو ہاں میں تھیں یہ لی میں اف لام متفرق جہل کی جمع ہے حائل سے مشتق ہے بعض جاں بوجہ کہ بے علم رس۔ قال یہ کلام سے حضرت نوح کا قرآن سے مشتق سے فعل ماضی نہ مدعا تب۔ رت یہ جملہ مقولہ ہے در صلح رقی بوجہ بافت مضاف الیہ یا متکلم مدعا ہے، کہ کسور اس پر رس ہے فی عطفت سنل سنل و سنل سے مشتق ہے عین بوجہ قائم کے موصوہ کے کسور سے یا متکلم اسم بن سے نکود صیغہ مد مشغلہ نکود، جوب زوی سے مشتق سے فی میں عین صبرت نوح میں ماب کہ ب تہدہ استقامت کی ہے رت ضمیر کا مفعول رت، رت سے۔ ان حرف، سبب مفعول بہ سے سنلک فعل مضارع منصوب سوال سے بنا ہے صل میں صرف پوچھا یا نہ جانے کہ دعا صطوح عرب میں سوال محسن پوچھنا ہے دعا محض، گنگنا ہے در طلب عام ہے ہر کوکٹ ضمیر سے مراد امتدادی ہے ما موصوہ مفعول بہ ہے سنلک کا سنلک فعل ناقص مینی رہا نہ حصولیہ کے لیے بحدت ماضی کے، و دنی مطلق کے لئے سے یہاں میں ک تلی میں بحیب غار نہ نہ رہا ہے فنا لام حرف جر ہے جو ظہر اسم در ضمیر متکلم متصل میں زیر والا جو کہے باقی فہم میں زیر والا اس کے کثیر استعمال میں۔ یہاں مفعولیت کے خصاص کے لئے ہے بہ ب حرف جر تعدیہ مفعول کے لئے ہ ضمیر غائب کا مفعول مطلق عام سوال ہے علم موصوہ اسم محسن ہے کہ ان تفسیر فی و تر جتوں میں من تفسیر و واظف سے چھ کا چھ پر عطفت ہے ہر دو قال کا مقولہ میں الا واصل نا لفظ یہ حروف قدیم میں سے ہیں ونا کو حذف کر کے لام میں مدغم کریں نا حرف شرط لا تفتہ فعل مضارع ان شرطیہ کے جزم دیا لی میں ماہر مفعولیت ہے و عطفت کے ترخم مضارع

ہے جزم غلط کی وجہ سے بن گئیں۔ تھانور کو جزم ہو بوجہ جزا، شرط۔ وہ پتے ہی ساکن قی لندہ گر گئی پس
وہ متکمل فعل تامہ سے یعنی حاضر میں جاری بعینیت کے لئے جو کچھ بین الف لام استعراقی یعنی تدا حیرت و جمع
سے حاضر کی حاضر سے مشتق حاضر وہ ہے جس کا تمام حال مرد ہو جائے۔ یعنی باقی رہے نامعلوم۔

تفسیر علیہ السلام [وہا من دانہ فعال وقت نئی من ہلی و ت و عدت الحق و ہ حکم

لندہ بن اور حضرت نوح نے اپنے سب بچوں کو مد کی تو تفصیل سے عرض کیا ہے
میں سے یہ ایسا کنگان جو میری نسل کا ہی یعنی بنات اور بنیاد تھا میرے گھر والوں میں تھا اور گہشتہ روں
میں تو سے وعدہ فرمایا کہ تیرے ال کو پیو جانے کا بعد احسن کے حکم سے دکانہ مشابہت سور سے کہ تمام صل
پچاسے چاہئے گئے یہ مشابہت میں سے لئے ہے کہ حاضر یا یوسی اللہ لندہ تی تمام گھر کے رہائشی و خانہ داری و اہل و
ہوئے میں یہاں تک کہ مرے وہ مشتقی بھی مل بیت سکوں میں تیرے مومنے میں وہ بے شک تیرا وعدہ تھا ہے یہی
ثابت و مضبوط ہے اس اختلاف میں سے یہی ثابت کہ عادلوں کی عادل حسب حاکموں کا فیصلہ قبول دھوں
سے بہتر فیصلہ فرماتے والے کریوں سے ستر کریم ہے کیونکہ کائنات تیرے مشابہت قدرت میں ہے سدا مہیہ عطا کس
طرح ہو سکتا ہے غلطی تو وہ کہتے ہیں کہ ات میں کی مر۔ حاضر کلام در ترتیب علم سے یہی ثابت ہو رہا ہے کہ
کی غرقابی کے بعد ہے کہ بپہن معنی میرے وہ ہے کہ یہ عرض و معروف کنگان کے عرق ہوئے سے بیٹے ہے۔ نر
یہ بر طرف غلط و در حدت کام سے یہ طوں دس سر رگر ملندہ یا جیسا کہ سورہ کے جس تفصیل میں منقول سے گویا
کہ تیس ہزار تھ ہند تھا سدا کا فریستے تجریب کار کے من کا ام موٹ ل غرض تھا روج لیا ان کے لکھی ہے کہ اس
کار کا قد میں مرا تیں سو ہیں گرب تھا تیں ہر ساں رعدہ رہا۔ یہ قری کسی سپاہ پر جڑھا تو اس کی کہ تک پل
معصوم فرماتے ہیں کہ یہ اپنے بیٹے قدر بہ سے غلاب میلاد سے ہی کر یہ غلاب ہے یا اس کے کہ اس نے کا فر سے
کے و جو حضرت روح عبد السلام کی خدمت کی لور۔ دار سے کڑی رحمت اٹھا اٹھا کہ حضرت روح کے پاس پہنچانی
تھی یہ اتنا قوتور تھا کہ تیں رحمت پور سے ایک دم اٹھا کہ میلوں دوڑتا چدا تھا۔ اور بڑی خوشی سے اس سے یہ
کام کیا اس خدمت ہی کے سدرے میں اس کو عذاب سے پیو گیا۔ جیسے کہ اس فرعون کے ایک کاؤ کو عرق ہل سے
میں سے ہی جا گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ٹوپی سے پیار کرتا تھا اور اس طرح کی ٹوپی پہنتا تھا۔ قدرتی
دو حضرت موسیٰ کا پورا سامن میں کہ زرا و دل لگی لوگوں کو دکھایا کرتا تھا۔ قدرتی سینے پیادے مندوں کے غرض بھی
پسند فرماتا ہے اگرچہ کافر کی سب سے مرے در میں نقل کے طفیل دنیوی مذاب سے کاؤ کو پٹا مل جاتا ہے۔ اگر
موج بن غرض کو اس کے قدر کی وجہ کی ت ملی تو اتنے عرب سے سویا کہاں۔ بیٹھا کہاں۔ کہ ایک طویں تو دس سو
پتہ لگ کہ قدرت ہی نے اپنے کرم سے پیو یا اسے لگا کر عہدہ جوگئی۔ سونے تینے کی حالت میں یہ سب

معمولی خدمت کا صدقہ ہے لیکن کنون نے گنتی کی تو باوجود بیٹا ہونے کے غرق کر دیا گیا۔ بعض علماء نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ہر اثنیٰ عشری کے لئے ایک کعبہ ہے جس میں زندہ ہوگا تب روح علیہ السلام اس عرصہ تک کہ اسے سورہ میراث آتا رہے اس سے جس کو تو نے غرق فرما لیا اس کو ابھی بچا ہے جسے کا عظمت کا ترجمہ کسی طرف راجع نہیں صورت میں بھی یہ نفس استعمار ہے دعائیں بے قال، نوح نہ سرفراز
اللہ علی من صام ولا یفترق ما فی قلبہ من سرور فی اضطراب نکو من بعد جلیل ربنا تعالیٰ نے حبیب میں رش دوایا ہے اور بے شک وہ کنوں تبارہ سی بی تو ہے مگر تبارہ ہی ہیں جسے حق وجہ ہے کہ جب بل کو سو رکھنے کا حکم ملتا تھا تو وہاں اتن کر دیتا تھا ان سے ورنہ کیسے اسٹیشن کیا گیا تھا بارگاہ حق تمہارے میں بیت کا سرد قرابت دیوی یا نبی نہیں بلکہ قربت دینی موسیٰ درکافر کے درمیان کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ کار جوئے نے سدوہے شکر وہ سے عمل ملک مل تھا مگر حق صداقت کا کوئی عمل سے پاس نہ تھا۔ اس طرح کہ مغرور متکبر برمنش اور والد کا ذہان ہی نہ کاسے دب گستاخ تھا یعنی کے یا پتھے کام کے کبھی قریب بھی نہ گیا تھا اور دیوی یا ندوی یا دونوں مقدم کی تحائف کا دار و مدار تو ہمیں نہیں چھے کام ہیں۔ مگر اس کی حدیقہ ہی بھی کوئی تو کہ رکھنا نبوی اس صاحب سے بچ جاتا۔ بس یہاں ملاقات تو آپ کے اہل بننے کے ماننے ایسے ہر سدا سا خلافتیں ہیں سے سورج ٹھہرے ایسے مولدیں حاکمیتیں مذہبیہ۔ سرتعالیٰ نے نصیر نواری کی سند کو سامنے فرمایا کہ وہ معلوم ہو کہ بعد غرق ہونے کے جو اقل نوک میں کو وہ مدھر بھر یہ گنتی کرتے ہیں نہ ہی کہ حاکموں میں جوتی وہ بے دین ہیں۔ اسے سورج جس حکمتوں اور رانی راہوں کو تم جان نہیں سمجھتے ان کے بارے لوگوں کے سامنے سوال مست کردہ۔ اپنے سوالات کا کوئی ذمہ نہیں۔ بے شک میں نصیرت کے ذریعے مع کرتا ہوں تم کو اس بات سے کہ جو تم نادانوں میں جب ہم نے تم کو پیسے کی ضرورت کر دیا تھا اس کو سوراہ کرنا جس کے غضب کا بیسہ فیصد ہو چکا تھا بارے میں بت چلے سن کر دیتا۔ تم کو اب محبت پہنچی میں اشتباہ نہیں ہونا چاہیے تھا۔ تم پر واجب ہے کہ کھر کو سمجھو کہ یہ عدل سے بچے وے نہیں۔ اس لیے میں رب تعالیٰ نے بہت دفعات سے جواب بھی عن فرمایا کہ تمہارے اس سے غرق کیا کہ وہ آپ کی ہل سے نہ تھا ور بل اس سے نہ تھا کہ غیر صاف عمل و لائق یہ آپ کی بارگاہ کے لائق نہ تھا پھر ساتھ ہی یہ سوالات سے مع بھی فرمایا کہ تم سے سوال نہ کرو جبکہ اس کی بدعملی اس کے کفر کو تم بھی جانتے ہو اور اس کا غرض سب پر عیاں ہو گیا کہ "خدی مرتے رفت بھی اس کا کفر یہ غرض نہ تھا۔ ربی میں کی حکمت تو تہ یکسر پوچھتے ہو اللہ کے نام ہیں سب کے سامنے مست ہو تیو تم کو کوئی ذمہ نہیں۔ بعض نے کہا کہ علم یعنی مطلب مفید اور فائدہ ہے یہ سدر کے رد میں کہ جنتی سے جنتی کو نکالے اور جنتی سے جنتی کو نکالے چاہے تو صلب دم علیہ السلام سے نہ بل کو نکالے خواہ صلب نور سے کنعان کو چاہے تو صلب ہوجاں سے حکمران کو نکالے۔ یہ تو جو

کہ نبی کی ولادت کافر ہوتی مگر یہ نہیں ہوا کہ نبی کا دسرا کافر ہوا ہو۔ جن لوگوں نے آرکافر کو ابرہیم علیہ السلام کا والد کہا ہے وہ یاسپہ دیں ہیں یا نا کچھ۔ حضرت برہم کے والد تاریخ تھے جو صحیح موسیٰ تھے۔ بعض نے یہ تفسیر بھی کی ہے کہ نوح علیہ السلام نے عرض کی بولی تعالیٰ تو کشتی میں سوار کرنے سے منع فرما دیا تھا کچھ کو مار میری عرض سے نہ وہ میرا اہل تھا اس کو یدان کیوں نہ ملا جو اب فرما کہ یہ بڑا عید ہے اس کے بارے میں سب کے سامنے سو نہ کرو جو کچھ آنکھوں دیکھ لیا دوسرے کچھ بیا بس دی کا ہی رکھو۔ نوح علیہ السلام نے یہ سوال سنے کیا تھا کہ کعبہ نے کفر جیسا رکھا تھا آج کہہ رہا ہے کہ میں کشتی میں نہیں بہتا کسی پہاڑ کی پناہ پکڑ لوں گا اپنے کندہ کی سات بوی بھی اس کا کفر نہ سمجھی بلکہ گمان کیا کہ شاید وہ اس پانی کو کفر کے لئے عذاب نہیں سمجھتا بلکہ دیکھے ہی کہہ رہا ہے کہ اہل میں کشتی میں نہیں آؤں گا بہت بھیڑ ہے اگر زیادہ پانی ہو تو کسی پہاڑ پر چڑج ڈوں گا بھی یہی بات چیت ہوتی ہے کہ بہر نے بہا یہ تب اپنے یہ سوال عرض کیا۔ جس کا یہ جواب دیا صہ العابدی کہ کامطلب معیت مکانی ہو کہ فنی معیت کلام یہ کہ سے نوح یہ جو تمہارا جو رہا بیٹا کنعان تمہاری آنکھوں کے سامنے ڈوب رہا ہے یا سمت دت ہو سے جو عذاب چکاتے وہ تمہارا اس لئے اہل نہ تھا کہ کفر و ایمان میں کوئی تعین۔ ورنہ یہ درخت نہیں ہے۔ تم جو ہی ہو ایسے سوال کیوں کرتے جو جس میں عدم ثانی جدیات کی معدومیت پائی جائے یہ ٹھیک ہے۔ یدان پر کا ہی سوال ہے کہ نسب پسر کا مگر یہ ہمارے رزق میں حکمتیں ہیں تم نہ ایسے نادان ہو۔ تم تو ہمارے عظمت ہی ہو اور یہی عدم شہرت کروڑوں درجے اونچے خیالات رکھتے ہیں اس میں بستی جہت کبھی نہیں اچھڑتے اَللّٰہُ اَعْلَمُ اَنْ تَخْلُقَ مَا تَشَاءُ بِیْہِ عَزَّ وَکَلَّ اَللّٰہُ عَزَّ وَکَلَّ a

و جواب پر

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں فائدہ شہادے کے رسول اور سب سے

زیادہ محنت اور اس کے ذریعے سے جوتی ہے اس کے مقابلے میں وہ کسی بیٹ بیٹی کو کچھ اہمیت دینے کی عادت نہیں دیتے دیکھو حضرت نوح نے اپنے کافر بیٹے کے پاس جانے کی دعا کی مگر خود اس کو ایمان کی عین کشتی نعمت خدا کی سمیت بتاتے رہے جب وہ غرق ہو گیا تو ایک دھن میں وہ سب سواروں کو محفوظ جو کسی بھی آئندہ وقتوں میں غافلین کی طرف سے آٹھ سکتا تھا اس کا فقط جواب کھینے کے لئے یونہی یہ فائدہ فائدہ کی تفسیر اور ان آیات کے روش کلام سے حاصل ہوا۔ مومن کو بھی ایسی باتیں ہی محبت چاہیئے۔ دوسرا فائدہ مخلص کو وہ علم حاصل کرنا چاہیئے جو بہت ضروری ہے بے فائدہ علم بے شرافت سورت کرے اور وقت ہی سوچتے رہنا کہ فلاں پر کیا سواں کروں کہ بعض لوگوں کی عادت جوتی ہے۔ بری بات ہے کہ یہ نہ تو دنیا کا وقت چھپے عمل میں ترقی کیا جا چاہیئے۔ سب سے ضروری علم مومن کے لئے دی علم ہے۔ دیوی علم بقدر ضرورت سیکھے۔ خاص کر نور توں کو کاجوں یونیرٹی وغیرہ میں پڑھانا تو بالکل ہی بیکار ہے کہ عصمت کا مقام چار دیواری سے یہ قدر نفس نکال دینا۔ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ صرف گناہ چھوڑ دینا ہی مرد خجست ہیں بلکہ دو چیزیں ضروری نجات کا ذریعہ ہیں۔ گناہ چھوڑنا نہ نیک کرنا۔ شریعت پاک کے تمام مروجہ عمل کرنا یہ فائدہ عمل عین ہے۔ فائدہ سے حاصل ہو۔ کہ عمل کو مبالغہ کے لئے مصدر مریا اور عرصہ کا کے معنی ہیں کہ عمل تو ہیں مگر گناہ ہی ہیں نیک کوئی نہیں چوتھا فائدہ رب عالم کے حضور فوراً عطا کا مٹائی عفویت ہے۔ بنیاد کرنا کہ ذہنیں تعلیم توں دینی ہم کو یہی سبق سکھ رہی ہے یہ فائدہ کثرت میں کی پوری عیت سے حاصل ہو۔

اعترافات یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہ کہ اگر ہم معصوم تو ہوتے ہیں مگر عصمت بیکار کا معنی یہ ہے کہ گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں کہ انبیاء کو گناہ کی سی سزا جوتی ہے دیکھو یہاں فرمایا کہ سب سے پہلی بات یہ ہے کہ جو جوتی ہے وہ ایسے سوال گاہیں اسی لئے منع فرمایا گیا۔ ایک گناہ مروجہ جواب اس کے دو جواب ہیں ایک الہی دوسرا تحقیقی۔ جواب الہی تو یہ ہے جس سوال سے منع فرمایا گیا وہ تو ایسے کرچکے ہیں پھر تمہاری عصمت کیا رہی۔ وہ اگر نبیاء کو بھی بذریعہ نبی ہی گناہ سے روکنے سے توفیق اور نبی میں فرق کیا رہا۔ عصمت سے مجرم بھی مر رہتا ہے۔ اسوں نے تم نے نبوت کی قدر نہ کی تم جو قوفوں کی اتنی باتوں سے بہت سے گناہوں نے سر سے سے عصمت کا انکار ہی کر دیا۔ اور وہ آپ سے اچھے رہے کہ ایسی عصمت سے تو انکار ہی بہتر ہے۔ انکاروں سے عوام کو دھوکا تو نہ دینا تم نے تو اقرار عصمت کا چار پھیر کر انکار کیا۔ جو ب تحقیقی یہ ہے کہ معصوم ہونے کا معنی ہے کہ نبی گناہ پر حق در ہی میں گناہ کر سکتا ہی نہیں۔ یہ نبی وجوب نہیں۔ بلکہ ترک عصمت کی حیثیت ہے اور یہاں سوال کرنا خطرا ہے کہ جس کا کہنا بہتر تھا فرمایا یہ حد ہے کہ اسے نوح بہتر ہے کہ ایسے سوال نہ کرے۔ اگر بات نہیں تو گناہ کا کیا کیوں نہ دوا یا اور وضاحت سے پہلے خود رب تعالیٰ نے جو بات کیوں عطا فرمایا۔

دوسرا اعتراض ہی کی صحبت اور پاس رہنے کا کوئی ذمہ نہیں۔ دیکھو نوح علیہ السلام کا بیٹا بد معاش رہا۔ بیوی باپ پر کاذب رہی، سی طرح نوح علیہ السلام کی بیوی بھی۔ یہ تھی اور یہ کہ نبی کو غیب میں ہوتا مگر ہوتا تو سب سے لگ جاتا کہ میری بیوی زانیہ ہے اور کھان حرمی ہے۔ مگر تعالیٰ فرماتا ہے سورۃ نوح آیت ۱۸ اَمْ لَمْ یَلِدْکُمْ وَہُوَ ۤاَعْمٰیؕ نُوْحٌ کَانَ تَحْتِیْ عَصٰدِیْنِ مَرْوٰیۃٍ وَّہَا صَاحِبُ۾ۡ یَخٰلُفُہَا ۚ ہا۔ ان دونوں بیویوں نے اپنے اپنے بی بی خاوند سے خیانت کی اور بیوی کی حیانت ہی موتی ہے کہ وہ اپنے صاحب کا حق صحبت کسی اور کو دیدے۔ حوا جب ریش کلام بت رہا ہے کہ یہاں حیات سے مراد کفر ہے نہ کہ زندہ۔ کیونکہ پہلے کفر کو ہی ظاہر فرما سے کا ذکر سے نیز حدیث و تفاسیر سے ثابت ہو رہا ہے کہ نوح علیہ السلام ہی کافر ہوئی۔ نوح علیہ السلام کی اس طرف حیانت کرتی تھی کہ صاحب کا حق دینا نہ کرتی تھی حضرت نوح نوح ہوا۔ کتنی تھی۔ اور حضرت نوح کی بیوی کا سوی کرتی تھی کہ اسے علی بنی تھی زبور لعنہ فرماں ہی کی بیوی کافر ہو سکتی ہے نہ کہ نہیں ہو سکتی (کبیر، معانی، صاوی، جلالین، خازن، بیان، مجمل، مظہری، مراح، منیر، تفسیر الاعتراض) بنیاد ہی انسان ہی ہوتے ہیں اور کوئی انسان بھی اس پر قادر نہیں ہو سکتا کہ ہر وقت میں ہر لمحہ میں معیار رکال پر قائم رہے جو مومن کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ اس وقت کسی ناکم مصیبتی موقع پر نبی حبیب اعلیٰ انسان بھی تھوڑی دیر کے لئے اپنی بشری کمزوری سے مغلوب ہو جاتا ہے (موردی، البدایہ) سے غلطیاں ہوتی رہتی ہیں جس طرح کہ دوسرے عام انسانوں سے جو عیب و جہد و رماں کی بد بختی کو کیا ہلنے کہ وہ مقام نبوت نہیں جاسکا اپنی جہالت سے بدھائی کہ نبی کو عام ترازو میں توں چاہتا ہے۔ یہ عقیدہ بنیائے کفر ہے تو ہو سکتا ہے کوئی اس گمراہی کو نہیں مان سکتا اس لئے کہ نبی کمپی می بشری کمزوری سے مغلوب نہیں ہو سکتا وہ جلیتہ پر اس مندرجہ میں معیار رکال پر قائم رہتا ہے جو معیار ہر مومن کے لئے ہے۔ اس سے بھی مردوں دوسرے بلند معیار نبوت کا ہوتا ہے جس پر مرآت ہی قائم اور قائم رہتا ہے یہ کہ انتہائی درجہ میں ہے کہ بنیاد ہی انسان ہی ہوتے ہیں۔ کہا یہ چاہئے تھا کہ بنیاد انسان ہی ہوتے ہیں۔ خوشخص بارگاہ نبوت ہی اور بھی کافروں نہ سمجھے میں میں شیطانیت نہیں تو اور کیا ہے۔ اگر نبی صرف انسان ہی ہوتے اور بشری کمزوری سے مغلوب ہو جاتا کرتے تو حضرت نوح کو اس طرح تنبیہ نہ فرمائی جاتی بلکہ عام انسانی غلطوں کی طرح درگزر کی جاتی یہ متفقہ عند علماء ہی بت رہا ہے کہ نبوت کی شان حد گاہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ

مقام انوار میں پہنچی کہ رب جلیل اپنے عبد ذلیل کا متحاب لیتا ہے بندہ پاک ہے و اما دی نور
 رَحْمَۃٌ مِّنْ رَّبِّکَ اِنَّ اِیَّیْہِیْ فِیْہِیْ ذٰلِکَ وَنَعْدُ اَنۡنَحْنُ ذٰلِکَ لَکُمْ اَعۡمٰرُ

نوح روح نے مذکی اپنے مرتبی حقیقی کو تو عرض کیا اے میرے رب میرا وہ نفس جسدی جو روح و قلب کے روح اور دل و دماغ سے کل سر کے رہیے یہ بد ہو تھا وہ میری اہل تھا۔ درجے شک تیرا وعدہ از یہ نجات و مسائب و آلام کا برحق اور سچ ہے اس طرح کہ جب رب تعالیٰ نے اپنی حکمت و فضل سے ارادہ فرمایا کہ اعلیٰ علیین کی روح مقدسہ کو تھام غلو سے

س کے پڑوس جسداصل سائنسین کے قرب میں تارے تو نسیم وریا ورفواصل الخوص کی روحوں سے ، رگوں
م بذل میں عرض کیا سے جس سے رب تم کو پسے قرب حاصل کے مقام سے اپنی دوری و درکات سہل کی طرف آتا
سے عام مقام سے عالم فنا کی طرف وار سرد سے در حرک کی طرف وار مقام سے وار فرق کی طرف وار رست سے در مد کی
دست۔ منزل اصل سے منزل نسل کی طرف منزل تجرد و نقیوت سے منزل تاسل و رملوت و طرف مقام جہاں سے مقام
نعل کی طرف رمد اصطلاح سے غیر جہاد کی طرف ، از فرما تا ہے تو وعدہ کیا تھا رب کریم سے پسے جس کے رب
غیر سے نہ در تہ کو ورتہا سے بل کو مدکت بقدری کے حضور سے بحالت ہوگی پھر جب روح قدس کے حکمت خانی
سے پڑے روحانی رعیف پیدا موت میں مومن یکا فرم قلب نہ سرس عقل مومن و نفس تارہ کا تو مش روح
یقین سے کشتی قرب میں سو ہو کر حیات پاگئے و جس مکان مٹا ہست شرعی کی کشتی سے مغنہ یعنی دوری میں رہا۔
حبب عدو و فتنہ و بحرین میں نفس تم ہو کر فنا کی غوش میں چلا گیا تب عرض کیا مومن کیا یہ نفس میرے حق
مندی میں سے ۔ قد در تیر دعا نکات ابدی تھا۔ تو عادوں سے زیادہ عادل حاکموں سے بہتر و کہے تیرے سب اعمال
میں حکمت میں جو پا حال با نوح خیرات بس من اھلک اللہ عمل عبدی صلوٰہ فلا تسب ما نسو لک بہ علیہ
انی اعطت لک ثلثوں میں انھیں فرما سے روح روح وہ نفس نبیہ تیرے اور دینی اور دین
ذات کامل نہیں۔ بیعت و قسم کی ہے ما بیعت قرابت اور ما بیعت دیں دولت ہاں پہنے نفی قرابت سے کہ نہ تمام
سحر کی دن میں ن مشورہ بھی طفیل روح ہے یہی ولادت صوفی ہے پھر نفی بیعت دینی ہے کہ وہ خود پرستی کی بد عملی
میں ہے وہ عدت بارگاہ ادب سے اے دون بل قرب کے لئے شہادت کی راہوں کا ادب یہ ہے کہ جس کا تہ کو علم
حقیقی ہو جس کے پاس سوں۔ گنا کہ بل قرب کے لئے خاموشی عین قبولت ہے کلام ہی بی بی سے کلام نق کا نشان
مگروہاں فنا میں نجات ہے یہ ہم راہی کرم سے کہ طفل لیلیٰ کی طرف تعقیب کی بصیرت ہے اس لئے کہ روح
میں صافی و نفسوں کے ساتھ رہے اس لئے کہ روح علی جب نفس مغنی اور میں کو خواہش کی مت بدست میں رہے تو
وہ روح دن سمت جہاں طبیعت دان ہے حال دیت با اعوذ بک انت اسدک ما یس فیہ علیہ و لا یغیر فی
و مرخصی کر۔ جن اھل سیرت نور دن سے عرضوں سے میرے حقیقی زلی مدی مربی میں تو بہ کرنا ہوں
پڑی بنا رہیں۔ جس امتیاز کی بجات کا سوں کر اں ان شہوت دنیا آفت عین لونی فتنہ سے جس کا علم باطنی حقیقی کچھ کو
ہیں سے۔ گرتو ہی انوار معرفت سے میری تائید نہ فرمائے اور اپنی ہدایت کا مدد و عابد سے کچھ پر رحم۔ کرے میری عاجزی
کو بخشہ ہے تو میں دون جہان و عالم تجلیات کے نقصان و لہج میں رہ جاؤں۔ کہو کہ رحمت رب نصیبے کو روکنے
لا بے و قاتن حکمت سے کہ جو مسلمان امتحان میں ہو اس سے اسرار مناجات لطائف خطاب حقائق مکاشفات چھپاتے
جستے ہیں اور ضروری نہیں کہ اس پر نجات رسید کا حکم سابق جہدی ہو۔ وہ اور کہ مرد سے عروہ و رمل جوش سے ساقہ

رستہ ہے۔ مگر غیر صدق یہ ہے کہ معرفت و رسالت و قربت نہ ملے۔ حال وہ ہے جو تندرہ ہی سے ناواقف ہو اور اپنے اہل کی عادت سے غافل روح کو عالم سب کچھ بتا دیا تھا اب جو سے پرستش نہ سمجھتا ہے کہ توبہ و اہل نہیں۔ اگر دہ کرم نہ فرماتے تو ہر شخص حقائق معرفت کی بے علمی کے حساب سے پہنچتا ۔ ۔ ۔ کو مثل نوح روح کے ہر وقت توبہ کے آتے رہنا چاہیے

قِيلَ يٰ نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ

کتاب سے نوح اتر باؤ سے سلامتی طرف سے ہماری اور برکتوں پر تم اور برکتوں سے نوح فرمایا گیا، اے نوح کشتی سے اتر ہماری طرف سے سلام اور برکتوں کے ساتھ

أُمِّم مِّمَّن مَّعَكَ وَأُمَّم سَخِمْتَعَهُمْ ثُمَّ يَمُوسُ

ساتھ تمہارے، اور میں عنقریب نفع دیں گے ہم کو پھر پہنچے گا ان کو جو تمہاری اور میں سے ساتھ کچھ گروہ رہا اور کچھ گروہ وہ ہیں جنہیں ہم دنیا پر رہنے دیں

مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا

طرف سے ہماری عذاب دردناک یہ سے نہیں غیب کی وحی کرتے ہیں ہم کو طرف پہنچے پھر انہیں ہماری طرف سے دردناک عذاب پہنچے گا یہ غیب کی خبریں

إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ

جنہیں تھے آپ جانتے، ان کو خود بخود، اور نہ قوم آپ کی سے پہلے اس سے پہلے ہیں ہر تمہاری طرف وہ جانتے ہیں انہیں نہ جانتے تھے نہ تمہاری قوم اس سے پہلے

هَذَا أَفْصَحُ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ۝ وَإِلَىٰ عَادِ

تو صبر کرو بیشک چھا، حیرت ہے بچے والوں کے، اور طرف عادی تو صبر کرو بے شک بھلا انجا، پر ہیز گاروں کا اور عادی کی طرف ان کے

اَخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ

بمورد کو کہتا ہے میری قوم اللہ کو پوجو عبادت کرو قرآن کی صیغہ ہے

ہم قوم ہود کو کہتا ہے میری قوم اللہ کو پوجو اس کے سوا تمہارا

مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿۵﴾

یہ تمہارے کوئی لائق عبادت سوا اس کے جس تم مگر خود بنائے دے

کوئی معبود نہیں تم رس مفتہ کی جو

تعلق

بکچل آیت کا ان آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق بکچل آیت میں طوفان کی تہ در کشتی پر

پڑھنے کا ذکر تھا اب طوفان کی ابتدا اور ختم اور کشتی سے اترنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق بکچل آیت

میں کفار کے مرتبے کا ذکر تھا کہ طوفان سے کفر کو دنا کر دیا گیا ان کی برکتیں دنیوی نفع سب ختم ہوں آیات میں مومنوں

کی سطحتی و برکتوں کا ذکر ہے تیسرا تعلق بکچل آیت میں ان کا ذوق کا ذکر تھا جو حضرت نوح کی قوم سے تھے اب

اس جگہ ان کفار کا بھی ذکر ہو جو تہذیب ہوں گے چوتھا تعلق بکچل آیت میں نوح علیہ السلام کا قصہ اور کفار کی آذیتیں

عنت و عذابتیں کا ذکر اپنے پیرے حبیب کو تسلی دی گئی جو مسلمانوں کا فہم دور کیا گیا تھا اب ان آیت میں ایک اور نئی درجہ

اور کافر ضدی قوم کا ذکر کیا جا رہا ہے تاکہ پتہ لگے کہ کتے کے کافری جیسے نہیں ہیں بکچل آیت میں بھی

کرتی رہی ہیں۔

تفسیر نحویانہ

مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿۵﴾

بجہوں ماسی مشقت لگا بھروسہ کا مقولہ ہے یا حرف نکرہ مندرجہ، بشرق سکت پر کتبہ کی

ہیں س کے یا نوح سے جس میں معمول آیا اصطلاحی معنی ہے مشق سے معنی جہاں ترنا بسلام میں ب سبب ہے

سلام معنی سعادت۔ ہذا دو معنی ہیں ایک حرف جار میں ہذا نیا معنی طرف سے کا معنی جمع متکلم کا مرجع سبب تہا

واو عطف برکات معطوف ہے سلام کی طرف جمع ہے برکت کی علیک جارہ معنی فرقیات نہ ضمیمہ واحد صراحت مرجع

نوح علیہ السلام واو عاطفہ فہم جمع ہے، مت کی معنی قیدیہ یا مانت مشق دو معنی ہیں جار اور میں ہوسو

اگرچہ ذوی العقول کے لئے آتا ہے مگر یہاں عمومیت کے لئے ہے معنی مع طرفیت کا معنی ہے نہ صیر کا مرجع

حضرت نوح معنی ایسے و امہ مستقیمہم تقریباً ہذا بیت عذاب تہذیبہ۔ واو ابتداء میں طرف

ترکی کے لئے ہے تہذیبہ فعل مضارع جمع متکلم مرجع ذات باری ہے ضم کا مرجع ائمہ ہے س مہ سے مرد م

میں سے کہ یاد نگاہ قدرت امر ہے کہ جو خدمت میں مقرر تھے اے لوح ترویہ تائید حق صورت میں لازم سے اور مصدر بھڑا مردوں فعل ہے۔ دوسری صورت متعدی ہے در مصدر مصدر بر وزن خدا ہے کشتی سے بھی جبکہ ٹھہری سے۔ بعض نے فرمایا کہ حضرت نوح کشتی میں ہی رہتے رہے حالانکہ کشتی جو دی بہ کشتی ٹھہری نہ تھی نہ پل نہ سبھاوردوں کو تو تر دو دیا مگر خود قیام وہیں رکھ لیں کہ کوئی درمیاں نہ لے لیں پر نہ خدا یا رب نہ فرستے رہے کہ جب سورج جوتے تھے تو رب تعالیٰ کے حکم سے اب تریں گے تو اسی کے حکم سے جب جہاں کریم علیہ حکیم رب ہی رہے ساتھ ہے تو پنی مرضی کیوں کریں۔ اس متعارف میں ایک اور گروہ کیا تب یہ حکم آیا۔ کشتی کو تو ہی وقت چھوڑ دیا مگر پیدائش سے نیچے بھی دیا میں پانی ہی پانی تھا۔ اس نے پانچ۔ دھک تپ پیدا کر پانی رہے در جنگلی حور۔ پانی سے پانچ ماہ بعد جب پانی باطل نہ شک ہو گیا تب یہ حکم آیا کہ جہاں سے ترویہ ان سب مسلمانوں کو روٹا۔ دوسری تنظیم میں مشغول ہوں۔ اس حال میں کہ سب مسلمان ہی سلامتی سے۔ پانچ ماہ تپ تپ رہی ہے جہاں سے اس شان سے کہ سے نوح دریا کے ساتھ یہ علامت تھیں ہری طرف سے اس نجات پر مبارک باد ہو اور برکتیں ہوتی ہیں گی سے نوح تم پر اور ایک تفسیر کے مطابق ان امتوں پر جو تم سے سابقہ ہیں یہ تو موسیٰ شکر گدہ ہیں۔ کی نسوں میں رزق میں کارو، رہیں ہے شمار برکتیں ہوں گی۔ پچھل غمتیں یکسر غم نہ ہو جائیں گی کیوں کہ سوں سے ہمارے۔ ہم پر صبر کیا تو یہ اعجاز پانچ۔ بدست کی ماضی بت نہیں کہ ہے۔ شخص

حمد را در حق ردی بسد حد
قسمت کبر کی کہ پیشکش می بہد
سبب خوردی و کم نام نہ خورد
مرک مستقل کن و ماضی مگر

دوسری اس حد میں تم میں سے کہ گروہ پھر ہری محبتوں سے گروہ ہو جائیں گے تو ان کو ماضی کی طرف کچھ دلی عیش کی مجلسیں ملتی رہیں گی پھر دیا میں ان کو چھوٹے گا یا آخرت میں ملے گا ان کو ہمارے بیٹے سے درداک غذاب یک تفسیر یہ کہ روح ایمان سے دیا کہ پہلی ائمہ سے مراد نوح علیہ السلام کی نسل است اور دوسری ائمہ سے مراد باقی مسلمانوں کی نسل ہے کہ کچھ عرصے بعد وہ سب مسلمان فوت ہوئے در بعد طوفان جن کی اولاد پانی وہ کار ہوئی اس کو بلاک کر دیا گیا صلیت تپ کی نسل رہ گئی حضرت نوح لے پنے تینوں مسلمان بیٹوں کو دنیا نے مختلف حصوں میں بکھیرنے کا حکم دیا۔ اور اس طرح ان تین بیٹوں سے ہی دنیا کی مکمل آبادی ہوئی سی لئے نوح کو زمناں کہا جاتا ہے۔ جس طرح کہ مسل مادت زمین، بعدین سے پہلی۔ روایت ہے کہ جب مسلمان کشتی سے اترے تو حضرت نوح نے کوئے کو چھیڑا کہ آج آ کر کہ کب تک جنگی ہوئی ہے در کار بستیں کا کیا حال ہے کوئے نے ایک پیدائش پر کسی کار کی لائن دیکھی تو وہیں کھائے لگا اور خبر دینا بھول گیا بعد ازاں رکو تر کو بھیجا تو پہلی مرتبہ درخت لہریوں کے پتے جو چ سے توڑ کر دیا۔ دوسری مرتبہ کچھڑی پیر ڈو کر مٹی لگا کر مایہ پنے یہ بیان یہ کہ یہ مٹی کس عدسے کی ہے اور کب تک پانی باطل اتر

کراپ بھی تھیں، اتنے۔ یہاں لائے میں بلکہ موجودہ بناوٹی قومیتوں انجیوں میں غلط اور گستاخانہ کلمہ
 دیتے ہیں۔ پس آپ صبر کیے کفار کی تکذیب پر جیسا کہ صبر کیا روح علیہ سلام کے حق و حرمت کو یہ صبر کی
 غرض سے اور چھائی۔ دیا میں فتح ممدی سے آیت میں کامیابی سے صرف منقبتوں، صابروں کے لئے ہے
 جیسا کہ روح علیہ سلام نے وہ کی قوم کے بھائی دیکھ اس آیت میں ہو۔ کہ وہ اور غریب بد دریں کو تسلی
 دیتی رہی جائے کہ سے تو کوسد یک بیجا وقت میں رہتا کہ باطل فہرہ ہزار سال تک ہی محبت اور دُشمن
 کے تک جی، خدائے دوس اور حق پرست خدا۔ کتنی ہی مصیبت میں موت خدایات بدی عیب ہوگئی اور دنی
 آرام۔ شمع

مردش عالم عظیم بتا رہے خوش داد

دعائے تیرانی

کہ کس جہت گھر فناء پر غم نخواستہ ماند

جہنی دیکھ کر شے فاسے یہاں کے غم پر گھرائے نہ جہاں کی خوشی پر اترتے۔ یہاں کے زندہ با دینی فصول بہا ہے
 مردہ، جی کچھ پس۔ جس قسمت میں وہ لوگ جن کو عشق کا شیکہ لگ گیا اور دیا وہاں فہا سے جن جو گئے لکھنا، تو
 محبت و عشق صبر۔ یہ بھی۔ نعمتیں کو لوگ بہت در زمانہ گزرنے کے بعد سے ہوں چکے تھے یہی نہ
 میں جس کو وہ اور فہاری قوم سے قرآن سے پتہ۔ چہتے تھے، انہی میں سے بد کی تہا کے معنی جہر عشق اس سے
 صاف سے کو مقید یا گیا۔ اس کی یہ قید لازمی ہوگئی انہی اب انہی کو نہ جی ہو کہ وہی مرد ہوگی جی سے بد سے جی میں
 عیب کی مدد سے ولا۔ عیب نہ لکھ کا ہے۔ عیب نہ میں محقق کے علم، و روق کا کوئی نقص۔ جو اس کو غیب
 عشق و صبر۔ کتے میں نہ وہ عیب جس میں محقق کا عشق ہو۔ یہ عیب خاص نہ اس مندوں کو متا ہے۔ یہاں
 رسے دینا۔ دامن رسن ہو، نہ من بشمار دوسرا عیب عام و بیاد اللہ کو بھی بلکہ قرآن پاک کا ان کی
 نے درجے سرسنان کو۔ پھر وحی ملی یعنی قرآن پاک کی ان خوبی خیروں کا علم سر شخص کو جس وقت کہے گا جس وقت کہ
 ہو۔ ان عیب کے شکوہ قرآن پاک کی بھگتی سکون ان میں مردوں، ہر کو ایک مردی ہے قرآن کریم کی بھگتی، اس سے کہ
 سے پہلے ہی نہ ہو۔ اس کو با پس بھگو کہ جس ات مدد میں نے از میں قرآن پاک میں کو سکون و محقق کے حق سے ہے
 ان ترخمن علیہ انقر کی مدد لگئی و در بوزات ماہرات خدوں قرآن سے پہلے ہر سال وہ دستان میں جہر نیل
 میں کے ساتھ در در ہائی رہی۔ اس سے یہ عیب عیب و قعات سالہا سال پہلے ہی کیوں کہ۔ جان سے سون گے۔ یہی وجہ
 ہے کہ آیت میں سب دھرمند کو عیب و عطف سے بیان کیا۔ معصوم یا ماسم معصوم سب پر یہ عیب ہے جس
 زمانہ عطف سے بتایا۔ لاعلمی میں سب برہم گروہ معصوم علیہ معصوم کا کہ ایک ہوتا ہے مگر صیفی، اور ہمیر کی تعریف
 نے بتایا کہ نہ علم میں مردوں سال کا فرق ہے۔ جی کریم کو، یہاں یہ عیب نہ لکھ گیا۔ دیگر محقق کو نزل قرآن
 کے یہ عیب آئے وہ ان آیت سے تعارض لازم آئے گا معان شمر بہت تقویٰ کے تین درجے میں مدد شمر بہت

پر عمل نہ نعت پر شکر نہ معیشت پر صبر۔ یہاں قیصر درجہ مراد ہے ورنہ شکر سے مراد صبر ہی میں۔ نئی قوم کا اندر
 ہوتا ہے۔ ہریر کے لئے ضروری ہے کہ جو عیب سے واقف ہو۔ تہاں اسے ہوں۔ مذکور کا مہر ہے کہ موسیٰ سے عیب
 کے پردے اٹھائے ورنہ یوں کو ان نعروں کے ذریعے انی مہر سے ڈرتے دربی ہی جاحا ہذا مقررہ دس یغور
 عُبُدًا لِّدَیْکُمْ مِّنَ النَّبِیِّ عِزُّہٗ رَبُّکُمْ لَا تُفْکَرُوْا فِیْہِمْ لَعَلَّہُمْ یُعْزِزُوْا۔ یہاں کوئی فعل عبودہ رو شیدہ میں بلکہ وہاں بعد فعل سے
 آخر سب جوقہ بنو نوح علیہ السلام میں سدا تھا۔ یعنی در بھی جو سے خود علیہ اسلام کو ان کی قوم کی طرف جو ان کے
 قومی عبائی گئے تھے علاقہ میں یہ قوم آباد تھی عربی انسل مٹی چوتھے داد عادت سے قبیلہ کا نام پیدا تھا۔ اقی یعنی
 بھائی سوئے کا مطلب ہے قوم کے ایک فرد۔ ان کے شجر نسب میں تختہ کتب ہے صحیح ترتیب ہے۔ خود بن تبارع عبد نہ
 بن ران بن خود بن عوض بن ارم بن سام بن نوح۔ ساریہ کا اصل نام عبد نہ تھا مومن واحد سے عوض کا اصل نام
 عاد تھا بعض نے کہا کہ عاد عوض کے بیٹے تھے۔ تو خود اس طرح ہوا ابو ذبن عبد نہ بن ران بن خود بن تبارع بن عوض
 بن ارم بن سام بن نوح۔ پھر قبیلہ کا نام ہو۔ بعض نے کہا یہ عاد عدتے کا نام تھا نہ کہ کسی مرد کا۔ مگر یہ غلط ہے
 رونوں میں مطابقت اس طرح ہو سکتی ہے کہ پہلے مرد کا نام ہو پھر اس کی اولاد سے ہی عدتے کا نام رکھ دیا۔ جیسے
 کہ بنو سدرہ بنان مشہور ہے کہ آدم علیہ السلام کے بیٹے پوتوں کا نام تھا اور جیسا کہ فی زمانہ عام طور پر بڑے لوگوں
 کے نام پر شہروں علاقوں کے نام رکھے جاتے ہیں حضرت خود کو بی چالیس سال بعد تبلیغ کی حارث بنی۔ چالیس سال تک
 آپ عبادت و ریاضت میں مشغول رہے۔ آپ کی قوم بت پرست تھی اس لئے آپ سے پہلے تبلیغ میں قرآن شام میری قوم جہاد
 کروا کر اللہ تعالیٰ کی اس کی وجہ یہ ہے کہ کائنات میں جو اس کے کوئی بھی معبود نہیں تھا ہی عبادت کے لائق وہی ہے
 کہ اس کا غیر ہر کسی کے لئے عبادت خاص کر دینیہ جو کچھ تم پرستی کرتے یہ تمہاری خود ساختہ جہاد میں یا
 ناوئی عقیدے ہیں یہ باطل کے جہات ہوتے ہیں۔ اپنے باطل سے نہ کر پھر نا ہی کو کہتے ہو کہ یہ بت جن کو تمہارے
 ہے تمہارے خالق میں کسی صاف عقل پس ہے وہی حق ہے جو تم کہتے ہو یہ فتر ہے کہ تم کہتے ہو بت پرستی کا حکم
 تمہارے دین ہے۔

تیسرا اعتراض پہلے یہ کہ ہر دکن قومیت مفید نہیں اور کافر اہل نہیں ہی قانون سے کسان کو عرق کر دیا
یہاں سے صورت کو کھانا چاہو کہ قومیت کو مفید بنایا۔ کفر کی قومیت کا تذکرہ کیا۔ اس کی وجہ کیا احادیث کفر کے
قومیت و قن مفید نہیں مگر یہاں آج چاہو کہ کہ نہ نہیں بنایا ہے بلکہ کفار عرب کے اس وہم کا جواب دیا جا
رہا ہے۔ کہرتے تھے کہ بعد وہ بھی بھی ہی ہو سکتا ہے جو ہماری قوم سے ہر دم ہی ہی پٹے پٹے ہر دم رہتی ہی رہتی
جوابا فرمایا کہ یہ شرع سے ہی ہی قانون رہا ہے کہ ہر قوم میں قوم ہی کا ایک فرد ہی ہوتا ہے اب اسے کفار عرب پہا
ب۔ عترت میں ہو سکتی

تفسیر صوفیہ

قبل ما نؤخر انفسہ بسلا منینا ذکاب عینک و علی انفسہ من معنی و معنی من معنی
ہمیشہ من معنی من معنی جب روٹ سے تو اس سے قرآن نظر کریں اور رجوع ہی اسے کیا تو
مالک ہر دکن سے حاکمیت۔ اس کا ساس پہنچا اور رقبہ و رگاہ عظمت میں شان و شوکت سے طای۔ اس میں ہر دکن سے
سائنس سے روح روتا۔ ہماری صفات غیر جسمانی سے معنی ہو روادی عقل میں اثر آسمانہ شخصیت سے ہر دکن سلاستی میں
جو ہماری طرف سے ہے اس کو بھی فنا نہیں۔ اور وصال کی رشتیں ہوں تجھ پر اور تیرے ان ازل کے ساتھیوں امتیوں پر جو
قانون سے عام۔ روح میں ہر دکن سے تھے اور تیری برکت سے تیری دوتی والوں کو بھی غلاب فرقت سے نجات ہے لیکن
تندہ جوان لطافت تہ نہ نہیں پیدا ہو گی۔ غنہ یہ وہ مقام ہے اور عام سستی سے کچھ دن نفع پائیں گی مگر مشاہدہ جس
سے عام تہ تہ نہ رہے۔ لکھیں گی پھر عذاب کے عذاب دہائی کے زبرد دوری، مارگاہ کا علم بخود ہی نہت کے مصائب
کو تہ ہر ہماری طرف سے پہنچے رہیں گے اور اس میں ہر دکن سے ہر دکن طرف سے کہ گیا کہ سے روح نہ رہا تھا وہ نہیں
کامیں عصبانہ ہم ہی وہ جس کو محل صحت کی تہہ۔ ہوں اور مقام ولایت کی سفید پریں سے در شمع حق خدائی اللہ کے درجہ
سے سادہ تو حیدر میں تفصیل و تشریح نوت کی طرف شوق سے سٹ کر حق کی طرف مسابہت کی کثرت سے ہنر و حدت تہ
اس شہ سے کہ نہ غنہ ہو کا حق کے حق سے اور نہ ان کے کفران کی وجہ سے ان کی محویت پر رہا ہوگی۔ ہی سلاستی کے
ساتھ کہ کسی کثرت غلاب نہ ہوگا۔ رہہ ہی جس امان سے طور دینے کا خطرہ نہ بہت کے بعد گم ہی کا اندیشہ نہ سلاستی
نفس کریم کے کرم ہی طرف سے ہوئی۔ ہر رکتیں ایسی کہ عدل کی بنیادوں پر تو جس شریعت کا رُخ پھرنے کا یہ کرم سے
ان تہ پر اور تیرے تاج فرمان۔ برقرار دین کے معنی تیرے طریق کے ماننے دان و امت پر لیکن جو فدی داغ و غفلت
مید کہ رنگ گروہ مائیں کے ہم ان کو صحت کچھ نہ سہیت دیوی کا مزہ و نفع دیں گے۔ حریت سے محبوب ہوں گے۔ بہت
نیوے ہی نہ غنہ و سادہ عقل نظری و ریاضت عقل عملی۔ در نفس مہمت کی بیوی کے خطاط سے پیدا ہوں گی۔ سے روح
روح تیری پہلی بیوی طبیعت جس میں۔ در تہ پہلا بیٹا کسان دم جو کہ وہ داغ کی بنا پکڑے تھے حوادث نفس
انہ کی ہر دکن میں ڈوب چکے ہیں۔ بظاہر میں کہ نہ۔ انفسہ من معنی الیک ما کنت تعدھا انت و لا فوہات من قد

ہو اناضیر ان العاقب المنتقین سے روح کا ثمرات کو مودہ کر کے والے نور میر: دارت کشفیر مر عیب
 ی تہری ہیں۔ جو روح ہرست در لہم محبت تیری طرف تم کر کے ہیں کشف اور انبا روتہم کا ہے۔ تہری یعنی حسد طیف
 و شیف کے دیوان غیب میں طور سے پہلے۔ یہاں تک کہ ہر کشف مراد یکتوم کو در غیب سے دیکھتے اور دوسرا کشف
 و اب وہ ہے جو اصل نفی کے طور عیب کے مدد جو اب ہر دہہ جو دیکھے وہی سے حوسے و غیب جو۔ جو کشف
 و اصل سے پہلے معزیت سے کا ذکر ہے۔ جو کھ کو تیری روح اور جسے پہلے پند۔ نقاسین مدد حوسے کے جانتا تھا
 نور کی پیدائش کے وقت ماکان و ما یکنون کا علم تجھ کو دیا گیا تیرے دہ سے تیری قوم کو علم بدن ملا یہ سب کچھ سیکھیں۔ طر
 کے لئے جو ہیں صبر کے گھوڑے پر سوار ہوجا حقائق و جود کی فکر کے لئے امت رفیعہ سے کیونکہ، بجام تیراں یا منتقین
 کا ہے جو وہاں حق کی خاطر غیر حق سے خیر ہیں جس کی نظر پر جمال و جلال، حق کی طرف لگی ہیں۔ اس میرا کائنات کے سے
 وہ جانب طر ہوئے جس کو دیکھنے کی کسی فلول میں طاقت نہ تھی کیونکہ یہ میر میں سر سے اہانت و رہی کو سنا عیب
 دیکھتے جاتے ہیں جو صفا بڑھ میں لوگا تھی اس کا مظاہرہ رہا و سو کا یہ مہی ت ای کو مذہب سے جس سے تقویٰ
 کے اختیار سے طاعت کے زیر سے میر کو مسیح و مرثیہ یا ولی عہد کا حق ہوئے۔ **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ**
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ روح و رت کے بعد ہم نے خود تک کو جس کی قوم ہا دہس کی طرف تھی جو تفسیر عیسیٰ
 کا کام باطل کا بھائی ہے جس نے کہ دونوں قاب و رت کے روتہ سے میر سے ہیں جس طرح روح میں تہا میں
 حق تعالیٰ ہے کی طرف تفسیر کی تہا میں ہے۔ **وَالَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُم مِّنْ آلِهِمْ** یہ تفسیر نفس و رت کی طاعت کو خط
 کرتے کہ سے نفس و مصیبت متوجہ ہوجا و عبودیت حلق و مطلب حق تعالیٰ کی طرف تہا رت عبادت اور تہو کا ہر
 میں شہ سے سوا کوئی مستحق نہیں تہا رت عبودیت مطلوبیت کا مقصد۔ **مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ** وہ تہا سے دیکھتا
 میری حلق ہے۔ اسے ہر مصیب نفس پر متوقم نے دیا کی جو ہنات اور دات و ن کو معذور و مطلوب سا کرست و افرزا
 کیا ہے روح ایساں۔ فی الدین یں عربی و عربی

يَقُومُوا لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرْتُمْ إِلَّا عَلَىٰ

ہے تو میری جس، بخیر کہ سے ہر اس جہت میں اس کے پیدا کیا کہ کو ہونے
 سے قوم میں اس پر تم سے کچھ جہت نہیں، لکھتا میر کی مزدوری تو کسی کے ذمہ

إِنِّي فَصْرَتِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ وَيَقُومُوا اسْتَغْفِرُوا

کہ پس نہیں عقل رکھتے تم اور اسے قوم میر کی استغفار کرو تم

سے کہ نہ کچھ پیدا کہ تو کیا نہیں عقل نہیں اور اسے میر کی قوم اپنے رہا ہے

بیس ماٹن یہی تمام اسباب عقل مہنے ایسی قوموں کو فرمایا کہ انہیں بھی تعلیم کی یہی شان سے نہ جہل نہ اہمیت میں
حق المحنت مانگتے ہیں کہ صحیح مسئلہ بتائیں اور اس پر بخوارہ طلبہ کریں نہ ناجائز اجرت کہ عطل مسند بنا کر ثبوت میں
یعنی مجھ کو ہا لکل بھی تمہاری دوست کی پردہ نہیں نہ مجھ کو تمہاری دق حداد کافی مال دوس سے دکھ ہے تم کو تمہاری
دوست مبارک سے میں ایک آنکھ تھا کہ بھی اس طرف نہیں دیکھتے کیونکہ نہیں ہے میرا جہل و سہ قبیحی محنت کا
بدد مگر سی ذات کریم کے دہم کرم پر جس سے مجھے پیدا کیا اور فطرت نبوت و خصال علیہ السلام سے کیا پھر بھی تم
عقل سے کام نہیں لیتے کہ کائنات پر نظر دوڑو کہ توحید ماری تعالیٰ کا پتہ لگا کر میری بات کی تصدیق کرو اور میں حاضر
من جا و یا تم اس بات کو عقل سے میں سوچتے نہ کہ گروہ خیر دیوی ماں وجہ اور ثناء مخلوق کی قطع لاپس نہیں رکھتے
وہ تمام مخلوق سے اچھے صفات بہت ناقہ سے رب نے ہمارے پیدا کئے ہیں میں نبوت میں میں تمہارے کوئی سی
بات نہیں کرتا جو تمہاری عقلوں کو اذیت دے میں سیدھی سادھی عقل میں آنے والی باتیں نہ رہا ہوں مگر تم عقل متعال
نہیں کرتے یہی وجہ ہے کہ تم میری بات ماننے پر تیار نہیں ہوتے تم بے عقل و فہم بھی نہیں کہ تم کو یہ بات چھوڑ
دیا جائے اللہ نے تم کو عقل دی ہے تو تم سوچتے کیوں نہیں تم دنیا داروں کو دوست دیا پیاری ہے تم کو یہ ڈر ہے کہ
کس ہم تم سے دوست نہ مانگیں تو جو بکچھ لو کہ تم کو نہ توفی اور آخرت سے پیار ہے تم کچھ دولت میں مانگتے
جوں و دولت سے پیار کرے گا میں کو رب تعالیٰ دیا کام و رزق فی مال سے دیتے ہیں جو اس کی محبت میں کے جو
سے اس کے کام میں لگتے تو اس کا ملہ انہری نعمتوں سے اسی کے لئے ہوتا ہے یہ تم کو تسلیم ہے کہ تمہارا میں کو
نہ سے پیر کی تو عقل سے سوچو کہ رزق و دوست بھی دی دیے دے۔ اس کی دت پر کیوں بھروسہ نہیں کرتے جب
مہ سے بھروسہ کیا ہے تو تم بھی بھروسہ کرو جب پیدا کروا زندہ کروا بار بار پامال کھانا پلانہ سب سی کے دشمن
اور اس کی جانب سے ہے تو تمہارے دستی مال سے اسے بت چھوٹے کس طرح کس کام میں اس کے متربک ہونے سے نہ
تم بھی نہیں عقل سے سوچتے ہیں یا نہیں چاہتا کہ تمہاری عقل موقوف کر کے تم سے ہی بات منوؤں۔ یا تمہارے رعب
کرم میں کروں نہیں میں تو تم کو دعوت غور و فکر دے رہا ہوں کہ جہد باری نہیں محض عقیدت سے میری نہ ہو بلکہ غور
فکر کرو سوچو ضرور تمہاری سوچ تم کو میری بات ماننے پر مجبور کرے گی کہ تحریک شخص بلا کسی لالچ کے کسی منت
میش و آدم کو چھوڑ کر رہا ہے تو کچھ چینی ہے۔ ورنہ بھی فکر وں سے حال دو کہ مسلمان ہو کر تم غریب ہو جاؤ گے اللہ
وَلَقَدْ هَمَمْنَا أَنْ نَكْفُرَ أَنْتَ نَزَّحُوا إِلَيْنَا يُذِيبُ السَّكَاةَ عَلَيْكُمْ إِذْ تَرَوُا كُفْرًا فَآلِي قَوْمِكُمْ أَكَلَتْهُمُ
فُجْرُهُمْ وَدَرَسَ مِيرِ قَوْمِهِمْ تَمَّ كَرَامَانِ لَانِ كَاطَرِيقَ بَنَاتِ هَوْنِ كَرَسَبِ سَ پَتِ تَمَّ اسْتَفْهَمُوا كَرُو اور ساق ظہر
کے کفر کی بخشش مانگوں کہ اس کا جہل جمال میں تبدیل ہو جاتے۔ یہی ایمان لا رہے یہ سب سے پہلے ضروری ہے پھر
س اللہ تعالیٰ معبود حقیقی ہے حق مالک کی طرف جھک جاؤ رجوع اور رعبت کرو ہر ایک محبت دینے والوں دو

تو ان کی عبادت سے کئی قوم کمر لوی۔ کیونکہ یمن کے بعد مضبوط قوتِ بشر ہے۔ پھر دیکھ کہ اس ایمان کی برکت سے تم پر آسمان کی طرف سے کتنی مونس و مہربانی رہی۔ اس میں جس سے فائدہ سی فیئہ ہو گا کہ کھیتیں۔ مافات چل یوں عاتق اس کثرت سے سوئے گئے کہ تم، تمہاری اولاد، تمہارے جانشین اور مذہبی حلال رزقِ خدا کی وجہ سے خوش رہو۔ نعمتِ بابِ مہربانوں کے جس سے تمہاری نسل، جانور و دولت، عزتِ صاحبِ برکتی ہوگی اور موجودہ قوتِ قوت سے کئی کئی بار فورت ہوگی۔ وہ اللہ تعالیٰ ربِ وکرم تمہاری قوت پر فورت زیادہ دے گا۔ صرف اس کی طرف، اگر تو دیکھو، ابھی تک تم نے اپنی نفسانی عقوبت سے سوچ کر دولت کمانی ہے اور اسی دنیا کی لکڑی پریشانی میں سرگرداں ہو۔ جس وجہ سے حال یہ ہے جیسے جاکرے گئے ہو کہ حلال و حرم کی پرواہ نہیں کرتے۔ ذرا اپنی عقل سے چل کر دیکھو ابھی تک بتوں سے آس لگائے ہوئے ہو۔ دربارِ تعالیٰ سے لڑنا کد کچھو ابھی تک سیس کی مانی درانی کی ماں کد کچھو۔ ابھی تک کمر کے دروازے پر جھکے رہے رہتی تھے دروازے پر آکر دیکھو کہ خدا تعالیٰ کے علاوہ خدا کی بھی تمہاری ہوگی یہ تو ایمان کی تبدیلی نہیں اور اس کے انعام میں۔ نتیجہ ایمان یہ ہے کہ پھر کبھی اس کرم کرنے والے کرم کے دروازے سے غریب ہو کر نہ ہٹنا۔ یا اس کے بخیر و عافیت سے محبت نہ کرنا نہ ایک دل میں دو محبتیں جمع ہو سکتیں۔ دنیاوی نعمتوں کا تذکرہ ابھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے۔ کیونکہ غلط سے صحیح، حرام سے حلال، ظلم سے عدل کی طرف مائل کرنا بھی ایمانی حکم ہے۔ یہاں اس کا ذکر کیا گیا ہے کہ وہاں بہ ہر دوں سیلابوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ چاروں حصے۔ ایک یہ کہ دریا، نر سے پانی کے حصوں میں مشقت ہے اور انسان فی فعل و قوت کا وہ حصہ ہے، دوسری یہ کہ نری دریاں، میدان، بی بی بی میں دریا اور ظلم کا بھی، مذہب سے کہ کسی کی حرم میجاب کا رشتہ پھر دریا کسی کا حق، اگر عود پانی سے یہ۔ یا اس پانی پر ناجائز ٹیکس لگا دیا غریب۔ لے سکا۔ بارش میں بہت نہیں، تیسری یہ کہ، دریا وہ بہہ دل کا پانی بھی اگر چہ رب تعالیٰ کا ہی ہے مگر اس پر حکومتوں کا قبضہ بھی ہوتا ہے۔ بارش پر کسی کا قبضہ نہیں، چوتھی یہ کہ دریا وہ بہروں کھنڈوں، سیلابوں کے پانی میں وہ تاثیر نہیں جو بارش کے پانی کی تیسے بارش۔ موقوفیت میں مانی ہے۔ پانچویں یہ کہ دریا نہ، سواہ۔ سیلاب صرف میدان میں پانی پانی پانی پانی میں مگر، بارش میدان، بہاؤ کی سب حد قوتیں۔ چھٹے یہ کہ دریا کا پانی دھونس اور زور سے ہی سیرا جاسکتا ہے۔ مگر بارش محض رب تعالیٰ کے کرم ہی کے معبر ہے اور ول اللہ کی دعا سے ملتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دریا اور نہر کے لئے کوئی دعا نہیں کرتا، بارش کے لئے دعا کرنی جاتی ہے۔ ساتویں یہ کہ دریا وہ بہہ کا پانی صرف کھیت لگائے میں مفید ہے وہ بھی صرف جڑوں کو پہنچاتا ہے مگر بارش کا پانی کھیت باغ کے علاوہ، موٹی محل یا قوت، بنا تا ہے۔ موسم تبدیل کرتا ہے دھنوں کو سنوارتا ہے بہاروں کو لاتا ہے۔ چھوٹی میں مٹھاس چھوٹی میں کھا رہا کرتا ہے۔ آٹھویں یہ کہ دریا وہ نہر کا کوئی کوئی حاجت مند نہ بارش کے۔ ہر جگہ ٹھیک جتنی بہاؤ کی کمرے مکن ہے بھی ثابت ہوا کہ ایک بارش ہی کو دھنوں کے برابر ہے۔ سدید بارش کا ذکر فرمایا۔ پھر وہ قوم کھیتی باڑی اور باغات کی دلدادہ تھی اس لئے ان کو راضی کرنے کے لئے بارش کا ذکر کیا کہ کرم

بار و رکعت والا بارش کا بہت حاجت مند رہتا ہے مفسرین دہانتے ہیں کہ قوم عاد پر کثرتِ بارشیں بند رہتی تھیں اور قیامت کا سورہ طاری رہتا تھا۔ کیونکہ وہ اپنی حدیق انتہائی منہائی تھا جس کی تسکین زیادہ ہوتی تھی اس وقت بھی جب یہ تبلیغ فرارے میں تین سال بارشیں بند رہا دیا تو موتی ہیں یا موتی سے نوسو گئی نہ ہی جاری نہ رہا۔ اس نے مذہب ہود نے سب سے پہلے استغفار کا حکم دیا کیونکہ استغفار کا وظیفہ رزق اور اولاد عات و خوشحالی کے لئے اکسیر ہے۔ نام من سے کسی نے تکی ولاد کی تسکین کی تو آپ نے ہی وظیفہ بتایا امیر معاویہ نے وجہ پوچھی تو آپ نے ہی آیت استغفار فرمادیا یہ وظیفہ جس شخص کو نصیر رہا اور اس کے دل صحت مند رہا یہاں ہوتے۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ تم موقوف ایوان یعنی روحانی بھی ملے گی اور سمائی بھی تم میں دیا دھار بھی پیدا ہوتے رہیں گے۔ ورنہ ایک وقت مند بھی۔ طاقتور صحت مند صاحب ولاد بھی جس شرط سے کہ تم لوگ جان لاگو اس کے رزق سے پر بندے بن کر رہو گے۔ جو مجھ میں کہ پھر موت ایسی خوش خلق اور پیاری تبلیغ کا نتیجہ تریہ ہوا چاہیے تھا کہ فوراً ایوان سے تے مگر ہو یہ کہ دیگر مل لوگوں شیطان ثقل و اوبہ کی طرف قائل ما یحسبنا بآیتہ و ما نحن بنا فی الایمان عن قولک و ما نحن لک مفرجین یہی ہوسے وہ کاروگ اسے جو دم ہارے پاس کوئی ایسا معجزہ ایسی نشانی نہیں لائے جو تمہاری موت کو ثابت کرے درحمت خدا و در دہم میں ہوسے کہ تم فقط تمہاری ن میں جوڑی تقدیروں سے تو ہے ان پھر کے معبودوں کو نہیں پھوڑیں گے۔ ورنہ چونکہ موت پر ہمارا یاں پختہ ہے اس لئے آپ جو کہ ہمارے موت کے دشمن ہیں تم آپ پر کبھی یاں نہ لائیں گے اس میں کہ آپ کی توحید مانیں گے۔ اللہ کو معبودوں میں گئے۔ عقل سے سوچیں گے۔ علم سے کام لیں گے دین کے معاملے میں بالکل جاہل رہیں گے یہی بیماری آنا ہے پرست گم ہوں میں پیدا موتی جا رہی ہے۔ کہ علم سے عزادت علم سے سعادت غفلت سے دوری اور طرغ طرح کے طے۔ کبھی کہتے ہیں۔ اعلم ہی۔ کہ کبھی کہتے ہیں۔ بنی نضی بنی سبیل اشتر باب تعالے برایت دے۔ یہ جملہ استین فیہ ہے اللہ قوم عاد کے امر اسراروں کا کھلا ہند دنیا سے یہ مات چلی رہی ہے کہ جس باگور کو اس اولاد مل جائے وہی لوگ مغرور ہے ادب کستار ہو جاتے ہیں ہر سرکشی و رطم و درین کے صفے میں رٹھ چڑھ کر وہی حقہ بیٹے ہیں۔ بندہ اچھی باتوں کو ماسے میں اپنی رت کھتے ہیں ورنہ چونکہ غریب و درپیشہ و رلاگ نہ ہی مرے درو زوں سے غیبت کی روٹی کھاتے ہیں اس لئے وہ بھی اس کے ہی منصوری ہو جاتے ہیں بدیں وہ جہد یک کی کفر و تکبر سب کی مافی جاتی ہے۔ اب تعالے فرماتے ہا انما نقولکم قارون کفر جنتہ قہارے ماں و ولاد لغتہ ہی ہیں۔ کیونکہ ان سے دوزخ میں پیدا ہوتی ہیں۔ یہ کہ اس جوڑ کو کے سامنے مڑ لی سکھاتے ہیں اور کھوس لاتے ہیں کہ امیر جنت نزدیک ہو گا ہزار بھی نہ ہی ہو گا۔ صاحب ولاد کثرت کھوس اور برائی ہوتے ہیں ایسا ہی حدیث پاک میں آئے دوسری خرابی یہ کہ اپنے بزرگوں معصوموں کے لئے دلوں کے سامنے بری پھرتی دیدہ دلیری سے خونی گت کی سے ادبی سکھاتی سے دیکھ تو امیر آدمی کا فکری دشمن کی بزدلانہ خوشامد و تدبیر سے

کرے گا اپنے عمامہ صوفیہ، ہر بزرگوں کو حقیر سمجھے گا۔ قوم عادی کو بھی سی قسم کا غرور تھا جو حضرت ہود کے سامنے
مقابلے میں گئے اور گستاخ ہوئے تبار کی وزموسین دونوں جگہ جملیہ احمیہ کا مطلب ہے ہم کھی، یہاں یہیں کریں گے
کیونکہ جلیہ، سید، ستر کو پتا ہے، مقصد گفتگو ہے کہ سے ہود تم ساری طرف سے ماہوس ہو جاؤ آئندہ ہم کو تبلیغ
کرنے چاہتے تھے ہود نے دعوت غور و فکر کی تھی اس لئے انہوں نے مبینہ کامٹ لہہ کیا یعنی غور و فکر سے تو شاید ہم
کچھ پکی مال ہی میں ہیں تم کو یہی صاف روشنی ہو رہا ہے معجزہ پائیے جو ہماری مرضی کا ہوا وہاں سر پہنے کی ضرورت
ہی۔ پڑے۔ مگر ایسا معجزہ دکھنا شانِ نبوت کے خلاف ہے کہ ایک قسم کا کڑو ہونا اور جھکاؤ ہے کسی بھی نے کفر کے
سطح کے مطاع سے معجزہ نہیں دکھایا حار نگہ سارے نبی ہی صاحب معجزہ ہوتے ہیں۔ جیسا کہ حدیث قریش میں ہے
رسیر معنی۔ روح، لبان، مظہری، جبل، صادی، حارن، نوہ، لعرون، صرہ، منیر، ابن کثیر،

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ، ایسا کہ ہم بہت حد تک مالک ہوتے ہیں ان
کواں کے مقصد اور دیوتا سے دنیا کی کوئی طاقت متبر لہ نہیں کر سکتی نہ کسی دیوتا سے محبوب
ہو سکتا فائدہ علیٰ اذعان لا آسئذکم فرماتے سے حاصل ہو دوسرا فائدہ اپنے محبوب بندوں کو لب غور و پات
ہے جو اس کے کام میں مشغول ہو وہ سب دنیا میں بے پروا ہو جائیں گے۔ عمامہ صوفیہ کو یہ سبق یاد رکھنا چاہیے یہ فائدہ
ان احبوی سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ اللہ کے ذکر سے اخروی فائدوں ثوابوں کے علاوہ دنیا میں بھی بہت
فائدہ پہنچتا ہے مگر مومن کی نیت و حرمت کی طرف ہونی چاہیے۔ کیونکہ آخرت میں دے کے ہے اور دنیا میں
صورت کے کسب کی نیت دے کی ہوتی ہے مگر عوسہ خود بخود مل جاتا ہے یہ فائدہ یوسسلی کی ترتیب ذکر سے
اصل ہو چوہا فائدہ اصل طاقت ہوس کو حاصل ہے۔ عارضی طاقت، اگرچہ کافر کو بھی مل جاتے یہ فائدہ لی
قوتہ کم سے حاصل ہو پانچویں فائدہ حضرت ہود نے اپنے معجزے دکھاتے تھے مگر کفر سے اپنی ضد اور دشمنی
عماد کی بنیاد کو تسلیم کرنے سے انکار کیا وہ اپنی مرضی کا معجزہ مانگتے تھے یہ فائدہ بتیثہ کی تفسیر سے حاصل ہوا
علی ورمانی کو پائیے کہ فی مبین کے یہاں مابوں کی پرواہ نہ کرے بلکہ کوئی مانے یا نہ مانے صرف رضا الہی کے لئے تیئین
جاری رکھے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض ایمان کے لئے کفایت کیا کیوں فرمایا
گیا عقل کی دعوت کیوں دی گئی۔ عقل تو بری چیز ہے سب بزرگ اس کی برائی کرتے چلتے
ہیں کسی سے کہا۔ شعری

عقل کو تفسیر سے درست نہیں عشق پر بنیاد رکھ ایمان کی

ہر رو کی فرہاتے میں ع۔ عقل قرآن گن پیش اولیا و غیرہ واعطین فرماتے ہیں۔ عقل سے ایمان نہیں ملتا عقل

ذات و صفات سے حاصل ہوں گے یہ انعامات نفس نرا ہم ہوں گے بلکہ وہ ارجحہال سے ہوں گے جس سے قوتیت کہ وہ وجد حاصل ہو۔ صرفی فرماتے ہیں کہ حرم غنہ سے نفس مونا قلب چھوٹ جوتا ہے حلال سے قلب قوی و عیس مرد ہوتا ہے جس سے تاریکی دور و نور روشن ہوتا ہے یہی کئی عطا بخشش اور عیون قریبہ سب سے ۔ قافوایا ہودہ فحنت سنیۃ و ما من بآرک بلیقنا عن قولک و ما نحن لک بملومین لعلی وہ لوگ جو بد چہوت کی ہمدیوں سے نا و فتنے، اپنے فہموں کے تصور اور اپنی بصیرت کے اندھا ہونے کی وجہ سے کھوٹی طبیعت کے درمیان برہان حق کو نہیں دیکھ سکتے، اے قلب ہود تو نے، اپنے اقویٰ تیری اور دعوتے لاہون پر کوئی ہی دلیل عم کوہ دی صرف تیرے کلام سے ہم اپنے معبودان حرص و ہوس کو نہیں چھوڑ سکتے اور ہم تیری وجہ سے اسرار کتوبہ اخیر پوشیدہ ہر ایمان نہیں لائیں گے ہم عقل و خرد کو چھوڑ کر تجھ پر کیوں کر ایمان لائیں ۔ شروع سے کہہ چھوڑ کی عادت یہی ہے کہ زمین تدبر کو چھوڑ کر ظاہر جہنمی کو ہی مطیع نظر رکھتے ہیں، اسی نے ماکامیوں کی انتہا تاریکیوں میں گرنے چلے جاتے ہیں۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ قدرت کے ہزاروں نشان نفوس انسانہ میں موجود ہیں جو بینات معرفت کردگار ہیں۔

إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوِّ قَالَ رَإِنِّي

ہم نہیں کہتے ہم مگر یہ کہ ماحول میں تم کو بعض معبودوں پر اسے کی سے بڑی کی وجہ فرمایا ہے شک ہم تو یہی کہتے ہیں کہ ہمارے کسی خدا کی تہیج بڑی جھوٹ ہوئی کہ میں اللہ کو گواہ کرتا

أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُ وَأَنتِ بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ

میں گواہ بناتا ہوں اللہ کو اور تم گواہ ہو جاؤ کہ ایک ایک برہان ہوں سے اس شک کرتے ہو تم ہوں اور تم سب گواہ ہو جاؤ کہ میں بنیز ہوں ان سب سے جس میں تم اللہ

مِنْ دُونِهِ فَيَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْصِرُونَ

مقابل اس کے تو تمہاریاں کو تم مجھے سب مل کر پھر ہت دو بلکہ کہ کے سوا شریک ٹھہراتے ہو تم سب مل کر میرا بڑا چاہو پھر مجھے مہلت نہ دو

إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا

میں نے شک نہیں کیا نہ بھروسہ کیا پر اللہ جو رب ہے میرا اور سب ہے جہاں میں کوئی سے بننے میں نے اللہ پر بھروسہ کیا جو میرا رب ہے اور تمہارا رب کوئی چھنے والا نہیں جس

هُوَ اخَذُ بِنَاصِيَتِهِنَّ اِنَّ رَبِّيْ عَزِيزٌ مُّسْتَقِيْمٌ ﴿٥١﴾

وہ ان کے قبضہ قدرت میں نہ ہوا ہے بلکہ میرا رب سیدے راستہ پرست ہے

فَاِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَا اُرْسِلْتُ بِهٖ اِلَيْكُمْ ؕ

تو اگر منہ پھرو تو میں بیشک پہنچا دیاں نے تم کو وہ سب بھیجی ہیں جو میں نے تم پر بھیجا گیا

وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّيْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْهُ شَيْئًا ؕ

اور پیچھے رہے گا میرا اور میری قوم کو جو میرے لئے ہے اور نہیں نقصان دے

اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ﴿٥٢﴾

میں تم اس کو کہہ رہا ہوں کہ میرا رب ہر شے پر حفیظ ہے

ہے شک میرا رب ہر شے پر نگہبان ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا بھی آیات سے ہم طرح تعلق پہلا تعلق پہلی آیات پر حضرت تہذیب کی باتیں نقل جو ہیں کہ اسے خود کہا ہے اس کوئی بیوہ نہیں جو آپ کی بی بی پر دلیں بنے ہوں، اور فقط آپ کی باتوں سے ہم ایسے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے اور ہم آپ پر ایمان لائیں گے اب ان آیات میں کفار کا عذر اور ایمان نہ دینے کا سبب نقل کیا جا رہا ہے کہ آپ کو جنوں ہو گیا ہے اور یہ ہمارے معبودوں کی مدد کا درجہ ہے۔ دوسرا تعلق یہ کہ بات میں ہودھیا اسلام کے وعظ شریعت کا کچھ ذکر جو جس کو قوم ہودھیا نے پیچ میں کاٹ دیا تھا حضرت ہود کے وعظ کا بقیہ بیان کیا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی

اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ﴿٥٢﴾ ان حرف نفی مقول فعل مثبت معنی منہی اٹھنے نفی ہو کر ہے پھر کیا ہے قرآن باب، فعل کا ماضی مطلق ہے عربی ماقبل دین سے مشتق ہے نمونہ معنی ہے عیب دار جن، بد نصیب ہونا یہاں مروی آخری معنی میں، متعدی جیک مقول ہے یعنی عیب دار یا بد نصیب کر دینا تجھ کو معنی علی تنگی ہے معنی کسی لفظ جمع ہے یہ کہ سوا رب معبودیت و سوا برای

موت تحقیق بیون علت کے لئے ہے رقی یہ سب قرآن ہے حضرت ہود۔ علی مرتن جہاں استعدا حقیقی کے لئے ہے کو

مورید کلیہ کا سورہ شہ پر مضاف ایسے مصدر معنی معلول ہے یعنی چاہو شیخ باب حنوب یضرب کا ایک نزل ہے
یعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک حفاظت کرے والا۔

تفسیر عالمانہ

ان مَنَیْ اِذَا اَعْمَرَكَ تَفْضُلُ اِلٰہِیَّتِہِ اَسْمُو۔ اسے حوریم تم پر اس نے ایمان نہیں لاتے کہ
برہان گئے تم کو خون ہو گیا ہے اور اس پاگل پن کا سبب بحر اس کے ہم کچھ نہیں کہتے کہ تم کو

ہمارے کسی بہت معبود سے نہیں مار رہی ہے۔ یہ جملہ پہلے قول و مانع کا بیان علت ہے یعنی تم سے ہمارے کسی بہت پرست
کو رکھ تو اس نے دسراؤں کہہ سکی سکی مائیں کرنے لگے یا تم تو ہمارے ساتھ سی بول کو بر بھلا کہتے رہتے ہو

ہمارے بہت خاص میں مگر شاید کسی بہت سے برداشت نہ سوسکا تو اس سے اس طرح سراوی کہ تم خلل رماعی میں مبتلا
ہو گئے اور جن علاقوں میں قہر می من سے رہتے تھے وہاں سب تمہارے دشمن ہو گئے اور تم اس طرح بندوبانی باتیں

کرنے لگے تو تم ہمارے ہدیوں کی بنا پر پن آباؤ دین کس طرح چھوڑیں قوم ہود نے حضرت ہود کی تبلیغ کے
جواب میں بتیں کہیں کہ تم نے کوئی ظاہر معجزہ نہ دکھایا لہذا ہم اپنے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے ہم تم پر ایمان

نہیں لائیں گے مگر پختہ یقین ہے کہ تم پر ہمارے متور کی دہر پی ہے اس لئے تمہاری یہ حالت موٹی ہے اور تمہاری
یہ بات تو بڑی قہر کی گھ بوں میں۔ ہمارے ان تینوں باتوں کا جواب حضرت ہود نے اس طرح فرمایا قال فی اللہ

الذی اٰتٰہُ تَوْبٰی مَنَ اَشْرَکُوْا مِنْ دُوْبِہٖ فَکَیْنُ ذٰلِکَ نَبِیُّا مَّہْلًا مَّخْطُوْا فرمایا تم سے میری باتوں کی تصدیق
نہیں کی تو مجھ کو کوئی تم نہیں کیونکہ اللہ کو پناہ شاہد بنانا ہوں وہی میری حقیت کی گواہی دینا ہے نہ اپنے بتوں سے

اپنے رموز سے کہیں لگائے ہو قدر زندگی برباد کرتے ہو اگر تمہارے بہت جھوٹے معبود تھے ہی لائق اور اپنے مرنے
ہونے نہ تھے و لہذا تو تینوں دور نہ کر دیتے تین سال سے بارشیں بند نسل اولاد ختم ہے کیوں نہیں رہتے چھوٹی تو

اُن کو مراکتا ہوں اس لئے مجھ سے ناواں میں۔ تم تو ہر وقت اُن کے قدموں میں پڑے رہتے ہو تمہاری شکل کشائی کیوں
نہیں کرتے اگر اس سیدھی لگائی ہے تو تمہیں وہیوں سے لگاؤ ان کے قدموں کو پڑو ان کے ستاروں سے ٹک جا۔

تاکہ رست باری کے دروازے کھل جائیں۔ باتوں سے کیا لینا ہے۔ میں تو نیراروں اور گواہ بن جاؤ کہ میں بے شک سراپا
روں کہ ان توں سے میں کو تم شریک ٹھہراتے ہو اس چکے معبود کے مقابل۔ یہ تو مجھ کو بھی پتا ہے کہ تمہاری زبان میں میری گواہی

نہ نہیں کی مگر تمہارے دل میرے گواہوں کے چونکہ میں دُور میں بیت عینہ ہے اس لئے سب دو، تھاں ہیں۔ ایک
یکہ، صبر کا سچ، خدا تعالیٰ جو۔ یہی مرد، عظمت کے ترجمے میں ہے یہی اکثر مفسرین نے کہا ہے، ہی کو ہم نے اور کی

تفسیر میں مراد کیا۔ دوسری کہ ہ کا مرجع اٰلِہٖ اَکْبَرُ یعنی اللہ کی گواہی ہو اور مقصد یہ جو کہ میرا حقیقی شاہد اللہ ہے تم
اس گواہی کے مقابل کو لو بوجاؤ۔ یہ کفار کو گواہ ہے کہ ان کی امانت کے بیٹھے، جیسے دشمن کو کہہ دے تو دیکھتے

ہو۔

وہیں کہتے رہے۔ جب کفار نے کہا کہ تم میرے معبودوں کی بار ہے تو میرا آپ سے کہہ کہ میں تو اب بھی ہزار ہوں اور
 اندرتوں سے منفرد ہوں تم مشابہہ کر رہے ہو۔ تمہاری اس باتوں سے خوف زدہ نہیں ہوں۔ آئندہ میں ستموں کو چھوڑا
 کہتا ہوں رہوں گا۔ امد میری طرف سے کھلی عام اجازت ہے کہ تم میرے ساتھ میرے صدف جو چاہو سکاؤں کرو سب مل
 کر تھیلہ کا بوقی تہہ ہے حقیقہ تہہ جو مقابل کو نقصان پہنچے ہے جب بد سے کی طرف نسبت ہو تو معنی ہے حید سازی
 ہاں سازی اور جب قدر کی طرف نسبت ہو تو قدر کا معنی ہو گا۔ اور مطلب ہو گا کہ اللہ مخلوق کو اٹال بد کا بدلہ دیتا ہے۔
 ایسے حال کا بد شدت ہے۔ یہ کاکٹھڑی ہی طرح بندھے کا بندھے کے لئے پنی اچھی سوچ پر عمل کرنا نیت ہے بری سوچ
 پر عمل کرنا۔ کہنے سے یہ ایسا مکر کہیو کہ مجھ کو اس عمل بچنے کی ہمت مت دو میں اپنے لئے بد کر ایسا چھپاؤ کہ تمہاری طرف
 سے مجھ کو پتہ بھی نہ لگے پائے۔ تاکہ اس سے بچنے کا میں کوئی طریقہ نہ ساسکوں۔ حقیقہ یہ ہے کہ اس کا مقصود ہے کہ یہ مکاریا
 صرف تمہارے لئے ہے۔ واروں سے نہیں کرنی ملکہ سب چھوٹے بڑے کفار اور تم تو ایک بت کی بار کی بات کہتے ہو میں کہتا
 ہوں کہ تمہارے سارے بت چھوٹے معبود بھی تمہارے ساتھ اس مکاری حال سازی میں شامل ہو جائیں پھر دیکھ لیا کہ
 تمہاری درستی سب باؤں معبودوں کی ساری مکاریوں سے ہر ایک بھی نہ گھرے گا۔ کیونکہ انہی تو حلف علی نقیہ
 رقیہ ذریعہ ہیں۔ انہی کے لئے ہے ان کے لئے ہے ان کے لئے ہے ان کے لئے ہے ان کے لئے ہے ان کے لئے ہے ان کے لئے ہے ان کے لئے ہے
 ہے، اللہ جل شانہ پر جو میرا ہی بر گھڑی پائے والا ہے اس طرح کہ جسبتیں دو کرنا ہے میری حفاظت فرماتے ہیں۔ میری ہلاکت
 میں کسی کا مکر نہیں چھوے۔ دیت وہ تو نہ مرے کیڑے کوڑوں سے بھی مجھ کو بچاتا ہے۔ ہاں اللہ سے ہی نا اس کے لئے آسان
 ہے۔ رب کہنے میں اتنی باتیں حاصل ہوئیں کہ میں نے سمجھا ہی نہ رہا۔ وہ ہے جو ہر طرف پائے اور پرورش حقیقی نوئی ہی تیرے جو
 صاحب اختیار ذاتی ہو ہر چیز پر اس کی پوری قدرت ہو اس کے لئے اس سے کوئی دوسرہ جس کے جب وہی رہے تو
 وہی مالک ہے۔ وہ مالک کو اپنی چیز سے پیار ہوتا ہے وہ اس کی حفاظت کرتا ہے۔ وہ ہے قوم داد و دہ اللہ تو بخار مجھ کریم
 کہ تم جیسے، فرمانو مترک کرنے والے گستاخوں کو بھی دنیا میں پناہ ہے۔ بہرہ و تمہارا بھی رہا ہے۔ تمہارا مالک بھی وہی ہے۔
 تمہارے سب سے مالک کہ جانور حیوان بھی اس کے قبضہ میں ہیں اور اس طرح قابو میں ہیں کہ کوئی زمین پر چلنے والا
 اپنی قوت سے زمین کو نہ دھندلے والا ایسا نہیں مگر نہیں کو وہ اللہ اس کی پیشانی سے پکڑے والا ہے۔ گویا کہ بالکل قابو میں
 ہے اس لہذا میں اب کے محاورے اور عربی اصطلاح کا اتنا رہ کی گئی کہ عرب کے نزدیک جس مجرم کو اس طرح مضبوطی
 سے پکڑ لیا جاسے جس سے وہ دم نہ مار سکے بالکل ہر طرح قابو میں آجائے پکڑنے والے کے مقابل اس کی ساری طاقت ختم
 ہو جاسے۔ وہ اس طرح پکڑنے کا مقصد اس کو دہل کر اس کو تو دہاں پیشانی سے پکڑنا کہتے ہیں۔ ایسے ہی پیشانی کے قریب
 سر کے۔ لوہ سے پکڑنا بہت مضبوط پکڑنا ہوتا ہے پکڑنے کے ساتھ ہر کی طاقت ختم ہو جاتی ہے اس کی وجہ یہ
 ہے کہ نہ میں مغز ہے اور مغز میں ایک دم ہے جس کو حرام مغز کہتے ہیں وہ دم بہت نرم چٹا سا ہوتا ہے جو بیڑھ کی ہڈی

میں بیٹے تک۔ جانتے ہیں یاں پکڑے جائیں پیشانی کی طرف سے تو دھام مفر سکڑ جاتا ہے جس سے سارے عضو
 ی رگیں تنگ ہو جاتی ہیں اور اعتدال کی وقت کم ہو جاتی ہے۔ انسان جریا جاوڑ قابو میں آ جاتا ہے۔ اگر اصرار سے مراد
 پیشانی کے مں مویں تب تو یہ مطلب ہے لیکن اگر خود پیشانی ہی مراد ہو تب مراد ہے پورے سر و چہرہ کہ جانور کا ہر وقت پور
 میں جانے تو سارا جسم بے بس ہو جاتا ہے۔ کٹے کھیل نال کر یا چہرے پر رسی پکڑ کر جانور کو قابو کر لیا جاتا ہے۔ یا
 ناصیب سے مراد پورے جسم سے کیونکہ اصرار یعنی پیشانی، مختار مراد پھر سے میں ہوتا ہے اور سر بول کر پورا جسم مراد ہوتا ہے
 رکتب فقہاء اصول فقہاء یہاں اصرار سے پکڑنے کا مثل قہر اور غلبہ ہے اور پکڑے ہوئے کا ہر وقت ہر طرح سری طے
 مطیع ہونا ہے کہ رب تعالیٰ جس طرح چاہے اس سے صبر کر کے بنائے گا شے ان کی بات چلنے سے یاد دے۔ اسے مشرک
 تم ہو اپنے مژوں کی ہیبت سے پھرتے ہو مگر میں کہت ہوں کہ تمہارے یہ معبود تو نرسے مٹی کے ڈھیر ہیں۔ قبر جلال بکری
 تصرف قدرت طاقت۔ اختیار تو صرف میرے رب کا ہے میں اس کی ان شانوں کا اقرار ہی ہوں تم انکار ہی کہہ رہے
 تمہارے مگر مجھ پر کیسے چل سکتے وہ ہر طرح تم کو بگاڑ سکتا ہے مگر چونکہ وہ رحم و کرم والا ہے۔ اس لئے ظلم کے راستے پر
 نہیں بلکہ عدل و انصاف کے درمست اور صفات سیدھے راستے پر ہے۔ کہ ظالم اس کے دربار میں کبھی فلاح اور کامیابی نہیں
 پاتا اور مظلوم کبھی غرور و دایوس نہیں پھرنا۔ اسے قوم کے مت پر متوہم سمجھتے ہو کہ شاید ہم بتوں کو مان کر اللہ کو پا لیں
 گے یہ تمہاری گنجی نہیں ہے۔ بتوں کا راستہ تو ٹیڑھا راستہ ہے۔ ٹیڑھا ستون ٹیڑھی دیوار کمزور اور نقصان دہ ہوتی ہے سکا
 طرح ٹیڑھا بن و مذہب ہی نقصان و مذہب دہ ہوتا ہے اگر اللہ کو پانا چاہتے تو نبی کے جاتے ہوئے صراط مستقیم
 پر آؤ میں ہی ہوں اور میں ہی کہہ رہا ہوں ہے شک میرے رب سیدھے راستے پر ہے یعنی صراط مستقیم پر رہنا ہے۔ اگر چہ
 اللہ تعالیٰ تمہارے رب سے مگر میری نسبت سے اس پر ایمان نہ ہو کیونکہ جس کو میں کہوں گا کہ یہ میرا رب ہے وہی تمہارے
 رب ہو گا میں نے تم کو ہر طرح و نہایت سے سنا دیا ہے۔ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَخَذْتُ عَصَاكُمْ مَاءً لَّيْلًا لِّئَلَّا تُفِيحُوا
 رَبِّيَ خَرَجْتُ لَكُمْ دَلِيلًا فَتَوَلَّوْا شَيْئًا أَنْ رَبِّيَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَافِظٌ تو اگر اب بھی تم حق سے ہٹے
 ہوئے ہی رہے تو مجھ پر کوئی شکایت نہیں۔ تمہاری طرف سے اگر تم پر کوئی مذہب آیا اور نہ اللہ جل شانہ کی طرف
 سے بصورت کتاب کیونکہ پس ہے شک میں نے ان سب باتوں کی تم کو تبلیغ کر دی جس کے ساتھ میں تمہاری طرف بھیجا
 گیا ہوں میں میری بات نہ ماننے اور مجھ پر ایمان نہ لانے کا نقصان تم کو ہی ہے کہ میرا مالک میرا خدا اللہ تعالیٰ تم کو لوگ
 کرے کہ بعد تمہارے میں ایک اور قوم کے آئے گا۔ کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ تم سے دنیا تو ہے تمہارے وجود سے دنیا کی رونق
 ہے نہ تمہارے ختم ہونے سے اللہ کی زمین کی رونق ختم ہو جائے گی یہ تم یہ گناہ کئے ہو کہ تم کو کوئی شے نہیں مل سکتی۔ یہ
 تمہارا یہ عقیدہ ہے کہ تمہارے بت تم کو خدا کے مقابل بھی ہیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ کو رد کر دیں گے ہرگز ایسا نہیں ہو گا تم کو
 جب وہ ہلاک کرے گا تو تم اس کا کچھ ہی نقصان نہیں کر سکتے کیونکہ تم سے دنیا آباد نہیں تمہاری وجہ سے رونق کائنات

نہیں دیا کہ آدمی اور رزق اللہ کے نیک بندوں اور اللہ کے ذکر سے ہے۔ نیک بندوں سے ہی محبوب
عشق کے چھوٹے ہیں ہم تو جہد کی ٹمپیں روشن ہوتی ہیں۔ تم اور تم بیسی دیگر مقررہ قومیں سمجھتی ہیں
کہ میری دنیا کے بہتم علی ہیں یہ خیال غم ہے۔ وہ جہاد سے رک کر ہی کر رہا ہے بت لگو کیا کر س کے
غل میں رکاوٹ پیدا نہیں کر سکتے لہذا تم اس کا کچھ نقصان نہیں کر سکتے نہ اس کو تم لحد سکتے سو نہ چک کر دے سکتے ہو
کیونکہ بے شک میرا رب ہر چیز کا محافظ اور مددگار ہے وہاں سے ہر چیز اس سے پوشیدہ نہیں یہ جہد تو کل کی
وجہ میں خدا رہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ خوب سترتا ہے کہ کون عالم کون معلوم کون اچھا کون بد کس کو پانا ہے
کس کو مٹا ہے کس کو کیا بد دینا ہے لہذا اس پر ہی کامل توکل کرنا چاہیے۔ تم نے کفر برا امر رکھا پس تم کو ہلاک
کر کے دوسری قوم آد فرما دے گا۔ یا اس طرح کہ قوم پیدا کرے گا یا اس طرح کہ تم میں جو غریب مسلمان ہوتے تم کو
ہلاک کر کے تباری بلکہ ان کو دنیا کی سرداری عطا فرما دے گا اور چونکہ وہ ہر چیز کا محافظ ہے اس لئے وہ میری حفاظت
فرمائے گا حضرت شو، چاہو یا اس طرح عظیم شان والا ہے مایہ عینی ہر جہ سے مایہ ایک معجزہ بھی ہے مایہ ایک بہادر
و دیر کی تین دسل ہے۔

قتلے | اس تبت گریڈ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پھر فائدہ

پھول کی پتی سے کٹ سکتا ہے حیرت کا مگر : مریدان پر کلام مرموم و نازک ہے اثر

کتبی نصائح و خدایات کا کلام ہو کہش ہی بہترین نصیحت ہو مگر بد قسمت نادان انسان اس سے کچھ فائدہ نہیں اٹھاتا اگر خوشی سے تو کہتا ہے کہ میری عقل و سیاست سے ایسا ہوا اور اگر غمی ہو تو کہتا ہے کہ تاروس کی گردن۔ اللہ کی طرف کبھی بھی سزا کا دھیان نہیں جاتا۔ مرضی کے مطابق بات نہیں کہے تو خوش ہو جاتے ہیں اگر یہ ورنہ مرنی موصافات مرضی بات سمجھیں گے تو منکر اور شکرے ہو جاتے ہیں۔ در سنانے والے کو بے عقل و غرور سمجھتے ہیں اگرچہ وہی پی و نیر خود ہو مشرور یا سے طریقہ کفارہ یا یہ سبق و فائدہ الا غم ترک سے حاصل ہوا دوسری افائدہ کا مومن کو چاہئے کہ مر آن ہر حالت میں صبر و تقویٰ پر بھروسہ کرے اور کہے کہ مالک حقیقی وہی ذات ہے کوئی غم تلخیص خوشی و شادمانی بغیر وہاں نہیں آسکتے۔ عزت و امت کی کے ہاتھ ہے۔ تعلیمات بنیاد کرام سے یہی سبق ملتا ہے یہ فائدہ الی تو کہتے سے حاصل ہوا تیسری افائدہ و سبھی صاحب معجزہ ہوتا ہے یہ فائدہ لا تسبھروں کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ یہ نیبی خبر ہے یہ بھی بہت بڑا فائدہ غیہ ارم علیہم السلام معجزہ دکھانے میں باعتبار ہوتے جب چاہیں دکھائیں خود نہ دکھائیں۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں حضرت عہود کا قول اس طرح نقل ہوا کہ اِنِّیْ اُشْهِدُکُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا اللّٰهَ اَوْ اَشْهَدُکُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا اللّٰهَ وَ اُشْهِدُکُمْ صَکُّہُ

تاکہ ادلوں میں مناسب ہو جلتے اس غیر مناسب طریقے سے بولنے میں کیا حکمت ہے، جواب اس کا جواب تفسیر میں

بھی دیا گیا۔ درہام ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس طرح جواب دیا کہ چونکہ یہاں مقصود شہادت برداروں کے لئے ہے اس لئے دونوں تجلے مختلف طریقے سے لانا ہی مناسب ہے۔ اللہ کی گواہی کا مطلب ہے۔ اور تبلیغ پر گواہی شریک سے تیزاری پر گواہ بننا صحیح۔ وہی گواہی۔ ایمان اور توحید باری تعالیٰ پر مضبوطی اور تاکید کی گواہی۔ مگر کفار کے گواہ ہونے کا مطلب ہے ان کو دلیل کرنا، اس کا سبب ان کو ان کے کفر پر گواہ بنانا جیسے نالائق شاگرد کو استاد کہتا ہے کہ میں بھی میرے کلمات دیکھ رہا ہوں اور تو بھی دیکھتا رہ کر بہادر ہے تو ایسے ہی برے کام کرنا۔ یہاں کلام درہم صحت و صواب اور جوہر کے لئے ہوتا تو چونکہ نوعیت شہادت علیہ و علیٰ اس لئے اس کے اظہار کے لئے مختلف طریقوں سے قرآن و حدیث و عقائد میں یہاں فرمایا گیا کہ تَوَكَّلُوا فَقَدْ وَكَّلْنَاكُمْ اگر تم نے ایمان سے منہ پھیرا تو میں نے تبلیغ کر دی تم کو بقا دے گا ان کو تو خداوند شریعہ ہے اور قَدْ اَنْعَمْتُ کا جملہ جزا ہے۔ شرط ہمیشہ پہلے ہوتی ہے جزا بعد میں۔ اس طرح فرمایا ہے کہ یہاں تبلیغ بعد میں۔ حالانکہ تبلیغ پہلے تھی اور منہ پھیرنا بعد میں۔ جواب اس کا جواب بھی ابو بکر رضی اللہ عنہ سے یہ ہے۔ کہ یہاں تبلیغ کرنے۔ منہ پھیرنے کی جزا نہیں بلکہ ایک قول میں یہاں قَدْ اَنْعَمْتُ سے پہلے ایک عبارت پر شہادہ کہ اگر تم نے منہ پھیرا تو خدا پر عتاب ہو گا کیونکہ قَدْ اَنْعَمْتُ ہے شک میں مکمل درست تبلیغ کر دی۔ اللہ تعالیٰ میں یہ عبارت پر شہادہ ہے۔ تو اگر تم نے منہ پھیرا تو اسے حدود فرما دو کہ بے شک میں نے تم کو تبلیغ کر دی مگر بہت قول زیادہ صحیح ہے۔ نفی قس کو کلمات ماننا ہی ہے۔

تفسیر صوقیانہ

[illegible]

جسم کو، مگہ و صنیع میں حاضر کریں اور شیخ کامل رگوں کی روح کو عطار کرم کے دربار گہر بار شریعت میں پیش کریں
 عام لوگوں کی پیر کا مرید بنائیں اور پیر عام کا شاگرد بنائیں تاکہ جسم کو طریقت و درویش کو شریعت ملے، مگر نفس اس نہ پر کب
 آنے دیتا ہے۔ لہذا ہود فرماتا ہے اسے ان کے محروم میں جلال، زلی کے دریاؤں میں ہوں کیونکہ میں فتاریح نہ یزلی
 کر اپنا گویہ بنانا ہوں تم بھی مشاہدہ کرن میں ابد کا نیر ہو اس انکار وحدت وجود سے کہ تم شرک ظنی کرتے ہو اس لا
 مقصود انہو کے مقابل۔ فقیر راہ لافوت کو مکان کوستے نفس کے بھسنے کا کیا فخر اور عقل و غوت کے چیلے بیابانوں
 درمکر و فریب سے شاہد کو چہ جبروت کو کیا، نہ شیریں تم جنت چاہو مجھ سے فریب و مکر کرو اور پھر مجھ کو اپنے ہر دہوتوں
 کے تلے سے نینے کی مہلت بھی نہ دو، **وَقَدْ جَعَلَ عَلَی الْغَدْرِ قَدْ وَتَرَ یَکْفَرُ مَا مِنْ دَانِیَ لَا هُوَ أَحَدٌ سَاوِیَہِ لَا تَرْقِی**
عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ بے شک مجھ کو میرے رب کے مشاہدہ میں گامبرد سہی کافی ہے میں نے اسی کی حیثیت کبریٰ پر ہمت
 کیا ہے وہ میری ہی سب سے کہ مجھ کو اپنے مشاہدہ کے انور سے یا ت ہے اور اپنے وصل کے لطائف سے پردہ دل فرماتے
 جس سائبان رحمت کے تلپ عرفی کو ایسی نعمتیں ملیں اس کا توکل کیوں نہ کامل ہوگا، وہ قبلہ بھی سب سے کہ موجد
 کائنات سے ظاہری غزفوں سے تربیت فرمائے و لا ہے اسی کے جلال کی قدرت ہے، وہ ہر ذرے سے پرامنی کا احاطہ ہے۔
 زمین و سب پر کوئی نفس و رنج و ہش و ری ہونے والی نہیں مگر وہ قہار و جبار اللہ اس کو پکڑنے و لہے قدم کے
 با حقوں سے عدم کے مکانوں میں، پس جذب کے بلز میں غریب و ارباب سے نعمت اشرافی تک ہر شے کو گھیرنے والا ہے
 ملک و ملکوت میں کوئی، جس کے ملے سے بہر نہیں وہ ہی نہ ہی معبود، اپنی ذات و آیات و صفات کی تجلیات سے
 روح کو مشاہدے کی عدا میں دیتا ہے اور قلب کو مشاہدہ صفات عقول کو مشاہدہ انوار افعال اور نفسوں کو
 طبیعتوں کی فزائیں **عنا میرنستے بے شک میرا رب تلویح اویہ کے رو بہ بوجہ طریقت صمدیت کے**
صراط مستقیم پر ہے سب چنے پھرنے و بے مچی کے تعریف ملکیت اور قدرت کے نعمت میں ہر شے نفس و تاثیر سے
 و جز ہے سب ہی قبل وحدت کے طریق مستقیم اور روح و مدد پر ہے **فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبَدَعْنَا مَا أَرْسَلْنَا بِہِمْ أَنْ یَکْفُرُوا**
وَلَیْسَ مُعْلَفٌ رَّبِّ قَوْمٍ یَکْفُرُوا فَکَافُورٌ ذُو نَسِیْنٍ إِنْ رَّبِّیْ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ حَیْطٌ سے تلپ غیر و شر کے سے
 ہر پاؤں مارنے و اوتھ سب تو اسی سب اجسام کے قبضہ قدرت میں ہو وہی غیر و شرک مرن کہین ہے، وہی
 صراط مستقیم پر ہوتا ہے کیونکہ اس کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم وراثت کی شریعت صراط مستقیم ہے لہذا جس کے
 سب کو پا، ہو وہ دین مصطفیٰ میں آجستے لیکن اگر تم نے منہ پھیر اور وراثت تجلیات سے علیحدہ ہستے تو مجھ کو کہ
 قلب ہود نے تم کو سمجھا دیا جس حکم و پند میں عالم الہی وہ بھیجا گیا اسے نفسانی ہو کہ وہ قاد و مطلق نفس اور اس کی صفات
 کو شیطان اور اس کی ہو و ہوں و دنیا پرستی کو مٹ کر صلیت قلب کو تم پر رہ کر سکتا ہے اور تم اس کو کچھ نقصان
 نہیں پہنچا سکتے تمہاری فریب کاری زمین و آسمان پر چند گھڑیاں ہے، بے شک دنیا و آخرت، ناموت و ربوت

فان وفاق ہرٹی پر میرے رب کریم کی حفاظت و نگہداشت ہے قسب کے انوار اس کے کئی صورتیں تائید بالہ
کی حفاظت میں ہیں قسب عارف پر کسی کا اثر نہیں پتا۔

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ

اور جب آیا امر ہمارا کیا ہم نے ہودا و ان کو جو یہاں لائے ساتھ اس کے سے رحمت
اور جب ہمارا حکم آیا ہم نے ہودا اور اس کے ساتھ کے مسلمانوں کو اپنی رحمت

بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝۹

رحمت ہے ہمارے اور کیا ہم نے سے سخت عذاب
فرما کر کیا اور نہیں سخت عذاب سے نکالت دی اور

بِتِلْكَ آيَاتِنَا وَبِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ

بتو ہم ماریے نہیں سے انکار کیا تو انہوں نے اپنے کی اور انہوں کی نہیں سے
ہے مادی کی کہ اپنے رب کا آیتوں سے حکم ہوئے وہ کے رسولوں کی نافرمانی

وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝۱۰ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ

رسولوں کی اس کے اور بند کیا ہر کہ ہر طور خدا اور پیچھے لگاتے گئے مادیوں
کی اور ہر بڑے کیش جت و عزم کے کہنے بد پیچھے اور ان کے پیچھے لگ گئے

الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا

دنیا جہنم سے اور دن قیامت جہنم سے عباد کا کفر ہوئے
دنیا جہنم سے دن قیامت کے دن اس کو سے ملک مادی اپنے رب سے

رَبَّهُمْ ۚ أَلَا بُعْدًا لِّعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ۝۱۱

وہاں رب کے اپنے جہنم سے دور ہوں مادی ہود کی قوم
مادی ہود سے دور ہوں مادی ہود کی قوم

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت ہود اور قوم ہود کا مکمل ذکر ہوا اب اس کا انجام ان نتیجہ ذکر کیا جا رہے دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ہود علیہ السلام کی بیزارانہ جبروت کی پکڑ اور اس کی قدرت کا ذکر ہوا اب اس کے ظہور کا ذکر ہے کہ اس نے جب پکڑ اور عذاب بھی نہ صرف موسیٰ بنی امن و حفاظت میں رہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کافر لوگ انبیاء کرام کی نہیں مانتے بلکہ نفرت کرتے ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کافر لوگ رحیم کریم اللہ رسوں کی تو نہیں مانتے ہاں مغروروں سرکشوں ظالموں کی اتباع کر لیتے ہیں۔ اس کا تجربہ ہوئے کہ تہ پر دنیا و آخرت میں لعنت پڑتی ہے۔

تفسیر نحوی

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا لَنَجْجِبَنَّهُمْ أَذًى الْيَدَيْنِ أَمْؤَامَةً مَرْحَمَةً جَبْنًا - واؤ مریہ لکھا بمعنی اؤ مفاجا۔ یعنی جب آپا تک جا رہا فعل ماضی امر نا یعنی ہمارا فیصد عذاب و حد ہے اس کی جمع امور نتیجہ فعل ماضی جمع متکلم غی ناقص یائی سے مشتق ہے باب تفعیل ہے ہودا معطوف علیہ مفعول بہ واؤ مریہ ہے نذین اسم موصول جمع مذکر معطر فعل ماضی جمع مذکر غائب معطوف مرکب اضافی من طرف مفعول فیہ ہے مٹو کا درپہ مجدد ہے مع معنی علی ہے پر رحمہ میں یہ بہتہ رحمت سے مراد رحم و کرم ہے تخرین تغیم کی سے بعض نے کہا رحمۃ سے مراد ایمان مگر غلط ہے جس کہ وہ تفسیر عالم نہ میں معدوم ہوگی بتائیں میں جہہ طرفیت کے لئے یعنی نئی طرف سے نا ضمیر جمع متکلم وَخَبَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ - واؤ تفسیر یہ ہے یعنی ہم ضمیر کا مرجع قوم مسلمان سے من بیان یہ ہے عذاب شدت سے مشتق ہے بمعنی تکلیف وہ چیر غلیظ غلظ سے مشتق ہے بمعنی تہہ برتہہ یعنی دو گنا تکساؤ بَئِذْ عَادُ جَحِيْمٌ اسم شاعرہ مونث ہے عاذ مذکر ہے مرد قبیلہ سے اور وہ مونث ہے آپس میں مبتدہ و خبر ہے جحید یہ نیا جہد ہے فعل ماضی جحد سے مشتق ہے بمعنی جہتے انکار کرنا آیات میں ب مفعولیت کی آیات سے مراد معجزات ہود یا قانون ایمان رب یعنی اللہ تعالیٰ کا است ترقی میں ہے ہم کا مرجع کفار ہیں وَعَصَوْا سُلْطَانَهُمْ هُودًا فَتَبَارَكُ عَيْنُهَا وَآوَىٰ طَرْفُهَا فَلَمَّا بَلَغَ أُولَٰئِكَ مِيقَاتَهُمْ قُلْنَا لِهَؤُلَاءِ نَارُ الْيَوْمِ هِيَ الَّتِي كُنتُمْ تُكَذِّبُونَ - واؤ طر عاصوا فعل ماضی جمع مذکر کا صیغہ غفلت سے بنا بمعنی نافرمانی کرنا جمع ہے یوں کہ ہمارے وَاَتَّبَعُوا وَآوَىٰ طَرْفُهَا نَارُ الْيَوْمِ سے مشتق معنی بد سوچے کچھ کسی کے نقش قدم پر چلنا اس کے مراد قوں یا مل ہے کہ معنی ہر تبار سرکش یعنی اچھی بات نہ ماننے والا عنید سم فاعل ہے بمعنی اندول دشمنی رکھنے والا بعض کے نزدیک جہار بمعنی حق سے روکنے والا بردستی عنید خود بھی محض دشمنی سے برکنے والا وَاَتَّبَعُوا فِي هَٰذَا بَالُ الْمَسِيحِ نَعَمَ فعل مہول باب افعال یعنی پیچھے ڈالی گئی بمعنی چٹ گئی فی ظرفیہ ہذا اشارہ قرینی کے لئے۔ دنیا یہ جہان لعنت بمعنی رحمت سے دوری ہمیشہ کے لئے بروزن لعلہ مبالغہ کا صیغہ فَيَوْمَ الْقِيَمَةِ واؤ مریہ مفعول طرفیت کے لئے مراد بعد قیامت کا زمانہ نہ کہ روز عشر الا ان عاد اگلا وَاَتَّبَعُوا اذ حرف تنبیہ بمعنی برش کرو۔ ان حرف تحقیق شروع کی وہ جہیزہ سکورو عاد اسم ہاں ہے تخرین تیکری کفر و افعال ماضی حمد تعلیسیہ ہے وَاَتَّبَعُوا مرکب افعال مفعول بہ

جسے کہ لَیْجًا لَیْجًا قُوْرٌ مُّھُوْدٌ : دعائیہ بند ہے یعنی بددعا کا حرف تَنْبِیْہٌ بَعْدًا : ہم ظن کرتے ہیں کہ ہرگز نہ ہوگا
کُنْمَا لِحَکْمٍ : نام جاریہ معنی مَقُولٌ عَادٍ مَعْرُوفٌ علیہ ہے۔ عطف سبب سے قوم مضاف ہے اس لئے تَنْوِیْنٌ : اُن سے
مرتب ہے اسلام قوم وطنی نہ کہ دینی۔

تفسیر عالمائے

اور جب آپ تک آیا ہمارا امر یعنی عذاب۔ تب یہ لفظ امر و حد سے الگ کیا فیصد عذاب تب

یہ لفظ مصدر ہے۔ اس وقت ہم نے حضرت ہود اور ان کے ساتھیوں غلاموں کو امتیوں کو جو ان کے ساتھ تھے ان پر

ایمان لے آئے تھے بڑی رحمت کے واسطے ہی کیا۔ یہ رحمت بلامعوضہ ہماری ہی طرف سے تھی اور نجات دہی ہم سے ان

مسلمانوں کو جسے عذاب سے جو بہت سخت اور بہت زیادہ تھا۔ اس لیے کہ اس وقت درط پچھنے جیسے سے اس طرح ہے کہ

پچھنے جگہ میں توکل علی اللہ کا ذکر تھا توکل کامل میں تین شرطیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ توکل حقیقی کے لائق وہ ذات ہے

جس کی ربوبیت عام ہو ہر ایک کے لئے ہو اور مرئوب کے تمام امروں و حاجتوں کی تدبیر و انتظام ہو اور ہر طرح مرئوب

کی حفاظت کر سکتا ہو۔ پس مرئوب کو کسی اور کی حفاظت کی محتاجی نہ رہے۔ لہذا توکل کامل دست پر اسی ذات پر

ہی جو توکل نہ کرے وہ مردود ہے دوسری یہ کہ مَرْدُی نفس جانتا اس ذات حقیقہ کے قہر کے نیچے عاجز اور قیدی

اس طرح ہو کہ اپنے غیر میں کوئی عمل کوئی تصرف نہ کر سکے بلا اس قاہر و قدیر کے رد سے کہ لہذا اس ذات سے

بچنے کی نہ حاجت ہے نہ طاقت۔ تیسری یہ کہ اس ذات کے پاس عدل و کرم و رحم ہی ہو۔ ظلم قطعاً نہ ہو اس طرح کہ غیر

استحقاق کسی کو کسی پر مستط نہ کرے یا مستحق کو حق ضرور دلاوے یا کسی مرئوب کے ظلم گناہ جرم اخلاق کی بنا پر غیر کو

اس پر مستط نہ کرے اور کسی کو بغیر گناہ و سزا نہ دے تو وہ ذات لائق ہے کہ اس پر کمال بھروسہ کیا جاسے یہ نبیوں شانیں اللہ

تعالیٰ میں ہی ہیں کسی غیر میں نہیں اس لئے فرمایا گیا کہ ہم نے عجزوں پر عذاب بھیجا کہ اس کے مستحق تھے یہ عذاب

ہمارے عدل کا مظہر ہے۔ جب آپ تک یعنی بغیر اطلاع نہ کہ بغیر محبت۔ ہم نے عذاب نازل کیا۔ تو ہمارے قہر کے

سامنے کوئی نہ بول سکا اور چونکہ ہم رحیم بھی ہیں اس لئے ہم نے محض اپنے رحم اور عظیم رحمت سے ان کو بچا لیا جن کے

پچلے کا اذہا کہ ان کے ایمان کے سبب نہ بچا یا۔ یا ان سبب جو سکتا ہے ہماری رحمت کا۔ رحمت و کرم ذریعہ ہے یہ

کایا اس لئے کہ دنیوی عذاب و سزا کا انا ایمان نہ ہونے کی وجہ سے نہیں۔ نیکیوں کو بجا بکلی صاف آجاتی ہیں۔ یا اس لئے کہ

وہ مالک و مختار ہے بلا قصور بھی سزا دیتا ہے تو ظلم نہیں بلکہ حکمت ہے لہذا کوئی شخص اپنے ایمان یا اعمال کے ذریعہ نہیں

بچ سکتا۔ یہ دونوں اس کی خوشنودی کے لئے کرد۔ اس کی خوشنودی تم کو ضرور پسنے کی اس کی خوشنودی ہی رحمت کاملہ

ہے۔ عذاب کا امر کس طرح آیا اس طرح کہ فرشتوں کو حکم دیا گیا کہ عذاب نہ جاؤ۔ اور فیصد عذاب پہنچے ہو چکا تھا یا

اس طرح کہ اب ہی فیصد ہوا اور عذاب کو حکم دیا کہ نازل ہو جا۔ تو سخت طرفہ فی تندی میں جس نے درخت اکبر سے

گھر توڑے گذر کوٹھا اٹا کر چھینکا اس طرح کہ ناکوں میں سو گھسی نظام بھیں کو حرب کرتی بونی دیر کے
راتے نکلتی۔ سانس بند ہو جاتا۔ ہوا کے دباؤ سے ریشہ کی بڑی ٹوٹ جاتی اور کافڑ جاتا ہیں سی مذہب سے کہنے
اپنے پیاروں کو ہما یا جن کی تعداد تین ہزار یا چار ہزار تھی۔ اس مذہب سے کہنے کا ذریعہ کیا تھا فقط ہماری رحمت و فضل
ایمان تو بیچے ہی لایچکے تھے ہم اس وقت ہوا کہ وہی جو گذر کے لئے عذاب غلیظ تھا مومنوں کے لئے نرم ہو۔ مثل نمبر کوئی
ذائقہ کے گھروں کو توڑا۔ ان کے باغوں و لذتوں کو اکھیرا۔ ان کی ناکوں میں داخل ہوئی۔ یہ عذاب تھا دن و رات رہتی
مستل ہوئی صورت میں طاری ہوا۔ جو ابھی یک دم انتہائی گرم لوہی حالتی تھا۔ چاک یک دم انتہائی سرد ہو جاتی
جس سے سرد گرم ہو کر جان ختم ہو جاتی۔ جانور یا انسان کے میت میں داخل ہو کر پھٹنے کی طرح اس کو اٹھاتی پھر بیچے کر
کر چکنا چور کر دیتی کیا قدرت کے کہنے میں کہ ہمیں نذر رکھ کے لئے وہی جو مذہب سی بونی سے درپہ نذر مومنین کے
لئے ایک نبی کے صدقہ وہی رحمت ہے یہ مذہب اس کی نسبت کا دوسرا نمبر ہے کہ وہ قدر و قیود ہے تو قوم و معاش کی
مرتبہ کر کے کہتے ہیں کہ قوم و معاش کی طرح بتی سے نکال کر پھلتے یا وہیں رکھ کر ان پر پائے کہ ایک ہی پیر۔ ایک ہی
جگہ ایک زمانہ ایک ہی وقت ایک کے لئے عذاب دوسرے کے لئے رحمت بعض نے دنیا و ملت سے مراد رحمت مومنوں
خود میں کہ نبوت و رحمت ہوئی جس کا فائدہ غرضی کی پاک ذات کو بھی اور اس کی رحمت غلظہ کو بھی پہنچتے ہیں۔ اس رحمت
کی وجہ سے ان مومنوں کو کیا پتہ وہ کیسا عذاب تھا وہ تو صرف ہواؤں کی تیز و پکار اور ہوا کے شتر نے جس سے تھے
وہ گذر کا اکھیرا پکھڑا ہی دیکھ سکتے تھے۔ جو کی تیزی مندی سردی۔ گرمی کا ابھیں کیا علم اس کو تو رحمت کا مد سے پردہ
کر دیا تھا۔ اس کی تھنی توں کا روں سے چھو چھو جو پچاسے مر رہے تھے۔ وہ جگتے تھے کہ ہم نے کون کیاں کی رحمت
ترین عذاب غلیظ سے بچا تھا۔ بعض مضمرین فرماتے ہیں کہ عذاب غلیظ سے مراد ذیوی عذاب نہیں بلکہ یا قبر اور برزخ
کا عذاب مرویا۔ خروید بعد حشر کا عذاب۔ یہی ہم نے کافروں کو عذاب فیہ دیا میں یہ ہوا کہ قبر میں اس کے حصار و حوس
عذاب سے نیا وہ غلیظ (شدید) ہے یا سخت بعد حشر زیادہ سخت عذاب ہوگا مگر مومنوں کو کہنے ان سخت عذابوں سے
بچ گیا کہ دنیا میں نجات دہی کہنے اس طرف لی ہوئے اور قبر کے سخت عذاب سے بچ گیا یا بعد حشر جسم کے عذاب غلیظ
سے بچ لیں گے پہلی دو تفسیروں میں مَحْبُطَاتُ اُھم اپنے ہی اصل معنی یا جن میں ہے تیسری تفسیر میں مَحْبُطَاتُ اُھم یعنی مہربانی
مستقل ہے ہماری میں تفسیر کہ بنا پر خدا جانہ جہد مشرطیہ اور عَقْبًا اُھوذا اس کی بنا۔ مگر بعض نے قائل ہے بعد فعل
پر عیدہ مان کہ اس کو شرط بنایا بخار اُھم نا کہ اس کی بنا اور معنی یہ کہ جب کافر نے عیش و عشرت نہ رہا بہت کسے نہ خوف
عذاب نہ اُسے نہ لاکن ہے تب ہمارا اُھم آیا۔ اور عَقْبًا اُھوذا یا جزا و دو یا تکمیل جزا و ازال عذاب غلیظ کی دو تفسیر تو
ہم نے اوپر بیان کیں مگر خیر بندہ یہ بت ہے کہ وہ دو تفسیریں اس سے ارشاد ہوا کہ کوئی میو توں یہ نہ کہ لے کہ شاید نبی
صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اتنی کی نجات یک ہی قسم کی معنی کہ ہر دو کو عذاب ہی سے بچا دیا۔ جس بلکہ رحمت کو عذاب غلیظ

سے اپنی رحمت کے سبب بچا اور حضرت حدود کو تبلیغ کی گفت گوار کی شرارت گنیز گت نیوں۔ طعن کی پریشانیوں اور بریں دہولے کے غم سے بچایا۔ اس وقت طوفان سے بچان صحت امت کے لئے ہے۔ نبی تو پہلے ہی غضب سے بچے ہوئے ہیں بلکہ مثل طاغوت وہ کو بچائے کی ڈیوٹی انجام دیتے ہیں جس طرح خلق خدا فرشتہ غضب میں جا کر بھی بچا رہتا ہے اسی طرح بلکہ اسی سے بچا، اعلیٰ طریقے سے نبی اپنی خلقت کے اعتبار سے ازل ہی بچتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پہلے نبیائیں حدود و حدیث اسلام کا ذکر تھا لہذا وہاں خطاب کا ذکر نہیں صرف امرنا فرمایا اور امر عام ہے بہت معنی اور دوسرے تعبیر میں جہاں صرف امت کا ذکر ہے وہاں خطاب لطیف کا ذکر ہے مگر کائنات میں نبی کی کو شامل کرنا اصطلاح قرآنی کے خلاف ہے لہذا گنت نبی ہے ذہنیت کا واحد و یایا کی ذہنیت و عقوبت مسئلہ و التعمیر اکثر کل جبار عظیم۔ اور یہ عادی ہے۔ یہ عبادت یا جملہ استغفار میں استہزا نہیں ہے تب خطاب کفار کے ہے کہ اسے کے کافر و تم نے سن لیا قوم عاد کا قصہ۔ یہ بھی وہ قوم جو بڑے شہر زلزلہ مشکبہ مغرور نبی پھر قحی دیکھ کر تم نے ساری اکڑ کبھی گیا غرور اور اپنے ہی کے سامنے کڑا بڑی مناظرہ اور کمر باری کی ہوئی یہ سب دھڑکی کی دھڑکی رہ گئی فنا ہو گیا سب کچھ نام و نشان بھی باقی نہ رہا آج تمہاری بھی وہی کیفیت ہے۔ یہ قوم طاقت و دولت شہر زلزلہ میں تم سے زیادہ تھی پس دیکھ لو یہ ہے قوم عاد و یہ رہا اس کا انجام۔ تم بھی غور کرو کہ کس کے سامنے منہ زوری رکھا رہے ہو، یہ ستم و مہربان شیخ پیوستے کر دو اور اسے حق محبوب سے حدیں کرتے ہو۔ عدا کو دیکھو اور پوش سنجا لو۔ یا مطلب ہے کہ یہ داستان عاد عبرت ناک اسے مسلمانو امت مصطفیٰ کے شہ پارہ میرے محبوب کے دلدار۔ یہ بھی ان کی حیثیت اور اس پر یہ فہم کہ انکی سب کا کھرا ہے انکی سب کا اور اس کی کیوں کا قانون کا یا نشانات قدرت کا جو نبی کی ذات سے لاہر جوئی انکا رکستے رہے۔ لفظ نبوت اسم اشارہ ہے قریب کے لئے مراد اس کی قریبی اجڑی بستی یا یہ کبھی یا تصور و رد میں آئی ہوئی قوم۔ ہماری مثال یا تو کچھ پیشیدہ بھی نہیں جن کا انکار معاف کیا جاسکتا تھا مگر بن بند نصیبوں کے نوہمارے ان رسولوں کا بھی انکار اور نافرمانی کی جو بالکل ہی ظہور پڑے۔ پیغمبر غازی میں ان کو لکھتے مجھ سے دکھاتے سب غضب سے ڈراتے رہے۔ ان کے پاس ایک ہی رسول حضرت حدود آئے مگر انہوں نے گویا سب رسولوں کا ہی انکار کیا کیونکہ تبلیغ شریعت اصول و حکم و ایمان علی توحید سب کا ایک ہی تھا۔ ہمارے انبیاء نے کوئی انوکھی عقل سے وہ بات تو نہ سونی تھی، ہوں تو دریں منزلت توحید کی تبلیغ فرما کر عقل سے سوچنے کی ہمت دی تھی ان کی مشفقانہ میٹھی باتوں نے تو صاف بھادیا تھا کہ ہم پر ایمان لانا ہماری تبلیغ ماننا دنیا و آخرت میں مفید ہے۔ مگر یہ عاد کی کیا اس نے کہ نبی کی محبت سے بریز و غلط دیا میں و آخرت میں نفع دینے والے ایمان اور دین کو پھوڑ کر کس کی بات مانی کس کی اتباع کی کس کے پیچھے چھان نام و گویا کی اتباع کی جو جبار تھے اس طرح کہ اپنی امیری اپنی سرداری کے سبب ان پر ظلم کرتے ان پیروی کرنے والوں کو کئی اور حقیر سمجھتے مارتے پیٹتے وہ پھر غنیمت بھی تھے کہ ان سے دشمنی نہ کرنے والے یہ ہزار غلام ہیں اور عد سے کرتے مگر

ان کا غور ہی نہ ٹوٹا ان میں کچھ نے ذکر کیا کہ تبار کی کسی نے محض اپنے ہی کی دشمنی میں ان جباروں کی پروا کی۔
یادین خدا تعالیٰ کو مغلوب سمجھنے والے اور مقابلہ کر کے دیں پر اور انبیاء کرام پر خدا کو غالب سمجھنے والے اور غنیمت
اس طرح کہ کبھی کبھی کرنے والے پھر اس کا نتیجہ کیا ہوا، ان چھوٹوں بڑوں کمیتوں سرور میں کسی سرکشی میں کیا
میں یہی کہ وہ انہیں انیٰ حذیرہ الثانیۃ نصیۃ ویومہ انقیامہ عذاب کا کفر و انہیں لایعجز تعاجذ و خود
ان سبعہوں سفلیوں نے سرکشو حق کے دشمنوں کی تبار کی ان کے پیچھے بے سچے سمجھے لگے توکل کو چھوڑا اس کے
انجام میں پیچھے لغت ڈالے گئے دنیا میں اس طرح کہ ذلت کا عذاب موفن سے ہلاک ہوئے اور جو بیکتیں رحمتیں پائیں
تو تیں محنت مند اولد مٹی تھی سب سے محروم کئے گئے قوط ساری میں بھوکے گئے ابتر ہو کر مرے، وردہ ان کا ظہر سب
نہ ہوا تا قیامت لوگوں کی پھٹکار ہاتھ کی شعرا

نہ اند شتم گار بدر و زگار ۛ برآمد برو لعنت پائدار رعدی علیہ الرحمۃ
اور پھر صرف دنیا میں ہی نہیں قیامت کے دن بھی ان کے پیچھے لعنت ہی لگے گی کہ وہاں رحمت الہیہ سے دور ہوتے
جائیں گے، اودہ دوری ابدال باد تک ہوگی۔ اس مسلسل لعنت کی وجہ یہ ہے خوب غور سے سن لو کہ بے شک عادتوں
صرف اپنے رب کا انکار کیا تھا یا اس طرح کہ اس کے وجود کے ہی منکر ہو بیٹھے دھڑکتے ہیں گئے، اس طرح کہ اس کی ذات
کو مانا تو تھا مگر نبی کے حکم سے اور اس کے بتاتے طریقے سے نہ مانا حالانکہ ایاں یہ ہے کہ رب تعالیٰ کو نبی کے وسیع
سے مانو صرف، لا استغفاری ہے دو کلاموں کے درمیان آتا ہے۔ کلام کی نزاکت، اہمیت و عظمت کے لئے لایا جاتا ہے
یہاں مقصد ہے کہ اسے سننے والو عبرت کا مقام ہے اس حرکت پر نہ کو یہ ابدی مزا علی تو اب کوں اس حرکت کے بعد
بچ سکتا ہے۔ غور کرو کہ تمام مخلوق کی تاقیامت یا فرشتوں کی یا مومنوں کی مدد ہے ان کو کہ ہدایت جو عادت کے یہ
کون عادت، وہی جن کو قوم صوبہ ہونے کا شرف حاصل ہوا تھا جس کی نسبت خاندانی اللہ کے نبی سے ملی تھی۔ اس عظمت
پر جتنا بھی شکر خدا بجالاتے کم تھا مگر بد قسمتی نے سب کچھ گنوا دیا۔ نبی کی نسبت نبی کا دیدار ان کے وعظ و نصیحت سے
کچھ فائدہ نہ دے سکے اس کے لئے خوش بختو بالکل اسی طرح تم کو بھی یہ وقت یہ زمانہ نعمت میسر ہوئی ہے گزرتا
وقت ہاتھ نہ آئے گا۔ جلدی قوم مصطفیٰ سے لگ جاؤ اور دامن خداداد کو بھرو کہیں، یہاں نہ ہو کہ تاقیامت تمہارے لئے
بھی لوگ کہتے پھر ہی۔ قصص

من زبیرہ بان از حبش صہیب از روم
ز خاک کدہ ابو جہل این چہ برا نمجی است
تم دیکھتے رہ جاؤ غزلے، غبار لوٹ لے جاؤ۔

فائدے | اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں ہلا فائدہ دنیا کے ہر دور میں اچھے بھی ہوتے ہوتے
بھی خوش قسمتی یہ ہے کہ اچھے کے ساتھ لگے نور معرفت کی شعاعیں اچھوں کے پاس ہی ملتی ہیں عشق کے

کلیاں یکوں کے قرب میں جنگتی ہیں۔ بنصیب وہ ہے جو اچھوں بچوں کو چھوڑ کر بدوں کے پیچھے چلے۔ بدوں کے ساتھ رہنے کا انہی ہمیشہ بدی ہے یہ فائدہ و آفتابوں والی، فرشتے سے حاصل ہوا دیوانہ سدا دیوی و طے کرنی کتا بڑا سردار کیوں جسٹے پڑھا لکھا عقل صد کہلائے اور سمجھا چلتے۔ مگر نبی کے دروازے سے مت جاستے تو دنیا آخرت میں قبل نفرت اور طعون ہی ہوگا تیسرا فائدہ کہ نبی و کرام ہر طرح سے مثل میں کوئی شخص کسی مقام پر پہنچ جاتے ہیں بیت غوثیت تعلیمت وغیرہ نبی کے برابر نہیں ہو سکتا ذات تو درکنہ ائمال و حالات میں بھی شہیت نہیں ہو سکتی۔ فائدہ چہ نبی کو دوا و فرمانے سے حاصل ہوا اور اس کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ جو درجہ معانی کلیہ وہ غیر معانی کا ہیں جو سکتا کیونکہ معانی کو قرب ہی حاصل ہے اور قرب نسبت سے قرب خدا ہے دیکھو رب تعالیٰ مومنین و مومنین کے پیارے لفظ سے جو انہی طرف و فصل غیر معانی کو حاصل ہیں۔

اعتراضات

اساں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَمَّا نَفْعُ لِعَقْلِ مَعْنٰی کے معنی میں ساتھ اس سے ثبات ہوا کہ حضرت حود دیا ہیں اگر مومن ہوتے ہی طرقت تمام انبیاء مر آدمی کی طرح دیا ہیں اگر مسلمان ہوتے ہیں اور بعد ہر وقت اس کو اسلام قبول کرنا پڑتا ہے یہاں معیت نہائی ہے ال سنت کا یہ کہنا کہ انبیاء کرام ازل میں مومن ہوتے ہیں اس آیت کے خلاف ہے اور پھر جب وہ مومن ہی یہاں آ کر ہوتے تو ہر کس طرح پہلے نبی (وہابی۔ دیوبندی) جواب اس کے جواب تین طرح ہو سکتے ہیں ایک جواب تو ہم نے تصدیق میں ہی دے دیا ہے کہ مع کا معنی ساتھ نہیں بلکہ مطلب ہے ان پر ایمان لائے دوسرا جواب یہ کہ یہاں معیت زمانی مراد نہیں بلکہ معیت مکانی مراد ہے یعنی ازل کے ساتھی یہی مطلب، المعشرت نے یہاں تیسرا جواب یہ کہ مع سے مراد معیت ایمان ہے یعنی وہ لوگ جو حود علیہ السلام کی طرح کے مومن متقی ہیں اور یہ تشبیہ جنسی ہے نہ کہ نوعیت میں انبیاء کا ایمان بھی ہے مثل ہوتا ہے صرف ایک مطلب کو لے کر اعتراض کر دینا کوئی اعتراض بقیہ و عقل بھی ثابت ہے کہ نبی ازل سے ہی مومن متقی اور نبی ہوتا ہے۔ یہاں تو خلق کے نئے مومن گرج کر آتا ہے لہذا معیت زمانی تو ممکن ہی نہیں زمانی معیت سے لازم آتا ہے ان کے ایمان سے پہلے جو ان عوام کی حالت تھی وہی حالت معاذ شری کی بھی ہو حالانکہ نبیاء کرام کے متعلق ایسا تصور بھی گہرے دوسرا الاعتراض یہاں فرمادے بغداۃً اہل عرب کے نزدیک یہ کلمہ بدعتا ہے مطلب ہے کہ ہر عا د اَوَّلًا تو اللہ تعالیٰ بدعتا دیتے سے پاک ہے دوم ہر پاک ہو جانے کے بعد یہ کہن کہ پاک ہوں فضول ہے۔ جواب تفسیر میں بتایا کہ اگر یہ مردما ہے تو مسلمانوں یا فرشتوں کا قول ہے۔ اور ہر پاک سے مراد یا دائمی ذلت کا مذاب ہے یا رحمت سے دوری و یہ بدعتا عذاب سے پہلے کی ہے کہ فرشتے یا مسلمان پہلے یہ کہا کرتے تھے یا مراد چٹکار ہے اور جلد خبر ہے بدعتا عذاب نہیں تب یہ رب تعالیٰ کا کلام ہے تیسرا الاعتراض یہاں دودفعہ نجیٹا کیوں فرمایا جواب چاروں حصے یا یہ

درجہ فاضل تھیں اور میدانِ قیامت میں بھی جو زمانہ قیامِ دہقا ہے لعنت ان باطن ہے اور لعنت بقا ظہور ہے۔ یہ سلامت کی سوت میں کفرانِ نعمت اور سرکش کی بنا پر ہے جو عادی نفسانیت نے اپنے غم و غلامی سے اپنے دے مرتبہ تقدیر سے کی خبر و زور کی دوری ہے و نفس کے لئے قلبِ ہود کی قوم نافرمان کے لئے۔ عی و نفس کے دن وصل و موتِ حجاب کے بعد قلبِ ہود اور موسیٰ قدس کو کعبہ وصل اور قہدہ، نور اور مشاہداتِ غریب میں دیا جاتا ہے۔ جہاں تاثر و قدس و عبادتِ محمدیہ میں تھکار بست ہے اور شب وصل کے رونق سے اور صبح سعادت کے سجدے کرتا ہے۔ منور تقدیم کی طرف سے نوازشِ مدت کے انعام وارد ہوتے اور قبولیت کے نفع ملتے۔ یہ ہی قلبِ ہوس کا اصل مقام ہے۔ یہی ادبِ قدس کی منزلِ نجات ہے۔ اسی منزل تک پہنچنے کے لئے سر یک کو حیاتِ ناسوت کی گئی جو ان سانسوں میں غافل رہا وہ اس کا غم و مہم ہے۔ ان کو پختِ ناس ہے قرآنِ کریم کے یہ واقعات، اسی لئے ناز ہوئے کہ سنا نہ فنا مقامِ قدس کے محلاتِ نور اور شاہرہ مستقیم پر آجاتے۔ جوشِ لعیب ہے جس نے یہ راہ پکڑی اسے میرے کرم مجھ کو بھی اس قدرت سے آتش فرما۔

وَالِیْ تَمُوْدَ اَخَاهُمْ ضِلْحًا مَّقَالَ یَقُوْمُ اَعْبُدُوا اللّٰهَ

اور طرہٴ ثور کے بھال اس کے صاحب کو فرما۔ اے میری قوم پشش کہو اللہ کی نہیں ہے درخود کی طرف ان کے ہم قوم صاحب کو کہا۔ اے میری قوم اللہ کو پوجو اس

مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرَہٗ ۚ هُوَ اَنْشَاَكُمْ مِّنْ الْاَرْضِ

تمہارے سے عبود غیر اس کے اس نے پیدا کیا تم کو سے زمین کے ساتھ تمہارا کوئی عبود نہیں اس نے نہیں زمین سے پیدا کیا

وَاَسْتَعِمْرَکُمْ فِیْہَا فَاسْتَغْفِرُوْہٗ ثُمَّ تَوَبُّوْا اِلَیْہٗ ۚ اِنَّ

اور اُمریٰ تم کو میں اس کو بخش دے گا پھر توبہ کرو تم اس کے ایک اور اس میں نہیں بسایا تو اس سے مدافعی چاہو پھر اس کی طرف رجوع کرو ایک

سَبِّیْ قَرِیْبٌ مُّجِیْبٌ ۚ قَالُوْا یٰضِحُّ ۙ قَدْ کُنْتَ فِیْنَا

رب میرا پاس دعا قبول کرنے والا سب بوسے سے صاحب بیگ تھے تم میں ہم کو میرا رب قریب ہے بوسے سے صاحب اس سے پہلے تو تم ہم میں

میں ہے۔ حال کا مفعول اس میں ہے۔ فاسْتَعِزَّ ذَا فَتَحَ قُدُّوْا اِيَّيْہِ بِقُرْبِیِّہِ مُجِیْبٌ نا سبیر ہے استغفر و امر عام مفعول
 باب استغفر دل سے غصہ سے مشتق ہے مٹی چھپانا مثلاً ختم کر دینا غشاً یہاں سب معنی بن سکتے ہیں وہ کامرج شہ
 کی ذات۔ ثمة حرف عطف معنی واو عاطفہ سے توبوا امر حاضر جمع ہے آخر کا الف متوین جمعیت کے ہواؤ کے یہ
 توبہ سے مشتق ہے معنی نہ تھنا رجوع کرنا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ لینیہ جار محروہ الی معنی لہ ہے معنی
 انوں کے کی طرف سے ہی باز آؤ اس کے لئے لیکن دوسرے معنی کا لحاظ سے ال اعتبار غایت کے لئے۔ ان تحقیق علت کے
 لئے یہی مرکب اضافی اسم اپنے قدرت اور محبت دونوں معنی میں اس کی قرابت کا تعلق توبہ سے ہے اور مجیب
 کا مستغفر وہ کہ توبہ کیا۔ کَسَبَ فِیْہِمْ مَّا کَانُوْا عَلٰیہِ فَعَلٌ مَّا فَعَلُوْا معنی فقرہ جوئی ہے۔ بصیغہ جمع ہے امر و قوم کے سرکردہ
 سرکش اگلی عبارت مفعول ہے قوم کا یا۔ ان نہ اس کا منادی حضرت صاب منادی مفعول ہے بدیں وہ مٹی ہے جنہ پر
 قد کسبت فعل بہت معنی ماسی بعید میں تھا توبی جارہ ظرفیت کے ہے نا ضمیر جمع تسکیم مَدَحُوْا اسم مفعول ہے باپ
 نصر کا رفاہ سے مشتق ہے معنی امید کیا ہو قتل اسم حرف تمہ پر مبنی ہے۔ مضاف ہے ہذا کی طرف اِنَّ ہٰذَا اَنْ تَقْدُ
 مَا یَقْدُ مَنَّا اَوْ مَنَّا لَوْ یَقْدُ فَاَنْتَا اِیَّہِ مُجِیْبٌ امبرہ سولیہ ہے اور پورہ جہ قبل ہذا کی میں و رہے تنبا مفعول
 مصادر باب فتح کا۔ مائی سے بنا معنی مع کرنا مستقی بد و مفعول ہے نا ضمیر تسکیم مفعول اول جہ مفعول دوم
 اس سے مصدر یہ نعیبہ فعل مصادر جمع تسکیم اس کا اصل پوری قوم میں سے سرکردہ لوگ نا اسم موصول مفعول
 بہ نعیبہ کا یعیبہ فعل مصادر صیغہ واحد مکرم نائب اس کا فاعل اسم عا بر اباد جمع ہے بک کی مراد باپ دادا سے
 نا ضمیر تسکیم مضاف ایہ۔ واو حالیہ بھی ہو سکتی ہے۔ ان حرف تحقیق نا ضمیر اس کا اسم موصول مشتعل ہے مٹی لاس کے
 معنی بہتہ فی حریت ذہنی کے لئے شکست مصدر مضاف مصدری معنی میں۔ یہ ہے بات ٹل میں اس کا مفعول گئی بہتر جہا
 ہے۔ بہن ہارہ نا موصولہ اگلا جہ اس کا مصدر فعل مصادر واحد مکرم صیغہ باپ نصر سے مستعدی بیک
 مفعول نا ضمیر جمع تسکیم اس کا مفعول یہ ہے ایہی جارہ ظرفیت مکانی ذہنی کے لئے۔ نا ضمیر واحد مکرم غائب مجرور
 متصل کا مفعول بھی تبلیغ ہے

تفسیر عالمانہ [وَابِی ثَمُودَ اَحَاصِرُ صَدِّیْقًا قَالِ یَقُوْمُ رَاْعِدٌ وَاَنْتُمْ مَالِکُوْمِنَ الْبَعَثِ اِنَّهُ اَوَّلُ نَبِیٍّ کَرِیْمٍ] اور حضرت ثمود کے وفات کے بعد ہم نے قوم ثمود کے طرف سے قومی برادری خاندانی بھائی بھرتی صلیح کو بھیجا۔ یہاں ازمنہ پوشیدہ ہے بعض نے کہا پہلے ازمنہ ثمود پر عیصیٰ ہے لفظ ثمود میں مفسرین کے قول ہیں کثرے دیا کہ ثمود حضرت صلیح اور قوم کے چھتے داد سے کا نام ہے قوم عاد کے چوتھے دواغ دوسرے بیٹے ثمود نے اپنی رہائش یمن سے دور اپنی رہائش سنگھڑ پہاڑوں میں رکھی وہیں اس کی نسل بڑھ کر قوم ثمود کے نام سے مشہور ہوئی صلیح علیہ السلام کا شمار نسب اس طرف سے۔ صلیح

من بیتہ بن آصف بن صالح بن عبید بن خثعم بن لؤی بن عاد بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام حضرت صالح
 کی عمر کل دو سو اسی سال ہوئی۔ آپ نے بھی پانچ سو سال کی عمر میں تبلیغ قرآنی شروع کی۔ یہ قوم یہاں وہیں
 بہت خوب صورت مکان تعمیر کر کے کافن ہستی تھی سنگت ریشی کی سدا ایک قول کے مطابق نبی سے شروع
 ہوئی۔ یہاں حضرت صالح کی پہلی تبلیغ کا ذکر ہے۔ تین جگہ آپ کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے۔ اعراف وہاں وصال
 سے آیا ہے۔ سورہ صافات میں یہاں سے سورہ صافات میں۔ پہلی تبلیغ اس طرح ہوئی کہ قوم ٹوٹ کر تین تہوں میں
 جمع تھی تو آپ کو جنت ملی کہ جا کر ان کی تبلیغ فرماؤ۔ تب جب حضرت صالح نے اسے میری قوم مدد کر شرکیہ
 عبادت مت کرو بلکہ فقط واحد اللہ کی عبادت کرو کیونکہ اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں اس کی دلیل یہ کہ وہی اللہ
 ہے جس نے تم کو پیدا کیا نیست سے بہت کیا یہ کہ تمہارے جبرائیل علی حضرت آدم کو زمین یعنی مٹی سے دی دیکھا۔ اس نے
 وہ موجود بدیع انسان ہے۔ یا اس طرح کہ زمین سے مٹی۔ مٹی سے کھیتی۔ کھیتی سے غذا۔ غذا سے خوراک۔ خوراک سے
 خون۔ خون سے لفظ اور سب سے تم انسان اور پھر پیدا کر کے کے بعد تم کو ایسے ہی معطل میں چھوڑا حتیٰ کہ تمہاری
 کی طرح تم کو آوارہ کیا۔ تم کو دنیا کا عارضی منتظم نظام چلانے والا بنا دیا۔ حاکم مخلوق بنایا اور تم کو ہی زمین پر
 بسایا یا اس طرح کہ تم کو صحت مند درخت کی عمر دی تاکہ تم اس کی زمین سے تا دیر خوب بیٹھ کر عیش اور ریح بسر کر سکو
 طرح کہ تم کو اس زمین پر بہترین معمار مستری کاریگر اچھے مکان تعمیر کرنے والا بنایا یہ سب قوتیں اور ضروریات
 دیئے ہوئے ہیں۔ تفسیر مدارک نے فرمایا کہ ہر شخص کی عمر تین سو سال تھی زیادہ سے زیادہ ہزار سال تھی۔ نئی عمر کے ساتھ
 انہی قوت و طاقت و جد جہات ملن ہیں اس کا کرم ہے۔ سے میری قوم تم کہتے تھے وہ تو کہ زمین کو تمہارے لئے
 قابل بنایا اور تم کو زمین پر قادر بنایا۔ روایت ہے کہ قوم ثمود نے انہی کثیر عمارات مکانات و رہائش گاہوں کے لئے کہ
 کہا نبی سے سب تعالیٰ سے عرض کیا کہ ہوں اتنے مکانات یہ کیوں بنائے ہیں سب کی طرف سے جواب ملا کہ یہ دیا پرست
 لو کہ وہی آدم اور عیسیٰ علیہ السلام ہیں کہ جن کے ہاں پھر میرے پیارے بندے اس میں آدم کرپ اور ان میں میرا ذکر میرے
 نہیں و لیوں کا چرچا ہو۔ صالح علیہ السلام کی تبلیغ کا مقصد بھی یہ تھا کہ اسے قوم و لو کہ بنائے ہو۔ میری غویش ہے
 کہ تم ہی ان کو برتو اور اس کا طریقہ یہی ہے کہ سب کے حضور جھک جاؤ اور بوج و بتوں کو چھوڑ دو ذلستہ ہو جاؤ
 تَعْبُدُوا إِلَٰهَ الْغَيْبِ الَّذِي قَوْلُهُ غَيْبٌ اِنِّهٖ سَابِقُ الْغَيْبِ ہوں اور کفر شک کی معافی مانگو۔ اس طرف ایمان لے آؤ پھر کوئی
 اللہ تسلیم کرو پھر بتوں کی محبت کو دل سے نکال کر ایمان کا نور دل میں سے کرو کہ وہ کسی شرع کے طرف لوٹ کر
 کی طرف گھر کرے وہی ایمان برحق ہے جو پہلے تمہارا تھا اس لئے کہ تِلْكَ اٰیٰتُ الْکُتٰبِ الّٰتِیْ نَزَّلْنٰ عَلٰی الْغٰیثِ ہر انسان
 دینی حق پر پیدا ہوتا ہے۔ بعد میں کافر ہوتا ہے اور پھر جبراً اس دین کی طرف اور اس سب کریم کی طرف جس کے پاس
 سے تمہاری کا وعدہ کیا گیا ہے۔ یہ نہ کہتے کہ بارگاہ خدا بڑی دور ہے مٹی دشوار پایاں ہیں وہیں تک فریاد ہے

جانے میں اپنے بدش موہ کے دربار کی طرح مت گھٹنا کہ وہاں پہنچے، تنگ ہزار سفارشیں رشوتیں چھدل پڑتی ہیں۔ پھر بھی وہ غرور کے پتے غریبوں سے متغیر اور دوری رہتے ہیں۔ اتنے غافل تھے وہ کہ مظلوم کی فریاد تک نہیں سن سکتے۔ سائل کی پکاراں تک نہیں پہنچتی۔ اسے دنیا کے طافہ مہم نے ان کے درباروں پر پڑیاں لگا کر دیکھ لیا اور فرائض اٹھائے۔ فانی درباروں کو چھوڑ کر میرے صوب کے دربار میں آؤ یہاں یہ کس فخری رت خوار نہ ہوگی کیونکہ میرا رب بے شک صہب کے قریب اور صہب سے قریب۔ نہ وہ دوزخ میں اس کا دربار و نہ اس کی بارگاہ بہت ہی قریب ہے۔ نبی کا آستانہ ہی تو اس کی بارگاہ ہے۔ ولیا اللہ کے ٹکڑے ہی تو اس کی رت کے اسٹیشن ہیں۔ مرد مومن کا عشق و معرفت سے بہرہ دل ہی تو اس کے بننے کی جگہ یہ مسجدیں یہ خانقاہیں سی کے بنی اور کا ظہور ہیں کہ ہر جگہ پھیلے پھیر رہے ہیں۔ دھرم میری طرف تو اس کو پکار رہا ہے۔ عیب و شذات ہے جو حقیقی فریادوں کی شکل کٹ حاجت رول ہے۔ جو شبہ رنگ سے نیاں قریب ہے مگر شرط یہ ہے کہ جس طرح شبہ رنگ بغیر آئینہ کے، پیلے کہ نظر نہیں آتی وہ اللہ بھی بغیر وسیلہ نبی نہیں مانتا۔ یہ مجھ کو بھی معلوم ہے تم بھی اور تمام مشرکین بھی اس بات کو خالق مانتے ہو ڈوبنے پانے والا مانتے ہو۔ سی سب کی تلاش میں ہو مگر تم نے اس جہل شانہ کو بتوں میں۔ شرک و کفر میں ڈھونڈھا اب تنگ نہ پایا کاش نبی کے دامن سے وابستہ ہو جاؤ تو باطل قریب ہی رہتا تھے کو پاؤ۔ شاید کوئی الحق کہے کہ قریب تو ہم سے تھی ہیں۔ ہمارے گھر میں سفر میں بستروں میں بیٹیوں میں۔ تو سو وہ قریب تو ہیں مگر تم جب ان سے ناگوار ہو جے بس ہیں جب ان کو فریاد سناؤ تو بہرے ہیں جب ان کو اپنی حالت درد دکھاؤ تو نہ دے ہیں صہب کچھ عرض کرو جو اب سے گونگے ہیں۔ کس کام کا ایسا یہود قریب یہ تو اور واپس نہ ہے۔ ان میرا رب سبحان اللہ ایسا قریب ہے کہ ہر دم کا مجیب ایسا مجیب ہے کہ ہر آن ہر جگہ ہر جہ سے کو دیکھنے والا دیکھ کر اس کی فریاد سننے والا۔ سن کر قبول فرمانے والا اور قبول فرما کر حاجت سے زیادہ دینے والا کہ سینے والا بندہ پکارا مانتا ہے

کیریم ایسا کہ جس کے کھلے ہیں ہاتھ اور بھرے تھانے

پس اس کے دربار سے کوئی مغلوم حاصل نہ ہو سکا۔ فرار کرنے والا دھوا گئے والا مایوس نہیں ٹوٹ جاسیے تو یہ تھا کہ ایسی تدبیر بھی پر کیفیت لذت، فریاد تفریح میں کہ سابقہ مغزشوں پر مذمت کے آئسو بہا جاتے ہوئے نبی کے قدموں میں گر جاتے، استغفار پڑھتے توبہ کرتے۔ درغوش قسمی کہتے کہ ایسا شفیق سمجھنے والا ملا۔ مگر بد نصیبی دکھاتے ہوئے

ہامہ یوسف قد کسب فیما منہ خد اقل هذا تسہا ان نعند ما یجید ہلکنا واینا انی کسبت فکنا مدحونا البہ فیہ رب
 وہ در کوئی جو بہ ن۔ پڑ تو جو بے کد سے صانع ہے شک تم قوم میں بہت دانت مہدار مانے جاتے تھے کیونکہ تمہارا
 من تمہارا ذیل و ذول صحت جو الی تمہارا اٹھان پھر اس پر تمہاری شرافت کم گوئی پہنکی نظر سے عبادت سے غافل۔
 غرضیکہ تمہاری مرد و عجیب ہے مثال تم ہی ہم کو تم سے بڑی امیدیں وابستہ تھیں۔ ہم تم کو اپنا صریح چاند کی سوچا

رہے تھے۔ ہم کو خیال تھا کہ تم اپنے باپ دادوں کا دین خراب کیاؤ گے اچھے بچے بہت بے باک ہو گئے خود بھی پوچھ گئے اور سنے نئے طریقوں سے ہم کو پکاؤ گے۔ آج سے پہلے ہم امیدیں بیٹھے تھے کہ تم ہمارے بادشاہ بنو گے کیونکہ تم اپنے حسب نسب و درویشی والے ہونے کے ساتھ ساتھ نہایت حیا و شرمیلے و راسخ و باسحق تھے۔ آج تم کو کیا ہو گیا۔ مرجعہ، رجاؤں سے بنا ہے اس کے معنی صرف عیدتی ہوتے ہیں نہ کہ غیر۔ قبل ازہم دو حتم ہیں ایک یہ کہ تم ہی آج کی اس تبلیغ سے پہلے میں یہ امیدیں تھیں اور یہی حتم قوی ہے دوسرا یہ کہ اس تبلیغ کے بعد ہم نے یہ سمجھا کہ تم نے ویسے ہی یہ تبلیغ کر دی ہے تم ہم سے علیحدہ دیں اختیار کرو گے ہمیں تم ہمارے ہی ہیں رہو گے مگر اب یہ تمہاری پیشگی ثابت کر رہی ہے کہ ہم خیال ہماری امیدیں غلط نہیں تھیں پنی اس صفت سے ہماری امید پر پانی پھر دیا کیا تم بے یاروں تک جرئت دکھا رہے ہو کہ ہم کو منع کر رہے ہو اس بات سے کہ تم عبادت کرتے ہیں اس کی جس کی عبادت کرتے رہے ہمارے باؤ جڑا بھی یہ عبادت تو ہمارے پرنا دیں سے۔ ہم وہ سنبھل کر رہے یعنی اسے صالح حکم کو مسترد۔ تعبد فعل حال ہے۔ وریعبد فعل مضارع یعنی ماضی ہے مضارع کے عیض سے ستر حاصل ہوا اور اسے شک ہم سب قوم کے سمجھ در لائق ذمہ دار حضرات البتہ تمہاری دعوت تو حید سے اور اپنے تہائی دیں کو جھٹلانے سے شک میں مریب میں یعنی سخت پریشان ہیں۔ تم نے نصوں کو مضطرب دل کو بے آہ و غفل کو پریشان کر دیا۔ شک تردد اور یب تنوں ہی ورم پیدا کرتے ہیں۔ مگر فرق یہ ہے کہ شک وہ دم جس میں اضطراب و پریشانی ہو غفل سوچنے پر قادر ہو۔ تردد وہ ہے کہ دم حق داخل و دھرو ایک صیغہ ہو۔ یہ وہ دم جس میں دل پریشانی غفل مضطرب ہوتا ہے۔ اس میں مریب کو غم بھی لاتی ہوتا ہے۔ اسے صانع غم ہم کو اس بات کا کہ تم تو ہمارے صلیفوں کے مددگار تھیں ان کے فریادوں کیسوں کے مشکل کشا تھے اس وجہ سے تم ہم کو سب سے بڑے تھے تم نے ہم کو مرنے بجائے تہہ اور دشمن ہونا نہیں چاہتے تھے اب تم نے یہ کون سا راہ اختیار کیا کہ ہم کو دشمن ہونا پڑے گا کیونکہ معاہدہ دین کا ہے و تفسیر کبیر۔ معانی۔ سیات مظہری۔ خازن۔ حادی۔ نور العرفان۔ خزائن العرفان مددک۔ جمل۔ یہ خاص سرفہ خود کا تیسری قوم کا وہ قدر جس کے بیان کرنے سے مسلمانوں کو چند سبق اور چند فائدے حاصل ہوتے۔

فائدے

۱۔ بعد از معاہدہ سب حقوق بنی زمین سے پیدا ہوتی ہے اور سب کا ایک خالق است تعالیٰ مگر کون بہ و امطر پیدا ہوئی کوئی بنا واسطہ خدا تعالیٰ ہر طرح پیدا کرنے پر قادر ہے دوسرا فائدہ مکار تعمیر کرنے اور دنیا آباد کرنی وجہ شرعی ہے کیونکہ یہاں دیا گیا استغفر گنہگار استغفار سے ہے مگر اس طلب کے معنی ہیں وجہ مطلق جب استغفار کی طرف مضمون ہو تو امر و نہی وجہ کے معنی میں موقوف ہے تو معنی یہ ہوتے کہ تم کو ملکہ دیا تھا اس زمین میں آبادی اور تعمیر کا اسی لئے تم کو یہ فن دیا ہذا تاکہ لدنیہ ہونا راہب بنا اس وجہ کے معنی ہے پس گنہگار فائدہ انبیاء کرام کی تمام زندگی عورت قدرت موقوف ہے جس کا دشمن بھی اقرار کرتا ہے۔ دنیا کے لوگوں کو نہ دھاتا

ہے مگر وہ زمانے کو وہ حال دیتے ہیں۔ ذات نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر کسی ماحول کا اثر نہیں پڑتا نہ وہ ماحول سے متاثر ہو کر رہا ہو یا کوئی عمل کرتے ہیں۔ نبیوں کا پیاسا دشمن بھی ان کی رنگ پر کوئی عیب نہیں لگا سکتا یہ فائدہ مہربان کی تفسیر سے حاصل ہوا ہے کہ کرم کی وضع قطع لباس شکل و صورت بناوٹ سب وہی انہی سے ہوتے ہیں جو تھا فائدہ دین و اسلام اور شہ تاملے کے نمونہ دیوں کی باتوں اور علی احق کے فرمودات میں شک و شبہ کرنا کفر و منافقین و کفر ایمان والوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ مہربان کی تفسیر سے حاصل ہوا ہے انچوائس فائدہ انبیاء و اویار و دین کے سچے علماء سے اپنی مرضی و مطالبوں خواہشوں کی اسیر رکھنا اور اپنی مرضی کے مسنون فتروں کو چاہنا اور مرضی کے خلاف جو نے پر علماء اولیا۔ اور انبیاء کا دشمن بن جانا کفار کا طریقہ ہے۔ مسلمان عوام اور حکومتیں و امرا اس سے عبرت پکڑیں یہ فائدہ مہربان کی ایک تفسیر سے حاصل ہو۔ دین دنیا کے ہر کام و عبادت اور رواجوں میں اویار علماء ربانی کی مانو اور شریعت کی لائن پر چلو خود کو دین کے ماتحت کرو۔ دین کو دبانے کی کوشش مت کرو۔

اعتراضات | سب چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت صالح نے فرمایا اٰتٰیہ اللہ اللہ کی عبادت

کرو یہ جیسے تھا کہ فرماتے اٰتٰیہ اللہ اللہ پر یاں لاؤ ایمان پہلے ہوتا ہے عبادت بعد میں اس فرق کی کیا وجہ؟ جواب اس کے دو مرتبہ جواب ہیں پہلا یہ کہ عبادت سے مراد ایمان ہی ہے کیونکہ عبادت کے معنی ہیں کسی کو معبود سمجھنا اور پھر اس کی بات ماننا اور اللہ کو معبود کہنے ہی میں پر ایمان مانا ہے۔ دوسرا یہ کہ لگا اٰتٰیہ اللہ اللہ کہ وہ اللہ پر یاں لا سکتے ہیں وہ اللہ کو حقائق رائد شمس کے فرق مابین میں شریعت کے تقابل میں بتوں کو برابر کا مانتے تھے۔ اگر حضرت صالح یہ فرماتے کہ اٰتٰیہ اللہ اللہ اللہ پر ایمان لاؤ تو وہ جونا کہہ دیتے کہ ہم تو پہلے ہی ایمان لا سکتے ہوتے ہیں حضرت صالح نے یہی دلیل اور جامع مانع تبلیغ فرمائی کہ پہلے ہی ان کے نام عدد اللہ عز و جل کے رکھ دیئے اسی طریقہ مبارکہ کو علمبردار مولا سے براۓ استبدال کہنے ہیں۔ یعنی اگر سچے مومن کو تو فقط اس کی عبادت کرو یعنی ذاتی دعویٰ باری شکیک نہیں عمل ثبوت دو دوسرا اعتراض یہاں فرمایا ہو کہ اَللّٰهُ هُوَ خَلَقَكُمْ کیوں نہ فرمایا یہ اللہ ایک جگہ ارشاد ہے وَمَا خَلَقْتُ الْاِنْسَ وَالْاِنْسَ اَلَّا یَعْبُدُنِیْ اِس فرق کی وجہ کیا ہے جواب آیت سے مشتق ہے جس کا معنی یا یہ ہے کہ ایجاد اور اول قول پیدائش معنی پہلے خداوں کا اس کے سامنے کوئی نمونہ نہ تھا اس نے تم کو ابتدا ہی سے ایسا خوبصورت حسین و طاقتور بنایا اس نے کسی کی نقل کی اور نہ کوئی تم کو بنانے میں اس کی نقل کر سکتا تھا اس نے ہی ابتدا و ابتدا۔ اول آخر اس وقت اس وقت اور مندو تا قیامت تم کو بنایا ہے اس بنانے میں کوئی شریک نہیں تو تم عباد میں کیوں شریک کرتے ہو یہ وضاحت صحت میں ظاہر ہو گئی۔ جہاں کھار کو یہ بات کھانی ہے کہ رہا تو اس کے تم پر کتنے احسان ہیں وہ ایسا قدر توں ہے کہ تمہارے بت کی حقیقت رکھتے ہیں۔ وہ اس معترض کی پیش کردہ آیت میں یہ مدعا نہیں۔ اس نے یہاں شہود اس

وہ خلق

تفسیر صوفیانہ

ذَاقِ ثَمَوْهَا حَاضِرًا بِهَا قَالِ يَوْمَ تَرَاهُا عَذَابًا لِّمَا كُنْتُمْ مِنْ اِلَیْہِا غَافِلِیْنَ ؕ هُوَ اَنْتَ كُھ مِنْ
الْاَرْضِ وَاسْتَعْمَرَ كُھ فِیْہَا فَاسْتَغْفِرْ لَکُھُ مَظْہُورًا ؕ اَلَمْ یَہْدِ اِلَیْکَ رَیْقَ قُرْیٰتٍ یَّجْتَبِیْکَ —

اریب دینے والے دماغ پر فائدہ قوم ثمود کی طرف اس دماغ قاسب کے ہم وطن شعور صالح کو میجا تاکہ وہ دماغ ثمود کو سمجھاتے بتاتے کہ جہنم کی بدبختیاں کیا ہیں۔ ورنہ ان کی سعادتیں کیا ہیں جب حکیم یزد فیض سے شعور صالح کو نو ذائقہ فرمایا اسے میری قوم دماغ جھک جاؤ، اندھا دیکھ کر اس کی طرف اس کی سوچ اس کی حقیقت میں غور کرو۔ سوچو یہ کہ اس کے سوا کسی ہستی میں یہ سیاق نہیں جو تمہارا معبود بن سکے۔ سمجھو یہ کہ اسی سے تم کو زمین قالب سے پیدا کیا۔ پانی و درخت کی بڑھیا قوت تفکر بخشی اور ایسی دولت تدبیر عطا کی کہ ساری زمین قاسب کی تعمیر افعال تیرے سپرد کر دی اور تم کو اپنی عمر بھی دی اسی قاسب میں پس اپنی خود فکر و تدبیر کو بخشش مانگے کی طرف لگاؤ اور پیچھے اس ذات رحیم و کریم سے بخشش مانگو پھر اپنے تمام کمالات ظاہری و باطنی کے ساتھ اس کی بارگاہ عہدی کی طرف توجہ اور رجوع کرو بے شک میرا رب تعالیٰ تمہاری ہر فکر کے ذریعہ سے ہر وقت قریب ہے۔ تمہاری نصیحت توبہ کرنا اور بخشش مانگنا سنا سے ورنہ نیت ہی رحیم و رحمن سے ہر ایک کی سرورقت کی انتہا میں فریادیں قبول فرماتا ہے۔ صرف بندگی کی طرف مائل ہونے والے بندے عبادت و نیتِ خلوص جو فی لازم ہے۔ دماغ فقور یا گناہ قدس کو بعید جتنے سے کئے سرکشی پر رغب انتہاؤں دماغ سے دور رہتا ہے حالانکہ حقیقت وہی ہے شعور باطنی کو معلوم ہے کہ وہ ذات سرمدی قریب سے قریب ہے اہل اثر و نفوذ عالم با اللہ کو مبارک ہے جو نور و مشاہدات کی دعائیں مانگ کر توجہ معرفت میں داخل ہو جاتے۔ حسرت ہے کہ ان کے توبہ والے ٹوٹے ہرے اندھوں کو حجاب گاہ سحلی میں بھٹکے رجوع کرنے سے محروم رہے صوفیا فرماتے ہیں کہ قاسب میں کی عمارت ظاہری افعال مشرعیات ہیں اور ان کے اسباب عمارت باطنی اخلاقی ربانی ہیں یہ بقا کی نیووں پر قائم ہیں اور عمارت نفسانیہ کا محار و ملغ ناموتی ہے اس کو فہم ہے۔ عمارت نق کا سامان واجب فرض سنت عقل حلال مباح طیب طہر ہے اس سے عمارت قاسب ظاہری تیار کر کے عمارت باطنی کا رنگ و دھن زحمت و تقویٰ اخلاق ربانی سے مرین کرنا ہے یہی قاسب بق کا مٹی کا گنبد عمارت فنا کا سامان حرام ناچار منقطع ظلم سرکشی باطل ممنوع مکروہات ہیں یہ نرم و دوس کی کمزور و فانی دنیاویں پر قائم رہتے ہیں دماغ ثمود تو حرم کے دیوؤں پر قانون شرعی کے امروں کا پل بنا اور حکمت کی نیروں پر شور عقل کی مشاعرات پیوستہ ہیں بنا۔ اس شہر قاسب میں ایسا ہی قلعے تعمیر کر شکر کی مسجد میں ذکر اللہ کے سفر خدے جی ذکر رموز نعت مصطفیٰ کے گوشتہ مری ہیں مدرسے جہاں ہیں تعمیر کر شہادت و ہوس کے بنگلے میں حرام و ناجائز ورمی حلت شرعیہ کی حد بندی کرنا نام کا مقصد صرف یہ ہے کہ ہاکی بدشمن سے گدھ کی سرمدی سے ظلم کی گرمی سے ساکنان قالب کو بچایا جاسے ورنہ عذاب رب بجلال سے کون بچ سکتا ہے۔ حرار زحمت و سحر سے بچا کے کمروں میں ہی آتا ہے۔ گندے جوہروں کو حیروں سے یہیں لوٹا جاتا ہے دنیا پرست، تھکے بیوقوف ہے کہ وہ

بحرِ غفین میں شہزاد کی کچی مٹی سے کڑھو یا پتیا کر کے ہے اور طرح کی فاروار جھڑیوں کے لئے اعراب کی نہریں
 کھودتا ہے مگر مردِ شعور صلح میں کو جب منع کرتا ہے تو خدا کو یا صلیٰ علیہ وسلم کہتے ہیں: **مَنْ خَوَّاهُ قَبْلَ هَذَا سَبَّاهُ**
نَعْنَاهُ مَا يَعْجِدُ أَبَاهُ مَا وَانْسَالِي سَلَفَهُ أَتَانَا عَوْنًا إِلَيْنِ يُوْنِبُ۔ خود سرکش نے مجھ سے یہ سمجھتیں قبول کرنے کے
 کیا اسے شعور صلح ترساری زمین قاصب میں جم جو نہار لائق سمجھ رہا تھا ہم کو تجھ سے یہ امید تھی کہ تو ہمارے اندوں میں
 ہمارے معاون ثابت ہوگا مگر تو ہم کو اس فہوتوں خواہشوں کی پرحاسے منع کرتا ہے جس کی پرستش نفس اور دوسرا
 شیطانی اور ایس جیسے ہمارے باپ دادا کرتے رہے۔ دنیا و دنیا کی قدریں تو ہمارے سامنے ہیں جن مت بہت و
 انوار توبہ واستغفر کا تو وعدہ دیتا ہے اور جن نرا۔ رحم و کرم ان کی دعوت تو ہم کو دیتا ہے ہم کو شک ہے کہ
 وہ غلط ہیں۔ اس کی طرف سے ہم پریشانی اور بے طمانینی ہیں اگرچہ دماغ مرکزِ تفکر ہے۔ مگر چونکہ تختِ الہی سے
 سب سے پہلے یہیں بچایا جاتا ہے اور شیطانی سب سے پہلے اس کو اپنا غلام بنانا اس پر پورا قبضہ کرنا چاہتا ہے لہذا
 سب سے پہلے جسمِ انسانی کے اعضاء باطنی میں سے دماغ ہی مگر ہے اور اسی جگہ ذہنی تفکرات و خیالات کا تکلف
 لگتا ہے جب رمت رب کی نہیں جوشیں آتی ہیں۔ ورنہ ایسا کہ گھٹائیں پھرتی ہیں انوار کی بجائیاں کودتی ہیں اور شہزاد
 کی پیر جہاد ہوا نہیں چلتی ہیں تو شعورِ جسدی بیدار ہوتا ہے اور جسم میں دارمات سرحدی کے پیغامات آتے ہیں سعادت
 کی راہیں دکھائی جاتی ہیں۔ بصیرت کی کھینچیں آگتی ہیں۔ دماغ غارتی بے شعوری کی دلدل میں پھنستا چھ جاتا ہے
 (روح البیان۔ ابن عربی)

قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّي

یہاں سے قوم میری ایسے دو تم گروں میں یہاں پر ظالم نشانِ مرثیہ سے رب سے ہے

وَأَتْنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرْنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ

اور وہی جو اس نے مجھے طرف سے اپنی رحمت اور کون مدد کے گا میری مدد بل اللہ کے اگر

عَصِيَّتُهُ فَمَا تَزِيدُ وَنَبِيٌّ غَيْرَ تَخْسِيرٍ ۖ وَيَقَوْمِ

نا فرما کیوں میں اس کی تو کیا زیادہ کرو۔ گئے تم میرا سوائے نقصان کے اور اسے قوم

کی نا فرما کیوں تو تم مجھے سوا نقصان کے کچھ نہ بڑاؤ گئے اور اسے بری قوم

هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي

یہ عورت اور شنبہ اللہ کی ہے تمہارے لئے نشانی تو اسے چھوڑو آزاد اس کو کھاتی پھرے میں نرمی

یہ اللہ کا ناقہ ہے تمہارے لئے نشانی تو اسے چھوڑ دو اللہ کی زمین

أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ

اللہ کی اور نہ چھوؤ تمہیں کوئی برائی کہ پکڑے تم کو عذاب نزدیک

میں کھائے اور اسے بری طرح نہ لگانا کہ تم کو نزدیک عذاب

قَرِيبٌ ۚ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ

پس کاٹ دیں کہ پھیں اس کی تو فرمایا کہ میں کہو تم میں تھریس دن

بہنے گا تو انہوں نے اس کی کو میں تو صالح نے کہا اپنے گھروں میں تین دن اور

آيَاتٍ مُّذٰلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مُكْدَرٍ ۚ

وہ وعدہ ہے نہ بھٹایا ہوا

پر ہوت ہے وعدہ ہے کہ پھوٹا نہ ہو گا

تعلق

ان آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں فرمایا گیا تھا کہ قوم شیعیہ حضرت

صالح کی تبلیغ میں شک کا اظہار کیا تھا اور شک چونکہ انسان کے اپنے ہی غور و فکر سے دودھ ہوتا ہے۔ نہ کہ سمجھانے کھانے

سے اس لئے اب ان آیات میں حضرت صالح کی حکیمانہ مرقع کے مطابق گفتگو اور دعوتِ عہد و فکر کا ذکر ہوتا ہے

کہ خواہ مخواہ شک نہ کرو بلکہ عقل سلیم سے غور کے بناؤ کہ اگر میں واقع میں نبی ہوں پھر تم نہ مانو یا میں تبلیغ نہ کروں

تو کیا ہے دوسرا تعلق پھل آیات میں حضرت صالح کی زبانی تبلیغ کا ذکر ہوا تھا۔ جس میں کفار نے شک کر لیا تھا

ب معجزہ دکھا کر ان کی عقیدوں کو متحیر کر کے عملی تبلیغ فرمانے کا ذکر ہے اور شک دور کرنے کا بہترین درکار ملغیوب

طریقہ ہے تیسرا تعلق پھل آیات میں کافر قوم کا یہ قول مذکور ہوا کہ وہ حضرت صالح کی تبلیغ سے شک میں پڑ گئے اب

فرمایا جارہا ہے کہ یہ آل کی بکوس درغلط بیانی ہے۔ حقیقت میں ان کو شک نہیں پڑا ان کو صالح علیہ السلام کی فصاحت

بیگانہ عین نے وعظ سن کر آپ کی سچی پر یقین تو پہنچے ہی چکا تھا اگر واقعہ ان کو شک ہوتا تو غور و فکر سے دوسرے

موجبات اور پھر ناسے کا مجروح دیکھ کر تو یقیناً شک دور ہو جاتا اس کے باوجود پھر بھی کافر ہے اور پاک و نشی سے بھی گت فی کی ثابت ہو کہ بعض ضد عنا دو کبر ہے کہ شک۔

تفسیر نحوی اَقَالَ يَعْمُرُ رَاٰیْنِمَ اِنْ كُنْتُ عَلٰی بَيْتَةٍ شَرِیْفٍ قَالَ فَعَلَ مَا ضَى كَافٍ مَعْلُومٌ عَلَیْهِ السَّلَامُ

ندمہ قوم منادئی مضاف بسور یاہ تشکلم آجڑہ استعباریہ ہے دُ بَیْتُمْ فعل ماضی یعنی امرئی سے باطل نظر اور دل سے یکدم دیکھا۔ اِنْ یاہ حرف شرط ہے شک کے سبب ہے اور شک کی نسبت قوم کی طرف کیونکہ

انصار دین میں شک سے پاک مرتے ہیں یاہ ماضی اِنَّہُ صَا۔ كُنْتُ صیغہ واحد تشکلم فعل تامہ ہے علی اپنے ہی معنی میں ہے بعض نے کہا معنی مع ہے بَیْتَةٍ لغوی معنی کعلی چیز مراد کھلا دین حق اور ظاہر دلیل میں جائزہ ظہریت کے لئے

یعنی بَیْتٌ رَبِّیْ مرکب اضافی رب یعنی ربی اسم صفتی اور اس لفظ کو بونے والا بنا کرتا ہے وَابْتِیْ وَنَدَّ حَتَّہُ

فَعَلَ یَصْرُحُ بِمَوْلَانِ عَجَبٌ وَوَعْدٌ طَرَفٌ یَکُ قَوْلٌ مِّنْ وَاوَعَا یَہُ اِنَّ فعل ماضی متعدی جہد مفعول بَیْ تُون وَاوَعَا یَہُ

تشکلم مفعول اول میں طرف کا معنی جَدَّ یا معنی قبل و ضمیر مجرور متصل کا مرجع رَبِّیْ ہے رَحْمَہُ مفعول دوم مراد نوت ہے وَاوَعَا یَہُ مَنْ اسم موصول بہتے استعباری ہے یَصْرُحُ فعل مضارع معروف اَعْرَہُ سے مشتق ہے یعنی بچا

بَیْ تُون وَاوَعَا یَہُ تشکلم مفعول بہ میں ابتدائے بیان ہے لفظ اللہ مجرور بوجہ اصناف پوشیدہ عذاب پوشیدہ مصائب ہے۔ اِنْ حرف شرط اگلا جہد شرط مَوْخَرَّعَصَدَّ ماضی یعنی مضارع عَصَى ناقص یا بَیْ سے مشتق ہے معنی تافروانی و

کا مرجع رَبِّیْ یا لفظ اللہ فَابْتَدِیْتُ وَفَعَلْتُ تَغْسِیْمٌ فَتَعْقِیْبِہُ مَا فَوْدِیْتُ مَضَارِعٌ مَنطوق معنی مستقبل زبانی سے بنا معنی بڑھانی تون وَاوَعَا یَہُ تشکلم مفعول بہ غیر معنی اِلَّا تَحْصِیْمٌ بَابِ تَحْصِیْلِ کا مصدر یعنی مفعول غیر نے نفی توڑ دیا

وَنَعْمٌ مَّہْدٌ مَّحَلَّہُ اللہُ کُمْ اَیْہُ وَاوَعَا یَہُ قوم جہد ندیہ ہذا اسم شاعر قریبی نافعہ درود والی اونٹنی کو کہا جاتا ہے مضاف لفظ اللہ مضاف یہ ہے اضافہ تشریح ہے تَکْمٌ میں لام نفعہ کلمہ سے مراد ساری قوم اَیْہُ مَعْنَا نَشَانِ مَرَاہُ

مَجْرُہُ مَدْرُہَا تَاطَلٌ فِیْ اَرْضِ اللہِ وَکَلَّ مَسْوَہُہُ یُسْرُہُ مَّا خَذَلْتُ عَدَاہُ قَرِیْبٌ فَاسْبِیْہُ بَیْہُ زُرَّوْہُ فعل امر بصیغہ جمع ہے خطاب قوم کو ہے خا کا مرجع ناو یا کُلُّ فعل مضارع بحالت رفع بوجہ اس لیے کے حال ہونے کے مضارع میں مستعمل

اتمراری فی معنی علی اَرْضِ سے مراد کلیت میں اصناف تشریحی ہے لفظ اللہ مضاف ایہ۔ وَاوَعَا یَہُ نتیجہ کے لئے لطف ہے بہ فعل امر تعذیب میں مَعْنَا مَن سے بنا معنی لُحْہ سے چھوٹا مراد تعلیف دینا بسور بار بعضیت کی ہے سور

مَجْرُہُ معنی برنی تکلیف مَّا خَذَلْتُ انہما نتیجہ کے لئے یا خذ فعل مضارع منصوب بوجہ شرط یا اِنْ مَقْدَمہ کے معنی اکر تہ نے تعلیف دی تو کہہ سے گا غذای مستقبل کے معنی میں ہے غذای یعنی خدا کی فیہ منرا تونین تغلیم کہ ہے قَرِیْبٌ قَرِیْبٌ سے بنا معنی قَرِیْبٌ مَنی نہ نہ دینا مَعْقَرُہَا فَقَالَ تَتَمَعَّوْا فِیْ دَارِکُمْ فَلَانَ یَا اَمْرٌ مِّنْ مِّنْہِ فَاذْہَبْ فَاذْہَبْ فَاذْہَبْ

مَعْقَرُہَا فعل ماضی جہد ہے عَقْرُہُ سے مشتق ہے معنی رہی کا کاٹنا ہاں مراد ہے رگیں یا چمے کا کاٹنا خا کا مرجع اوٹنی

خیر تحبہ نیر۔ پس تم میرے لئے کچھ زیادہ نہ کرو گے۔ سوائے اس کے کہ اور زیادہ میرا نقصان در نقصان ہوگا تب اسے
 سائنس سے تو تم مجھ کو سرداری بادشاہت کا لالچ دے رہے ہو مگر میں جانتا ہوں کہ تمہارے ساتھ لگنے میں میسر آکتا
 نقصان ہے۔ تارامی رب تعالیٰ اعلان کی بربادی عذاب ناشکری کی سزا وغیرہ وغیرہ اور غور کرو کہ جب میں تمہارا
 میں شریک راستے کو تمہارا نہ رہا کہ رہا ہوں پس اگر میں خود اس میں مبتلا ہو گیا فرض یہی تو پھر تو میں دگنے گئے خسارے میں
 ہوں گا۔ غیر تحبہ نیر کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ میں الزام لگا سکتے تم مجھ پر سوائے اس بات کے کہ میں نے تم کو کہا ہے
 کہ تم اپنے اس شرک و کفر کی وجہ سے رہے گئے میں ہو دیکھ کر معافی۔ بیان۔ سراج منیر۔ قتل۔ صاری، حضرت صالح
 کی یہ تبلیغ بہت بڑے میسے میں ہوئی تھی۔ حسب عادت مشرکوں سے معجزہ طلب کیا تو آپ نے فرمایا کون سا معجزہ مانگتے ہو
 تو ان کے سردار جبریل بن عمر و سے کہا کہ اس کا نبی نامی چٹان سے ایک موٹی تازی خوبصورت حاملہ اونٹنی پیدا ہو تب ہم
 سب آپ پر ایمان لائیں گے آپ نے ان سے پختہ وعدے لئے ان کے اس مطالبے کا ذکر سورہ الشعراء میں ہے جب
 آپ نے یہ ایمان لے لے کا وعدہ سب کفار سے کیا تب آپ نے نفل حاجت پڑے اور ان معجزے عطا کی دعا مانگی رہنے
 قبول فرمائی دیکھتے دیکھتے ہی وقت چٹان پر رون شروع ہوئی اور پھر چٹی۔ جس میں سے حوان خوبصورت حسب مطالبہ دس
 ماہ کا مالہ اونٹنی برآمد ہوئی تب حضرت صالح نے فرمایا وَنَقِمْ وَهَبْنَا قُدْرَةَ اللَّهِ بِكُمْ آيَةً قَدْ رَوْهَاتِنَا أَهْلُ بَيْتِ الْأَوْثَنِ
 وَنَحْنُ شَوْهَاتِنَا لَشَوْهَاتٍ خُذْكُمْ عَذَابٌ قَدِيمٌ - اور اسے میری قوم یہ بواپا مطالبہ اللہ کی اونٹنی - اللہ کے
 ہونے کا مطلب یہ ہے شرافت و فضیلت و عزت میں سب انسانوں سے بھی زیادہ ہے کیونکہ نبی کے معجزے اور اللہ
 تعالیٰ کی قدرت کے ذریعے حیران کن طریقے سے آئی ہے یا یہ مطلب ہے کہ تمام جہاں کی اونٹنیوں سے انوکھی بغیر ولادت
 بغیر عمر سے بڑے والی دس بیسی کی حاملہ دھن کا بچہ فوراً اعلیٰ کر جیسے دان بغیر اونٹ کے لئے حاملہ ہے دس کامل بھیر
 باپ کے، لگم کا تعلق اگر ناثہ اللہ سے ہے تو معنی یہ ہے کہ یہ اونٹنی تمہارے لئے ہے تم اس کے لئے نہیں یعنی یہ تم کو نفع
 اور فائدہ دے گی مگر تم نے اس کا کون استعمال نہیں کیا تم کو اس کی کوئی مشقت نہیں کرنا پڑے گی اور اگر لگم کا تعلق ناثہ
 سے ہے تو معنی یہ ہیں کہ وہ میرا معجزہ ہے تمہارے لئے نسی۔ قدرت ہے اب وعدے کے مطابق ایمان لاؤ۔ پس اس کی
 حالت پر اس کو چھوڑ دو یہ خود ہی اپنی غذا کھانا بھی پانی بھی حاصل کرتی رہے گی نہ اس کو باندھو نہ روکو نہ بھاؤ نہ جھرو کو نہ
 اس کے غذا کی مشقت کرو یہ خود ہی درختوں کے پتے کھائے گی اور ایک دن کا سارا پانی کنوئیں تالاب کا پئے گی اور تم کو
 اتنا کثیر دودھ دے گی کہ تم سارے قبیلے سے ختم نہ ہو سکے گا وہ قبیلے واسے پندرہ سو تھے ایک روایت میں نو سو تھے۔ یہ
 اونٹنی خود ہی کھاپی کر بازار میں آجاتی اور ہر گھر کے سامنے آجاتی گھر والا نکلتا اور دودھ دودھ لیتا سارے برتن بھر
 لیتا۔ جب آخری برتن بھر جاتا تو اونٹنی کو علم ہو جاتا خود ہی آگے چل جاتی یہاں تک کہ سارا قبیلہ دودھ حاصل کرتا
 اور جانے کی ہل لوگوں کو مشقت نہ کرنی پڑتی۔ رہتلاش کرنا پڑتا نہ انتظار لوگ صدمہ مت ہو گئے بچے اور اونٹنی تازی ہو

گئی دوسرے بچ رہا کی نہ ہوتی اونٹنی سے فائدہ حاصل کرتے رہے مگر اپنے دوسرے ایان سے پھر گئے اور ایان
 رہے۔ چند ماہ ہی میں گزر گئے مگر چونکہ کافر تھے کافر ہمیشہ کافری ہے اس کو ایمان کی کوئی چیز گوارہ نہیں
 ہوتی خواہ اس میں کتنا ہی آرام کتنی ہی لذت و نفع کیوں نہ ہو۔ اسی فساد کی طبیعت کی بنا پر حضرت صالح کا مہجرہ بھی
 گوارہ ہوا تو اونٹنی کے خلاف مختلف سازشیں شروع ہوئیں کبھی کہتے اونٹنی سارا پانی پی جاتی ہے کبھی کہتے ہمارے
 کھیت کھا جاتی ہے حالانکہ یہ جھوٹ تھا۔ کبھی کہتے اس کے جسم سے بدبو آتی ہے کبھی کہتے اس سے ہمارے جانور مر رہے
 ہیں۔ یہ دوسری ہی عذر تھا کہ یہ ایک دن کا سارا پانی پی جاتی ہے۔ ایک دن مامسے سے ہنسی ہے۔ یہ نہ سہجے کہ پانی
 کے بدلے تم کو دودھ کھاتی ہے۔ ان سازشوں کی بنا پر حضرت صالح نے حقیقہ آگاہ فرمایا کہ خبردار اس اونٹنی کو بڑے
 ارادے سے ہاتھ بھی نہ لگانا نہ ماننا نہ شک کرنا۔ لاشیٰ چھڑی چلاتا وہ بہت جلد ہی تم کو عذاب پہنچے گا۔ اور
 اونٹنی سے زیادہ بلبلا کر مر گئے یہ خبر بڑا بوسہ علم غیب کی یا ہندریہ وحی الہی تھی قریب سے یہ مراد ذیوی چند دنوں میں
 وہ دنیا کا ہی عذاب بلاکت مراد ہے یہ مراد آخرت کے مقابل قریب۔ مگر پہلا قول درست ہے مگر آیت کے مطابق ہے
 مگر وہ کب ماننے والے تھے جب انہوں نے پہلی تبلیغ اور تذکرہ سنا تو ایک اونٹنی کی ایک پرواہ کرتے اور
 پھر عرب بدبختی سر پر سوار ہوا تو عقل کب ساتھ دیتی ہے نَعْرِضْهُمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ اِنَّا هُمْ اُولُو عِلْمٍ
 غَيْرُ مُنْكَرِيں پس ان سب نے اونٹنی کے ٹخنے کی پھل رگیں کاٹ دیں جس سے سارا خون بہ گیا اور اونٹنی مر گئی
 اور اس کا بچہ جنگل میں غائب ہو گیا۔ یا پہلے کو نہیں مینی ٹخنے کی رگیں کاٹیں پھر ساتھ ہی گھلا کاٹ کر ذبح کر دیا تو اسے
 روایتیں ملتی ہیں۔ ذبح کرنے اور کاٹنے والا صرف ایک شخص تھا ابن ساف تھا مگر چونکہ سب کفار کے مشورے اور حکم
 سے اس نے ایسا کیا اس لئے عقوبت فرمائی پھر گوشت باکرہ سب نے تقسیم کر کے کھا یا کفار کی نیابت دیکھ کر انتہائی
 غم و غصہ و حلال کھانہ میں حضرت صالح سے فرمایا۔ کہ لو میں اپنے اپنے شہر یا اپنے گھروں یا اپنے نکالوں علاقوں میں
 ذبح کرنا ہے ذابیدو سے یعنی بارہک ٹوک پھر نا چونکہ انسان اپنے گھر اپنے شہر اپنے علاقے میں بلا رکاوٹ پڑتا ہے اس
 لئے حقیقتاً گھر اور بی را شہر و علاقے کو مار کر دیا جائے۔ عرب کا عام محاورہ ہے کہ شہروں کو دیا دیکھ جائے جیسے کہ دیر
 مدینہ دیا دیکھ صرف تین دن۔ بدرہ جمعہ ہے۔ جمعہ۔ اونٹنی کا ذبیحہ جب کر بدھ کی رات کو ہوا تھا۔ اور یہ چھپنا حضرت صالح
 کے ہزاروں عیب اور حیثیت سے تھا۔ اگرچہ صالح علیہ السلام اکیسے ہی تھے مگر عرب و بدال کا یہ حال تھا کہ بڑے بڑے
 سردار خوشامد ہی بنے رہتے تھے منہ اٹھا کر بات کرنے کی جرئت نہ ہوتی تھی اور کچھ خاموشی اور حق پرستی کا بھی۔ عیب تھا کہ سب
 کو حضرت صالح نے یہ حیثیت رکھ کر سنا دی۔ یہ تین دن بھی ان کے تمام گناہوں سے پاک نہ ہوئے تھے۔ ان کے رنگ پیٹے
 پڑ گئے دوسرے دن سب کے رنگ انتہائی سرخ ہو گئے تیسرے دن وہ سرخی گہری ہوئی ہوتی فتنہ بی سیاب میں تبدیل
 ہو گئی۔ آپ سے ساتھ ہی یہ فرمایا تھا کہ وہ عذاب اب ایسا وعدہ مینی وعید تھا جس سے حق میں وہ وعدہ میرے حق میں بنا

پکا ہے کہ غیو مکتوب ہے۔ ملے والا نہیں۔ تم اس سے بھاگ سکتے ہو۔ کوئی بت تم کو چاہتا ہے۔ اور غیو نے اس سے بھٹایا ہوا نہیں ہو سکتا۔ اس میں جھوٹ کا کوئی امکان رہا۔ کذب کذب سے بنا معنی باطل۔ یا صحت۔ یا غلط۔ یہ خبر حضرت صالح علیہ السلام کے غیب کو ثابت کرتی ہے۔

فائدے

اس آیت کو میرے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ انبیاء کرام کی رب تعالیٰ سے قربت ہے۔ اور یہ ان کے ایمان کی نشانی ہے جس کے پاس جتن زیادہ مضبوط میاں ہوگا اتنی ہی اس کو خفیت الہی زیادہ ہوگی خوف خدا تعالیٰ میں کا زیور اور روح کا حس ہے۔ قلب کی چمک ہے۔ حبیب انبیاء و مرسلین حبیب الہی میں ملگن میں تو ہوا تھا کس شمار میں۔ یہ فائدہ مکتوب کی کہ ہماری عبادت سے حاصل ہوا سیدوں عشر میں کا خفیت الہی سے ہمہ سار ہوگا مگر مومن نیت الہی میں ملگن دوسرا فائدہ پچھے انبیاء کرام کے ہجرت دنیا میں ظاہر ہوتے اور ختم ہو گئے بلکہ انبیاء کرام کی موجودگی میں ہی ختم ہو گئے لیکن ہم سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ نہیں بلکہ ہزاروں معجزوں ہجرت اب تک ظاہر ہیں مثلاً قرآن مجید۔ ذوق۔ کھانا۔ دق۔ اولیاء اللہ علیہ السلام کا وجود بھی معجزہ ہے۔ پیامت آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دامن غفلت سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انبیاء کرام کو سب تعالیٰ تعالیٰ رعب و عیبیت عطا فرماتا ہے کافر کتے نقادی ہوں مگر خوف زدہ ہو کر رہتے ہیں اور یہ خواہ اکیلا ہی ہو مگر ہزاروں کے سامنے بیات برزت سے کلام فرماتا ہے اس کی وجہ ایک یہ بھی ہے کہ ان کو خوف خدا بہت ہوتا ہے۔ انبیاء کے صدقے میں مومن کو جتنا خوف خدا زیادہ ہوگا اتنی ہی اس کا عذاب زیادہ ہوگا اور لوگوں کے دلوں میں اس کا وقار بڑھتا جائے گا۔ انسان تو انسان جانہ بھی مگر وہ جو لوگ شیخ سعدی نے فرمایا شعس قوم گر ان ار حکم داور میسج کہ گردن نہ پیمہ نہ حکم قریح

یہ فائدہ فقر واک ایک نصیر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ انبیاء کرام غیب جانتے ہیں یہ فائدہ ششہ یام کی پیشی خبر سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ انبیاء کرام جو بات کہتے ہیں حیات کی پکی اور درست و مضبوط ہوتی ہے بلکہ خدائی ہوتی ہے بخلاف جھوٹے نبی کے کہ اس کی ہر بات غلط اور جھوٹی ہوتی ہیں۔ جیسے کہ مراقبہ درانی کی سب خبریں بکواس ثابت ہوتی رہیں یہ فائدہ غیو مکتوب بعد میں ٹھیک وقت پر عذاب آنے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ایسا چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت صالح نے فرمایا ان لب علی بیت اگر خدایت پر مومن حرف ان شک کے لئے تلبے شک کرنا دینی باتوں میں منع ہے اور حضرت صالح بنی میں شک کے ہی کہ اپنی پیمانی کا یقین ہونا چاہیے تو یہاں شک والا حرف کیوں بولا گیا جو وہ یہاں حرف ان شک کے لئے نہیں آؤ بلکہ ان کفار کی رائے سے کہتے ہیں کہ ہے اور ان کو حقیقت حال پر غور کر لے سمجھائے کہ سنے آیا ہے کہ یہ طریقہ بھانے کا بہتر تھا۔ اور آسان تھا۔ اور اگر شک کے لئے بھی ہو تو شک کی نسبت کفار کی طرف ہے نہ کہ حضرت صالح کی طرف۔ شفقانہ تبیغ کا یہی طریقہ ہوتا ہے دوسرا اعتراض جب صالح علیہ السلام نے

جسم سے فریب کی راہ میں نہ گھڑی کرنا بلکہ اس کو میدانِ جسدی میں گھس پھرنے دینا کہ نجات الہیہ کے کھیتوں سے
 لہر کے خوشے چرتی پھرتی اور لذت کے کووں چشموں تابووں سے میرب ہوتی رہے۔ اس کو لے لہتی کی برائیت
 مست چھوٹا۔ نہ اسے ذنیقہ غور و فکر تم کو بے عقلی کا عذاب ایسا پکڑے گا جو تیرے ہی ہو گا یہ ناقہ ضمیر انسانی قرب
 خدا سے منحس ہے۔ اس کی حاجت میں سر شاہ ہے اسے ٹھوڑا داغ تیر پینا قوت عقل و عمل سے ہے لیکن ضمیر ناقہ
 اللہ کا مشرب اور پینا عقل نظری و کشف نظری سے ہے تم پیتے ہو تو فسق و فجور کا بون و بارز بنتا ہے یہ ضمیر قلبی و پتی ہے
 تر نور مشاہدات کا دور و بنتا ہے جس سے تہری فکر وں کے برتن بھر گئے ہیں۔ یہی شیر انور علوم معرفت اخلاق
 نظری کا گنجینہ ہے شریعت و آداب کے مکھن ہیں سے نکلیں گے یہ خود بدن شعور سے نکلیں جو ایک عجیب خرق عادی
 ہے تعفرو و عافقہ تکتھو ابی دار کھ تکتھ اقام ذلک و غذا حایر مکتھ ذب۔ باوجود ہر طرح کی مصیبت و تکلیف
 و لذت و خواری سے آگاہ کر سکے پھر بھی نفس خود مر کے حکم سے داغ پڑے غور وں نے ضمیر کو مرہ کر دیا تب شعور صریح
 نے فرمایا کہ اسے ایمان کے وعدے سے بھرے والی تود داغ و عقلیات پنے پنجرہ جسدی کے دار فانی میں چند سانس
 شمع کے تین دن یوم غفلت یوم ذمت یوم حسرت پھر بلاکت قبض کا رہی ہے وہ دوری رحمت کا عذاب ایسا یقینی
 وعدہ ہے کہ جس کو جھٹلایا نہیں جاسکتا۔ صوفیہ کہہ فرماتے ہیں اہل نظر ظاہری عقل و فہم کے وجود پر عمل پیر ہیں
 ان کی عقلیں جہالت کے ایسے کام کرتی ہیں جس کا تمیز نہ ہو سکتا پڑتا ہے۔ یہ اس لئے ہوتا ہے کہ دنیوی خرد حقیقت
 کا پردہ ہے اور حقیقت الہیہ سے حجاب مرننا جہالت ہے اور جہالت سے بڑھ کر کوئی بیماری نہیں۔ دنیا مسکن نفس
 ہے و داغ کا مقربے مگر سدا سے آخر سفر سے صرف تین دن لذت فنا کا نفع سے پہلا یوم جہالت ہے جس میں سرمد
 کی زردی ہے دوسرا دن یوم غفلت ہے جس میں خوف کا سرخوب تیسرا دن یوم ختم اللہ عظیم ہے جس میں بلاکت سیاہی
 ہے داغ کی ساری عقل گتیاں فریب کاری کے جال فانی میں صرف غلاب کو ف سے پس عاقل شعور پر واجب کہ مٹے عند
 لگنے سے پہلے معرفت الہی سے جہالت کے عذاب کو اور میدانِ چشم بصیرت سے غفلت و داغ و نفس کو زائل کر دے
 کیونکہ جب کے بعد پھر اس کا علاج ناممکن ہے اس مار کا و مصدیت میں گر نوبہ جہالت سے تون رہاں بھی سے داغ کو
 تصویر باطنی کے ماتحت کرو و درہ دائمی غلاب فراق کی نار میں جہالت سے تفسیر روح بیان تفسیر عرائس البیان مع
 زیارت

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا ضَلِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا

ترجمہ کہ آیا امر ہمارا نجات دہکا ہم نے صلح کو اور ان کو جو ایمان لائے ساتھ اس کے
 پھر جب ہمارا حکم آیا ہم نے صلح اور اس کے ساتھ کے

مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ

سے رحمت طوف ہے ہماری اور سے ذلت اس کا دن ۔ بے شک وہ تمہارا

مسئلوں کو اپنی رحمت فرما کر ہی لیا اور اس دن کی رسوائی سے بے شک تمہارا رب

هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝۱۰ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْئَةَ

وہ طاقت والا غالب ہے اور کچھ بیان کر جو ظالم ہوسنے جو منجھنے تو صبح کی آواز

قوی عزت والا ہے اور ظالموں کو چٹھاڑنے آیا

فَصَبَّحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَثِيمِينَ ۝۱۱ كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا

نہری گھروں بنے گئے گویا جیل میں گھروں میں گھسوار

تو صبح اپنے گھروں میں گھسوں کے بل پڑے رہ گئے گویا جیل میں جے ہی نہ تھے

الَا إِنَّ تَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ۝۱۲ أَلَا بَعْدَ التَّمُودِ

ہے شک تمود کا رب ہوئے رب اپنے کے خبردار درکار ہو کو تمود

سہی تو بے شک تمود اپنے رب سے مکر ہوئے ار سے لعنت ہو مود بہ

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا سَلَامًا

اور ابتر ہے شک آئے پیغام واسے ہمارے ابراہیم کے پاس ساتھ دو نمبری ہوئے سلامتی

اور بچک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس مشرودے کر گئے ہوئے سلام

قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِئٍ ۝۱۳

برودہ بھی ہوئے سلامتی ہو تو نہ ٹھہرے کہ اسے کو پھر ٹھہرنا

کہا سلام پھر کہ ویر نہ کی کہ ایک پھر بھنا سے آئے

تعلق

اس آیت کا پچھلی آیات سے چہر طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت صلوات کے مناظر سے

مکالمے اور دینی تبلیغ کا ذکر ہوتا تھا اور کفر کی سہر صٹ دھری عناد و رگت عیوں کا ذکر ہوا تھا۔ اس بات

پر گستاخیوں کا نیا زہ بھگتے اور ہم سے انجام کا ذکر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیات میں کفر کی سرکشیوں کا ذکر ہو کہ نبی

سے ناقہ صانع کو شہید کر کے اور حضرت صالح کا مقابلہ کر کے یہ کلمہ پڑھا کہ ہم کفار بہت قوی ہیں ہمارا کوئی نہیں بگاڑ سکتا۔ یہ دہرہ وہ حقانیت ہوتی کہ چیلنج تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اب قادر و قیوم نے اس چیلنج کو قبول فرما کر عصمت نبوت اور قوت نبی کو کائنات پر ثابت کر دکھایا اور بتا دیا کہ اسے کافرو تم قوی نہیں بلکہ اللہ ہی قوت و طاقت والا ہے تیسرا تعلق قوم ثمود نے صالح علیہ السلام کی نبوت اور حقانیت میں ظاہراً شک کیا تھا۔ جس کو دور کرنے کے لئے پہلی آیات میں صالح علیہ السلام نے دو معجزہ دیئے ہیں۔ پہلی قیس فرانی قیس ایک دعوت غور و فکر دوسری دیں اونٹنی کا معجزہ مگر ان لوگوں نے دونوں دلیوں کو نہ مانا۔ تو اب اس جگہ تیسری دلیل کا ذکر کیا جا رہا ہے جو خود رب تعالیٰ کو ام مالم کے سامنے پیش فرمائی کہ عذاب سے حضرت صالح اور مومن محفوظ رہے یہ بھی ان کے حقانیت کی دلیل ہے۔

تفسیر نحوی

قُلْنَا اتَّخَذُوا آخِرِينَ نَحْنُ صَادِقُونَ وَالْأَوَّلِينَ هَلْؤُنَا لَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ
 باب تفسیل کا ماضی آخری صیغہ صالجا بحالت زبر مفعولیت کی بنا پر معطوف علیہ ہوا و حرف ملحق الیہ ان اسم موصول جمع مذکر کے لئے 'اتَّخَذُوا' فعل ماضی جملہ فعلیہ صلیہ الیہ ان موصول کا متعلق مع ظرفیت کے لئے 'ان' اس کا تعلق 'تَجَنَّبُوا' سے جو توجہ معنی ساتھ اگر 'اتَّخَذُوا' سے جو توجہ معنی ملحق ہے ان پر ایمان لے لے کر توجہ باو جہیہ رحمتہ معنی کرم تنزیل تعظیم کی ہے یعنی بڑے کرم سے من جا رہا ہے یعنی قبل یعنی طرف سے ناخیر کا مرجع رات رات الرزیم و لؤ عطف لگی عبارت حزری معطوف ہے اور معطوف علیہ 'تَجَنَّبُوا' کا پوشیدہ مفعول اول ہے حزری مصدر معنی اسم فاعل مضارع ہے اس کا مضارع ایسے یوم ہے لفظ یوم مضارع ہے از ظریہ مبنیہ کی طرف بعض نجات مرکب اضافی کے ظاہر کو دیکھتے ہوتے اس کو یک کلمہ کر یوم کو مبنی کرتے ہوتے نصب دیتے ہیں اس کے بدلے اذ کو اضافت کا زیر دیا۔ بعض نجات اہل کو دیکھتے ہوتے ہر دو کو دیکھتے ہیں وہ یوم کو اضافت کا زیر دیتے ہیں 'انْ رَأَتْهُ حَوَّاءُ وَتَعَذَّبُ بِالْأَفْئِدَةِ' لفظان ابتدائیہ ہے اس سے کسر مزا ہے ویر غذاب کے لئے 'رَأَتْهُ' ک نفیر و حد ذکر و منر کا مرجع نبی کریم ہیں حوہ ضمیر بدو و جہ مرفوع ہے۔ بلحاظ مقل خبر بقرآن ہے بلحاظ ما بعد بتنا القوی برزخ فاعل ہے صفت مشبہ مرکب توصیفی المرید اس کی صفت ہے ہر دو خبر مبتدا و اخذ توبین طعنوا المضیحة فاضحوا فی دی و حیز جہنمیان و او سر جہد اخذ ضلع

ماضی رد اصل تھا آخرا تائید دو میں سے ایک وجہ سے گئی یا تو اس لئے کہ اس کا فاعل صیغہ مونث بعضی حمادی ہے اس کے لئے مرفوع ہی آسکتا ہے جیسے قُلْتُ وَحَقِّ الشَّمْسِ اِذَا الْاُذُنُ مَفْعُول بہ کے فاعل کی وجہ سے قُلْتُ اصل ماضی الیہ ان کا صلہ ہے المضیحة حنیو مصدر میں سیلے نامون ہے یعنی چرخ چنگاڑ۔ سانی بند آواز کی کو اردو میں چرخ کہا جاتا ہے جواں پسند آواز کی چنگاڑ کہا جاتا ہے بوجہ مشابہت برکاس مستعمل ہے یہاں چنگاڑ مراد ہے لائنو

۱۔ سب سے پہلے اصل یعنی صبح سے مشتق فعل، تفسیر زانی ہے یعنی بوقت صبح غلاب آیا اور فوراً عداکت ہوئی فی
 ظرفیہ یار جمع ہے دارک مراد چار دیواری چٹین جہنم سے با اسم فی عل بعید جمع ہے لغت معنی ہے گھنوں کے بل اونٹ سے گنا
 بشکل مجدد کائنات یغزوہ کائنات تشبیہ اُن کے ساتھ کی کرنا ختم ضمیر احم اُن پر شیدہ ہو گیا ہیں وجہ اُن کی عداوت
 گر گیا اور ساکن ہو گیا یغزوہ معی مجدد معنی ماضی عنی سے بنا بمعنی عیش سے رہنیاں مردے مطلقاً قیام فی ظرفیہ کا
 مرجع دوار ارباب مکتوب کفر و ارتداد یغزوہ یغزوہ - الا حرب تنبیه ان حرب حقیقہ لغویہ اس قوم کے مجدد
 کا نام اس عہد سے ہے یعنی غلبہ ہے لہذا غیر منفرد اب یہ قوم کا نام ہے لہذا منفرد بدی وجہ لغت سے رہنیاں بعض نے لے
 کفر و ارتداد جملہ خبریہ ہے ربسم رب بمعنی اللہ تعالیٰ ختم ضمیر جمع کا مرجع ثور قوم ہے جو معنی جمع ہے اگرچہ لفظ واحد ہے۔ اور
 یہ مجدد و خبریہ ہے یا نہ یہ سے اگر اُن سے ہے تو ہر دہلے بند معنی رکت دہلے مصدر مفعول مطلق ہے۔ معنی مصدری ہیں استمرار
 ہے بشمول لام جار بمعنی مفعولیت و تقدیر حاکم و تسلطاً تو یغزوہ بالاسم و او استینافیہ کہ نیا کتب شروع ہوا لام تاکیدیہ
 قد جانت ماضی قریب معنی ہے شک رسل جمع ہے رسول کی معنی فاسد جمع کشر کی وجہ سے جانت ماضی ہوا۔ ناسے مراد
 اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام ہے غیر منحرف ہے بحالت نصب سے و ماضی قیامی ابراہیم صریح جرم مذکور ہوا یا بشری یا بمعنی صبح
 بشری بروزان فعلی مصدر ہے معنی بشارت تو بخبری نہ کہ بروزان دنیا۔ قالو سلماً قالوا کافلاً رسل ہے سلماً مفعول مطلق
 ہے فعل مذکور کا یہ مفعول حمہ فعلیہ سے۔ قال مندھم قال کافلاً حضرت ابراہیم علیہ السلام مصدر مبتدا ہے اس کی خبر پوشیدہ
 سے واصل تھا سلام دائم علیکم یہ حمد اسمیہ ہے اس میں دوہم پایا جاتا ہے۔ تنوین تعلیم کی ہے یعنی بڑا سلام خدا بقدرت
 نہایت با محسن حدیث فاتحہ قیامہ کا یہی فعل ماضی منفی بدت سے مشتق ہے یعنی دیر کرنا بٹھانا سوچنا۔ یاں پہلے معنی مرد
 ہیں اس کا فاعل حضرت ابراہیم علیہ السلام اور مصدر یہ مفعول یہ پورے جملے کے ساتھ جاد فعل ماضی لاو جارہ متعلق ہے
 جاد فعل محکمے کا ذکر یہ قریب جوائی کے صیغہ بروزان فعلی جمع معنی مقنن جیسے مقنن معنی مقنن مراد پتھر کو بطور قور استعمال
 کر کے اس پر تہ ماحول اپنی ہی جہ ہیں۔

تفسیر عالمانہ

۲۔ نفل یعنی نفل تو اس غافل نا شکری قوم پر جب آیا بھار عذاب یا فیصلہ عذاب بچا لیا ہم نے اپنے
 پیارے بندے صالح کو اور ان کے صحابہ کو جو ایمان لا چکے تھے۔ یا جوں پر ایمان لا چکے تھے یا جو ایمان دلے ان کے ساتھ رہتے
 تھے۔ یہ تین تفسیریں اس لئے ہیں کہ معنی کا تعلق یا بغیر سے ہے یا ان سے یا ماضی سے اگر ان سے تعلق ہے تو یہ تین
 میں سے یعنی صالح پر ایمان لائے اور چونکہ نبی پر ایمان لانا ہی خدا تعالیٰ پر ایمان لانا اس لئے معذ فرما اور مست ہے۔ اس تعلق
 میں سے اپنے معنی میں نہیں ہو سکتا کیونکہ معنی ماضی اور ان کے ایمان میں محال ہے اگر اس معنی ظرفیہ و مطروحات کا
 تعلق نبین سے ماضی تو کلمات میں معیت زمانی و مکانی درست ہے کیونکہ حقیقت کے مطابق سے اگر معنی کا تعلق ماضی

اور ستر مومنین۔ عقدہ باقہ کی وجہ سے رزات ہے حضرت ہارون سے کہ غزوہ تبوک میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ فرمایا اسے سونگو بنیاد کر آمیزا وہ مطالبے ٹھیک نہیں دیکھو قوم خود نے مٹا نہ کر سکے اور مٹی حاصل کی پھر اس کی وجہ سے عذاب آیا۔ یہ تین قسم کے تھیں جن میں اللہ کے رسل فرشتے عذاب لے کرتے چوتھا قصہ اس طرح ہے کہ

دوسرا حالت رشتہ مرہومہ ہوا۔ ہذا حدیث سے ظہور حکیم و رابعد ہے شک آئے ہمارے پیغام و لے فرستے خوبصورت لڑکوں کی شکل میں ان کی تعداد میں پانچ قول ہیں مائین فرشتے جبرئیل میکائیل ابراہیل کے ساتھ سات اور سات ان میں سے سات نور مرہوم جبرئیل لنگے ساتھ نور اور گیارہ اور فرشتے مرہ حضرت جبرئیل کے ساتھ بارہ دوسرے ملائکہ عذاب (عقرب) برہیم علیہ السلام کے پاس۔ یہاں بخندیا الی پوئیدہ ہے خوشخبری کے ساتھ اس وقت حضرت بزمیک کی موت ایک ہی یوی حضرت سارہ تھیں پوڑی تھیں لہذا وہ تھیں یہ بشارت حضرت انجی اور ان کے بعد حضرت یعقوب و دو بیٹوں کی مٹی یا قوم لود کی تباہی کی خوشخبری یا دونوں بیٹوں کی خوشخبری تھی۔ کیونکہ اخبار کی موت موس کے لئے خوشخبری ہوتی ہے ذاتی دشمن کی موت پر خوشی منع ہے (کتب فقہ فرشتے بولے اسے ابراہیم ہم نے تم پر سلام بھیجا ہے یہ غلط سلام مقصود ہے جلد نعیمی ہے۔ فعل سکن پوشیدہ۔ جملہ فعلیہ دوم کو نہیں چاہتا ہے مطلب ہے اب تم پر سلامتی ہو پھر ابراہیم نے جواباً فرمایا تم پر بھی سلامتی ہو جیسے یہ کلام تبد، مہیہ ہے مبتدای ہر سے سلام اس کی خبر قائم یا ثابت علیکم پوشیدہ ہے مٹی سے تم پر ہمیشہ کی سلامتی ہو جملہ حمید استمرار کو چاہتا ہے۔ مسئلہ سلام کا خوب سلام سے بہتر ہونا چاہئے یہی سبب ہے سلام صوب و متون نے کیا جب کہ قی کو کے نتیجے سے ثابت ہوا مگر جواب صرف ابراہیم علیہ السلام نے دیا کیونکہ نوکر خدم اندر کام میں مشغول تھے اور بیوی گرچہ ساتھ ہی پر دے موجود تھیں عورت کو جواب دینا منع ہے یا یہ کہ جس کو سلام ہو وہی جواب دے یہ خاص مجلس کا حکم ہے عام محاسن ہیں چونکہ سلام سب کو متکرر ہوتا ہے اس لئے جو چاہے دے (کتب فقہ) انجی تھوڑی سی دیر گزری تھی فی لبث کچھ زیادہ نہ ضرورت تھی کہ انجی پھر دے کے تومے پر بھنا ہوا پھر دے کا کچھ حصہ حسب ضرورت۔ باطنیت کی ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کے خادم نے کہنے جو یا قرآن میں نون کے لئے ہی بنا دیا گیا تھا یہ پہلے سے تیار تھا اب کی خاطر کے لئے پیش کیا گیا بعض نے کہا ہے کہ پورا سلام پھر دے لے آئے تھے کیونکہ معاف زیادہ ہے۔ چونکہ حدت ابراہیم صحت نوز بہت تھے اس لئے صلوٰۃ کو دیکھتے ہی کچھڑ تیار کرنے کا حکم دے دیا اس میں ذرا غور نہیں فرمایا اور یہ بیان پڑھتے۔

قائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کریمؐ کی بات کو رنگاں نہیں دینے دیتا۔ قوم کے سامنے شرمندہ کرتا ہے بلکہ نبی کے منہ میں جو بات بھی ملے فوراً پورے فرما دیتا ہے یہ نہ کہ وہ خبری

نہ منہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہو دوسرا فائدہ کاذب کے ڈھیر ہیں اور مومن قیمتی موتیوں کی ڈھیر کسی سے کاذب کو بک کر دیا جاتا ہے اور مومن کو یہ یاد آتا ہے یہ فائدہ نبیانا سے حاصل ہو قیصر افراترہ کاکر کی موت بشارت سے کہہ کہ

وہ تمہیں خدا سے اسی طرح دشمنی کی موت پر خوشی کہ بھی چھوڑے۔ یہ فائدہ بستی کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔
 چوتھا فائدہ سلام کا جواب سلام سے بستر ہونا چاہیے۔ رکھو حضرت ابراہیم نے سلام قبلہ بعد کے جواب میں حمد بھیجی
 فرمایا جو فائدہ سے بستر سے اب جواب میں درختہ اللہ کہہ دیا چاہیے اگر سلام کرنے والا درختہ نہ بھی کہہ دے تو جواب میں
 تیسرا لفظ ذکر کا کہہ دینا چاہیے پانچواں فائدہ عورتوں کو ہائے نہیں کہ جنہی مردوں کو سلام کا جواب دے۔ یہ وہی لفظ
 کے واحد ہونے سے حاصل ہوا بات بھی ملاحظہ کر لی منع ہے کہ اس میں فتنہ ہے چھٹا فائدہ یہ کہ سلام بھیجنا سنت
 حد تک سے لہذا جائز بلکہ مستحب میں تو اب کے مانع یہ فائدہ تو سدا جامع فرماتے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ایسا چند اعتراض ہو سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں اخذ کا علیٰ غیبتہ ہے حالانکہ اخذ فعل مذکر
 ہے اور غیبتہ اسم ظاہر مؤنث ہے۔ نحو کی ظ سے یہ غلط ہے جواب دوسرے سے فعل مذکر آیا ایک
 یہ کہ عامل کے درمیان جب کسی مذکر کا واحد آجائے تو مؤنث فعل کے لئے مذکر فعل جائز ہے یہ کہ یہ واحد تاء تائید کے
 عوض ہو جائے گا۔ دوم یہ کہ یہاں غیبتہ معنی غیبتہ ہے۔ اس صورت میں اعتراض تمام ہو جاتا ہے دوسرا اعتراض یہاں مذکر
 گیا و لغزنا مؤنث لفظ جائز کہ دینا کافی تھا۔ نقد کیا گیا ہے فائدہ ہے جواب دے فائدہ نہیں بلکہ عام کید کے لئے آیا
 درختہ امید و توقع کے لئے اور مقصد یہ ہے کہ اسے سینے والے اچھے ان غیرت، ایک واقعت کا سلسلہ جاری ہے۔ اگلی نہایت
 میں مزید نفس کی توقع رکھو تیسرا اعتراض حضرت ابراہیم نے سلام کیوں فرمایا السلام کہا جیتے جو باندہ، اس اور سب
 کو عید سے۔ معرب ہا لام سے یہ فائدہ میں ہو سکتا اور پھر یہ کہ نکرہ ہر کوئی تعظیم کی سکتی ہے معروف پر نہیں و ریم میں
 مبتدئا تھا نکرہ صوبہ موصوفہ ہو تو مبتدئ ہو سکتا ہے بخلاف معروف کے کہ وہ صرف مہیت کا فائدہ دیتا ہے نکرہ کہ کریمت یا
 کہ سے فرشتہ تو تم پر بہت عظمت و لایہ حدیث زیادہ سلام ہوں اور ہمیشہ میں کیونکہ یہ کوئی معمول سلام نہیں ہی جمیل شد
 کا سلام ہے چوتھا اعتراض چہرہ عاریں اور بعد نماز اسلام علیکم لغت لام کے ساتھ کیوں کہتے ہیں؟ جواب وہاں
 معروف ہونے کی نسبت سے ہے یعنی میرا سلام تم پر ہم نکرے میں تعظیم نہیں ہو سکتی اور حدیث رسو کا سلام نکرہ سے ملے
 تھا کہ اسے معانویہ غلط میرا سلام نہیں بلکہ جم سب گھر کی طرف سے ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْصِلَةَ: "مَنْ سَلَّمَ عَلَى مَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَدْ سَلَّمَ عَلَى رَأْسِهِ وَفِي رَأْسِهِ قَلْبُهُ".
 قانون طہارت کے مطابق جب نماز فیصلہ زلی یا توجیہ کے جام پہ کرے وہ
 کہ ہمیں کہلا کر نجات دانی ہی ہم نے شعور صاف اور اس کے فرمانبردار ہونے اور اپنے نظام کی کو جو ہر ظلم، سوتی اور شر طافونی
 کے۔ راحت کرنے میں اس کے ساتھ ہی رہے اور کسی دلت بھی شعور کا دامن ہتھوڑے۔ چھوڑا ہم نے اپنے دلت سے رحمت
 مشفقہ کے نذر پہنچایا۔ وہ اس ذلت غرور کے دن رسوائی سے بٹا لیا اسے مجمع نور محزون امر محبوب گردا ہے شک
 تیر رب تعالیٰ ہی سر ملنے میں قوت دینے دے دینے والا ہے در سب قوتوں کا مالک ہے تم سرکش و مہرور اس کے سامنے
 کہ

مغلوب و عاجز ہو کر وہ بی غالب اور غرور ہے، اپنے بندوں کو دہل کی خمر طہور سے غمزدہ کرتا ہے۔ خود پرست و خود سر کو مجبور کرتا ہے مقہور و مہول کی مدت حیات فقط تین دن سے اور غمزدہ آنست کی نجات کا سہ ہفتا تک۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ چار قسم کے ہیں ماعلام کا دماغ ہمہ نفس کی حدود غیر متعینہ اور دماغ سرکش کے حدود سوچوں میں جکڑے ہوئے ہے بس پٹے جب تک ان کا جاں نہ ٹوٹے مثل فلام کے نفس کے غم، اپنے فانی کی غیر کورہ کرتے رہتے ہیں ان سے بعض خوش قسمت شعور کے دماغ ہیں یہاں اور اکثر ادا مستقیم سے جھٹکے جھٹکے ہی ہلاکت کی موت مرتبہ ہیں ان کا کمال مغز عشق : لوگ ہر جھٹکے مسافر کو اپنے ساتھ باو شوق و لذت کتوں رواں دواں لئے چلے جاتے ہیں یہاں تک مغز رحمت خاص پر پہنچ کر خود بھی اور دماغ کے ساتھ بھی بجات دماغی پاتے ہیں ہر جھٹکے مسافر ان کی قسمت پر ناز کرتے کہ رحمت رب کرم کی ماحصل عنایت سے کیسا مہر دیا بنایا یا مہر مجنون جس نے دماغ پر فتور کے کٹنے پر چل کر دماغ و دنیا کی رسوائی و ذلت کے خسار اچھے دماغ عقل و شعور کو چھوڑا ضمیر کو قتل کر کے ہر طرح کی پٹکار پائی مہر بد مذہب جس نے ضمیر کے شیریں دودھ سے شراب دیدار کا خمیر حاصل کر کے دماغ شعور میں آرام پایا، اپنے رشک کے رروار سے ہر طرح سکون پا کر زکوٰۃ کی رسی سے خود کو بالادہ کر سکون پا کر پڑا اور رحمت کے گہوارے میں پاپ اور فہم ہیوت سے نکل گیا۔ یہی وہ لوگ خوش قسمت ہیں جنہوں نے سکوت و خدمت کو لازم پکڑا اور دماغ کو بصورت و دیوار سمجھتے ہیں مگر حقیقت میں یہی عقل میدان کے مالک ہیں اور دنیا کی قوت دسلے ہیں۔ اس مرد و عورت کو دنیا جات سے ان کا شعور صاف ہے ان کا بدن ناقص ہے ان کا شعور و عقل کی فراڈ ہیں ان کا بدن ناقص ہے ان کے فانی میں شعور کو آفات نہیں سے بجات ہے یہی بدن زخموں سے چھوڑے۔ شعور کو انا نہیں۔ اس سے کہ نور نے دانی کفار کے غریب چکنی چٹری باتوں میں آنے والا نہیں یہ امتحان و ابتلا ہے کہ اس کو بدن حاکم تن ذوق تھا کیا اسے نفس امارت اولیاء کے ثنائے کاندھ میں جاتا کہ صحبت و معیت شعور کے ساتھ تھو کو بھی نہایت ماضی و نفس و دماغ میں ماضی کو نہیں پکڑتے فشر کو نہیں پھوڑتے لہذا خود تہذیب حضرة محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شیعہ ہیں۔

خود شعور اور پکڑ لیا ان نفسیات کو جنہوں نے شک و تردید و قلق و اضطراب کا فہم کر کے شعور صاف کی بصورت و دعوت کو ماضی و فکر کی چٹکار لے کر پہلے دیار دنیا میں ایسے ہلاک ہوئے گویا کہ کبھی قالب جسدی میں یہ فتنہ دماغ تھے ہی نہیں۔ یہ سکون ماضی نصیب ہوا۔ خود ارشود متکبرین نے اپنے اپنے بنی ماضی علی اور موجد اگر ماضی کفران فصاحت کیا۔ خبردار نفس پرست خود دماغ کو فنا اور ہلاکت کی دوری ہے عقل حواس و اس کے صفات کی ہلاکت ماضی و غلبہ بعد سے ہوتی ہے مگر جو مردان حق حرم شریف میں گئے وہ قرب کی منت پا کر راقی کی بعد سے بچ گئے ساکنان ناموسی چار قسم کے ہیں ماضی و قرب جن کو رب تعالیٰ نے رزق میں کیا ان کو پہنچ رہا کے گستاخ خوشنودی کے چمن میں بغیر گل و کسب سے ماضی و اصل بعد سے دور ہو کر غیار میں مشغول ہو گئے ان کا کچھ علاقہ تہذیب ہلاک فنا کی وادی میں ایسے غرق ہوئے کہ نشان تک نہ رہا ماضی و لڑائی بوجہ سے میں نے صلی مقصد تک پہنچنے کے لئے کو قصہ و منزل کھ گئے ماضی و اصل میں جن کو ماضی و منزل دونوں کا

پس نہ لگا۔ وقت تجا فہم دلیست، اور ہستم پانہستری قالو شطہ قال سلمہ قد بدیت۔ ترجمہ: مجھ پر حبیب اللہ سے شک
آئے سلطان، جبروت اور انوار ملکوت اور ستارہ جمال اور سر جمال سے، جس سے کہ صدر جمیل قود کی طرف جو گوشت قلب کے
گدوارہ محبت و خلعت میں محبوب صفت اور شوق وصل میں تھا بشارت کشف جمال کے ساتھ ہمارے رسول آتے تو ہمارے قود
بوسے سے خلیل ظاہر قہماری خلعت دائمی، اور صطفیٰ اہدی کو بقا کا سلام ہے۔ جمیل قود و محبوب اسرار سے فرمایا تم کو بھی مبارک
و اکرم کا سلام محبت الود میں کچھ دیر نہ گدیری کہ بگر مذہب روح بخود روح فروع، الفت نفس میذول ناموت کا بچہ ارمان
شکر سے آتش شوق پر جتنا مواطع بہت میں سجا کر صفا نان قدس کی صیافت میں دکھا تا کہ یہ الود مجھے واسطے حقیقی شوقی کے
مہاسوں کا آرام ہو۔ یہ باطنی اکرم اور نیافت ہی طریقہ ادب و مصوبین ہے

فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ

جب دیکھا ہضم ن ہونے کے نہیں پہنچے طرف اس کی خبر جانا ان کو ، اور اندیشہ کی طرف
جب دیکھا کہ ان کے ہاتھ کھانے کی طرف نہیں پہنچتے ، ان کو اوپر ہی سمجھا

وَمِنْهُمْ خِيفَةٌ قَالُوا لَا تَخَفْ بَنَىٰ أَرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ

اور جی ہی جی میں سے ڈرتے نہکا بسے ڈریئے نہیں ہم قوم واد کی طرف سے

لُوطٌ ۖ وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلْتَأَيبُهَا بِسُحْقِ

لوہے کے اجڑاؤں کی سیر کی گھڑی تھیں یہ وہ ہمیں خوشنارت دی کم سے ان کوئی سوچنا
ہیں۔ اور اس کی بی بی گھڑی غشی دہ ہونے لگی تو ہم نے سے ستارے کی

وَمِنْ ذُرِّيَّتِي إِسْحَاقُ يَعْقُوبُ ۝ قَالَتْ يُؤْتِيكُمُ الدَّ

اور سے بعد اسحاق کے یعقوب کی بومیں اسے مجب یٰ جنو علی کی خوشخبری دی اور اسحاق کے پچھے یعقوب کی بولی دئے خرابی میرے بھی

وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا الشَّيْخَ

حکامائے بزرگناہوں اور پیر سے فائدہ بزرگ سے ہے نہ کہ یہ بزرگ پیر سے
 ہوگا۔ اور یہی بزرگ اور پیر ہی ہے جو بزرگ سے شکستہ خواہنے کی

عَجِبْنَ قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ

عجب فرشتے ہوئے کیا تم نے عجب کیا سے امر اللہ کے رحمت اللہ کی رحمت
فرشتے ہوئے کیا اللہ کے کام کا اپنا کرتی ہو اللہ کی رحمت

وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ۳۱

اور برکتیں پر تمہارے اے اہل بیت سے شک وہی ہے تعزیموں بڑگیوں والا
اور میں برکتیں تم پر اسے گھروا لے شک وہی سب خوبوں والا عزت والا

تعلق اس آیت کا پہلی آیت سے چند طریق تعلق پہلا تعلق پچھلی آیت میں اسی سے کی جو تھی حکایت کا ذکر
ہوا کہ حضرت ابراہیم کے زمانے میں کافر قوم نے کسی کسی پیرو گیل کی اور ان پر کیسے کیسے مذاب تھے اور
اور عذاب کے ڈرتے اس طریق سے پہلے گئے کہ حضرت ابراہیم ہی چھان نہ سکے یہ ایک خوب چیزات تھی۔ ب فرمایا جا رہے
وہ سنو وہ ہمیں کہتا تھا کہ تیری اور ڈرے کی بات نہیں اس سے زیادہ میری کن توڑ دھاپے کی وہ سے نہ تھالے کی
قدت و رست سے تو وہ بھی بعید نہیں دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ان کا ذکر ہوا کہ جو تھوڑے خیال اور ان کے
معتز پر ظلم کیا تھا۔ بہ اس جگہ ان کا ذکر کیا جا رہا ہے جنہوں نے اپنی جالوس پر ظلم کیا اور پچھلی قوموں کی طر
مذاب میں مبتلا ہوئے۔

تفسیر نحوی فاعل یعنی منہ را

فعل ماضی راہی سے مشتق سے معنی باغور دیکھ قلب و نظر سے۔ یہ نہایت آہری جمع ہے یہ کہ معنی
ہم بجات نصیب سے معقول ہے اس کا اور دو حال ہے اگھے حملے کا فہم ضمیر کا مرجع رسل ہے۔ ایدئی منقول
سے لا تفسل مصدر معنی و نسل سے ما معنی ملنا فی ظرفیہ ضمیر کا مرجع رسل ہے جملہ حال سے نا حرف شرطہ ٹیکت
اس نا حرف ماب جمع کا ماضی معنی ٹیکتیا۔ سنگر معنی جی پی پاد۔ فہم کا مرجع رسل و اذ ماضیہ جیبیہ آؤہس و جس سے بن
اس کا معنی تیر تیر قبلی آثار سے یہاں معنی محسوس کیا۔ یمن معنی قبل یعنی طرف سے ہم سے وہی رسل فرشتے مراد ہیں تیر
بروزن بعد سے قید مبالغہ کے لئے خوف سے بنا ہے بھی پریشانی دہو ر خود ر زیدر داخو و نواط۔
فعل ماضی جی ن رسل وہی ہائے میں لا تخف فعل نئی واحد حاضر انا و لفظ میں ان اور تا حرف تحقیق و ضمیر متکلم اس کا کم
منسوب متکلم رینا جمع متکلم ماضی ہوں کی حرف جر متماثل قوم معنی جمع لفظ و عدم صاف بطرف لوط علیہ السلام
یہ لفظ معروف علاقہ ہے و مرث حادثہ فصیحہ فی مشورہ۔ متحق زمین و آری۔ یعنی یہ معروف

۱۔ ہود و قوم ہود میں جب حدت ابرہیم نے، اس کے ہاتھوں کو دھیا کر وہ ہاتھ ان میں سے کسی کے اس کھانے کی دہ نہیں دیتے۔ تو بر لقا حضرت ابراہیم کو ان معانوں کا یہ رویہ۔ کیونکہ حضرت ابراہیم بہت معاف لڑا کرتے ہر کھانے پر معاف و مٹا دیتے۔ ان دنوں ہندوؤں سے کوئی معاف نہیں یا قحان معافوں کو دیکھ کر مست بنی خوش ہوتے اور بغیر کسی تشدد کی شخصیت میں غم نہ کئے کھانا لکھتے۔ اور ان پر پوچھا تم کوں ہود و ہود سے بیل و ستہ کہ خیر ابراہیم کی طرف سے قوم کے دامن کوڑے میں جس سے دیا ہی ہے وہ کبھی پیسے دے کی شخصیت میں فور نہیں کرتا۔ اس کی طرف عطا ہی و برائی کے۔

۲۔ ہاتھ جس سمت اٹھے غنی کر دیا

۳۔ یہ معافوں کی نگاہیں ہیں موت ہیں ہاتھ و پچھے اٹھتے ہیں کہ بنا پر یا مستحق غیر مستحق سب ہی بڑھ بڑھ کر پیتے ہیں کوں ٹھیک محسوس کرتے۔ ان کی عام مطالعے حق سمجھتے ہیں کہ شاید انی بے خبر ہے اس کو عیب کا علم نہیں۔ دور ہی وہ یہ کہ خوشی و داری میں اس کی نصیحت کی طرف توجہ ہی۔ دی اس بے توجہی سے بے علمی ثابت نہیں ہوتی انسان امتحان سے معافی کے حدت میں دسیوں کو بھول جاتا ہے۔ تفسیر صلی نے دیا کہ ابراہیم علیہ السلام نے پوچھا سے میرے معذور معافوں کے کیوں نہیں تو ان میں سے بڑے معاف یعنی حضرت جبریل نے عرض کیا ہم تو بغیر قیمت کھانا نہیں کھا کرے آپ اس کی قیمت میں تین ار لیں تب آپ کی دعوت قبول ہوگی حضرت ابراہیم نے دیا اس پر سے کھانے کی قیمت ہے وہ کہ کھانے سے پہلے سر ہاتھ دھو کھانے کے بعد ہاتھ کو حضرت جبریل نے میکا ہل کو دیکھا اور آہستہ سے کہہ دیا کہ یہ سر کاہ حیل سر بڑے کے لائن ہے لیکن جب پھر می انوں نے کھانے کو ہاتھ دیا۔ تو محسوس کیا ابراہیم علیہ السلام نے ان کی طرف سے حوف۔ اور جس وجہ سے بنا ہے جس کا معنی ہے پریشانی اور غم۔ مگر اس کا مصدر جو کہ برورن دخول تا ہے۔ غیلہ کا معنی خوف یہ لفظ بہت معنی میں مشترک ہے اور خوف بہت طرف کا ہوتا ہے۔ یہاں خوف اس معنی میں ہے کہ شاید یہ کھانا ان معافوں کو پسند نہیں یا شاید یہ ہم سے کچھ نارنگی رکھتے ہیں۔ یا ہم سے کہ کچھ شکایت ہے یا ہم سے روٹنے آنے ہیں اس زمانے میں طریقہ تھا کہ ہر آنے والے کو یہ پانے کے لئے اس کے ہاتھ کھا کر کھا جاتا تھا۔ اگر وہ کھانے لگتا تو میز پر اس کی طرف سے مطمئن ہو جاتا اور کھاتا کہ یہ دشمن ہے اور اس سے ہنسنے کے لئے تیار کیوے لگت۔ حدت ابراہیم کوں قہوں میں سے کوئی پریشانی لاحق ہوئی اس کو اصطلاح میں خوف و غفلت کہا جاتا ہے۔

۴۔ ہاتھ جس سمت اٹھے غنی کر دیا

۵۔ ہاتھ جس سمت اٹھے غنی کر دیا

کا ہمارے دہستے۔ کچھ معجزہ نے نگر و راؤنس کا معنی یہ بھی کیا ہے۔ آپ کا ہر ہر سارک جوں کے کھگ خوش سے پک
 اٹھا تھا وہ ان کے اس روئے سے پریشانی یا رنج میں برس گیا۔ نوٹن فرشتوں نے کہا سے یہ یم حوت نہ کرو۔ کیونکہ
 ہم آپ کے صحن نہیں نہ آپ ہماری مینائی رہائیں۔ بے شک ہم اللہ کے ڈشتے بھیجے گئے ہیں عذاب کے ساتھ آپ کی
 یعنی نمرود و غیرہ کی طرف میں بلکہ موطعہ اسلام کی قوم کی طرف لہذا آپ کوئی غم نہ کریں نہ اس بات کا کہ ہم نے کہا یا کیوں
 سیں کیا اور۔ اب یہ سن کر کہ ہم عذاب لے کر آئے ہیں ہی قوم کا فکر کریں۔ اس وقت تو فقط قوم لوط پر عذاب ہو گا حضرت
 ہود بنی نے متعلق علیہ صحت سارہ کے سنگے سائل تھے یا حضرت ابراہیم جیسے تھے یہاں لفظ حیفہ عربیاً یہاں معصرتن جس کا
 معنی ہود کرتے ہیں مگر لغوی طور پر خوف اور حیف میں یہ فرق ہے کہ جب ڈر کا شچہ ہر طرف ہر موفو و نیست سے اور جب
 دل میں ہو ظاہر کچھ آثار ہوں تو وہ خوف ہے۔ ان میں سے روایت ہے کہ آپ نے ان وقت فرشتوں کو خود ہی پہچان
 لیا تھا جب انہوں نے کہا ناہ تھو اس وقت آپ سے ڈر فکر کیا اور اپنے قوت علی سے پتہ لگایا پھر خوف اسات
 کا ہوا کہ یہ لباس بشری میں آتے ہیں اور اس طرح اس کا تا خدا تک ہوتا ہے یعنی یہ نہیں کس وقت مت آئے و ہے۔ آید
 کہ بجائے رکلی یا کافروں کی سب میں طرح کا جواب ملے گا کہ یہ دیا جس نے کہا کہ خبیثہ حقہ کے معنی میں ہے جی ہاں جی تو میں
 میں کھانا رکھ دیے کی شرمندگی۔ کیونکہ آپ نے ملائکہ کو پہچان لیا تھا اور آپ یہ بھی جانتے تھے کہ ملائکہ کھانا نہیں کھایا
 کرتے جیسے کوئی بھول کر بے حیالی میں روزے دار کے سامنے کھانا رکھ دے حالانکہ پہلے جانتا ہو کہ یہ روزہ دار ہے پھر
 ایک دم خیال نے ہر وقت محسوس کرتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب و فرمادہ اللہ تعالیٰ جنت قدرہ و بحق و حق
 در بر میں شفقت اور حضرت ابراہیم کی بیوی سارہ شمت باران بن ناخود یا بنت آذر بن ہجر اس طرح حضرت سارہ نہیں
 انفر کی چوڑاؤں میں جتی ہیں۔ قریب ہی کھڑی تھیں پردے کے پیچھے مٹھنے کے لاکہ باپردہ کیونکہ بڑھ چکی تھیں بلش نے کہا بد
 پردہ اس سے کہ پردے کے احکام پچھل امتوں پر نہ تھے۔ یہی وجہ ہے کہ سنت ہاجرہ قائم کر کے کہنے اب بھی عورت وہاں
 بجا ست احرام نہ نہیں ڈھک سکتی۔ ملائکہ کی باتیں سن رہی تھیں۔ تو وہ ہنس پڑیں یا اس وقت جگہ ملائکہ آئے اور وہ ہر ابراہیم
 سے ان کی طرف توجہ دیتے ہوئے کھانا توڑا پیش کیا تو آپ اس بنا پر ہنسیں کہ حضرت ابراہیم نے ان کو پہچان نہیں حالانکہ حضرت
 سارہ سے پہچان لیا تھا۔ اس لئے ہنسیں کہ حضرت ابراہیم کے پاس ہزاروں خدام نوکر چاہتے تھے پھر آپ کیوں گھبرائے۔ اس
 توجہ سے ثابت کہ صحت سارہ بھی۔ چون سکیں اسول نے ان فرشتوں کو اپنے قدم کے مقابل چند نفہ تمنا نہ ہنسیں تمل
 یا اس وقت ہنسیں جب ملائکہ نے بتایا کہ ہم ملائکہ ہیں اور حضرت ابراہیم کی پریشانی جاتی رہی یا اعلیٰ شفقت کے لئے ہنسیں
 تاکہ یہ اجنبی صحن جو ہمارے بچوں کی مثل ہیں بر گاہ محبت و شفقت کو دیکھ کر ماموس ہوں اور کھانا کھائیں یا اس وقت
 ہنسیں جب فرشتوں نے کہا تو کھت تب مرد میں ہنسیں یا اس وقت ہنسیں جب اشارت ملی۔ مگر یہ درست نہیں کہ ساق
 کہہ کے غلات سے سب سے درست توجہ یہ ہے کہ آپ اس وقت ہنسیں جبکہ ملائکہ نے کہا کہ ہم قوم ہود کے کفار کو مذہب

دیسے والے فرشتے ہیں اس بشارت حلاکت کا یہ آپ نہیں کہتے آپ چند دن پیشہ خواب میں لوط کا مذہب دیکھ
 چکے تھیں اور حضرت ابراہیم کو بت چکے تھیں تعبیر کے عالم ہونے اپنے خواب کی بھائی پر نہیں بطور فکر یا اور میں ہمیں کی آواز
 سن کر فرشتے کی طرف متوجہ ہوتے۔ کیونکہ ہنسی وہی ہوتی ہے جس میں آواز پیدا ہو رہے آواز اظہار حسرت کو جنم دے رہا ہے
 کہ جہاں سے اہل حق و باطل کے بیان معانی، خدایہ توہم نے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان ملکات۔ ان میں سے سارے کو بشارت
 دی۔ بشارت کے معنی جسم یا عہد کا کھٹنا خوش کن بات میں کہ نہ کھل جاتا ہے اس لئے بشارت کہ وہ جہاں سے
 بشارت کے معنی میں ظاہری کھان، اس بشارت کی نسبت سارے کی طرف اس نے کی گئی کہ حضرت ابراہیم تو واسطہ حاجہ
 آئے تھے یہ وہ چودہ سال پیشتر حضرت اسماعیل سے صاحب اولاد ہو چکے تھے غلب اولاد و پابست تو حضرت سارے کو
 تھی اور پھر بیٹے کی خوشی باپ سے زیادہ مان کو ہوتی ہے غت بیگر ساق کی بشارت یہ عمرانی لفظ سے دراصل تھا انکا
 یا غت کب بھی منہ سے خوش رکھنے وان، دوران کے بعد لفظ دما برورں فعل سے اصطلاح مکان کے لئے سے یا
 داریہ طرف زب کے لئے جب مضامین ہوتا ہے تو فقیر ہنسی میں ہوتا بلکہ زیر ہوتی ہے حرف جر کی بنا پر اس لئے ہنسی دہ
 ہے۔ یعقوب کی خوشخبری سے بھی اسے سارے صرف یہ بشارت نہیں کہ تم بیٹے کو یہ ہوگی بلکہ بیٹے کی باریں بھی دیکھو گی
 کہ بیٹے پوتے یعقوب کو بھی کھلاؤ گے تعبیر کبیر و فیہ نے ایک تعبیر یہ بھی کی ہے کہ مو نفا ذلہ و صبح کشت ان
 براہیم علیہ السلام کی بیوی سارے بھی وہاں موجود تھیں ابھی یہ حکامہ ہونے کا وہ عارضہ ہو گئیں۔ ان مفسرین نے قنما
 کے معنی موجودہ کئے اور نعمت کا معنی عارضہ مونا کیا عربی میں بست جگہ کلام شعراء میں حکم معنی حیض آئے سے کیونکہ وہانی
 نواسے سے بوجہ بڑھاپے کے کبیر معنی جنس سے ملاوس نہیں اور حیض ہی علامت جوانی ہوتا ہے اور حوالی علامت اولاد ہوتا
 ہے۔ مگر یہ قانون الہی ہے جو ہم کے لئے ہے اللہ تعالیٰ اپنے پیاروں کی خوشنودی کے لئے قانون توڑ کر قدرت عجیبہ کا اظہار
 دیتا ہے ابھی حضرت سارے اسی حیض کی حیرانی میں تھیں کہ ملائکہ نے بیٹے اور پوتے کی بشارت دی تو قانت مؤمن و مؤمنہ
 شہود و ہذا نحو یخبرہ ہذا حدیث اس خوشخبری کو سن کر خوشی اور تعجب کے لئے جسے بدعات سے بولیں
 بیٹے کی خوشنودی حاصل قنایہ یلحق تخفیف کے لئے کسر و داری کو حثا کر اہل و رفقا لایا گیا، حدیث اور مصیبت کے ظہور
 کے لئے ہے مگر اصطلاح تعجب کے لئے عام معنی میں جیسے سبحان اللہ صلا باری ہے مگر خوشی و مسرت کے موقع پر
 ہوا چنانچہ اس طرح لاجول حمد سے شہزادہ کے وقت مستعمل ہے کیا میں جنوں کی حالت میں بڑی مومن مومنہ سل
 کی جس طرح کب کسی عورت کے بچہ پیدا ہوتا ہے اور یہ میرے خاوند جو تمہارے سامنے ہیں یہ بھی بیٹے کی حالت
 میں ایک سو میں سا کی طرح لفظ ہل کا ایک معنی اصل یعنی جڑ ہے چونکہ وہ اولاد کے حق میں بیوی کی جڑ کی
 حیثیت رکھتا ہے اس لئے اس کو جل کہتے ہیں۔ ان مرد و طرف ضعیفی کی وہ سے شک یہ اولاد کا مومن اللہ قنوں
 ان کے آقا سے تعجب ناک بات ہے۔ بعد فقہ استنبیٰ ہے بر عادت بشری و تقاضا فدائے کے عطا سے تاکہ

استعداد اللہ کے بارگاہ میں قدرت پر تعجب کفر ہے ہی کو متباد کرتے ہیں۔ لیکن استعجاب عادی یعنی قانون پر تعجب جائز ہے وہاں لوگ اس وقت کو نہیں سمجھتے اور کلمات کا انکار کر دیتے ہیں۔ اگر بر قسم کا تعجب کفر ہو تو سارہ کئی ایسے کہتے ہیں اور یہ سو یہ تعجب سے وجہ پوچھ کر اپنی توشی کو مکمل کرنا چاہتی تھیں۔ درجہ عام بات انصاف ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

لقد مرکاتہ۔ تروا اهل البیت یثقیلوا یتحیضون یتحیضون۔ چونکہ یہ تعجب بھی صرف حضرت سدرہ کو ہوا تھا ابراہیم علیہ السلام کو، لکن تعجب۔ سوا تھا اس لئے ان ہی سارے سے تعجب ہو کر سب دشمنوں نے بیک دم یا وقت سے کہا کہ اسے قہر سے سارہ کی تم تعجب کر رہی ہو، اللہ کے فیصلہ قدرت سے حالانکہ تم دن رات مہرات، ورطیب عجیب قدرت کے کرشمے دیکھتی رہیں ہو کیونکہ اعلیٰ نبی حسیل اللہ کے گھر میں رہتی ہو۔ تم پر تو اللہ کی بے حد رحمتیں ہیں اور اس کی برکتیں ہیں۔ اسے ہی کے بل بیت حقیقی اصلی پہلا مقبول سوال یہ تعجب پر تعجب ہے اور سوال نکاری ہے جی یہ تعجب اور قانون کی حرکت نیاں کرتا ہے۔

شان کے لائق نہیں۔ اگلا مقولہ یا خبر جسے یا داعیہ اگر خبر یہ ہے تو سوال نکاری کی وجہ ہے اور داعیہ سے تو محل میت کی تن متصور ہے۔ قانون تو عمومی ہے مگر وہ اللہ ہے حکم اپنے پیارے بندوں کے لئے حمید ہے کہ قانون چھوڑ کر شریعت قدرت کا نظام فرمانا سے ہیں پر وہ لائق حمد ہے کہ بندوں پر حمد اس کی وجہ سے جاتی ہے۔ در بندے اس کی حمد پر عبور ہوتا ہے۔ کیونکہ ساری عادت سے کہ جب کسی سے اچھی بات سنتا ہے جو سامع کی حالت سے وہ ہو تو خود بخود تعریفی نعرے بلند کرنے لگتا ہے۔ کائنات کا وہ ذرہ اس کی حمد کر رہا ہے کیونکہ وہ حمید ہے۔ درجہ کہ وہ اپنے بندوں کو بلا عوص رمتوں پر قبول انعموں سے تیار ہے اس لئے وہ حمید ہے۔ حمید بخیر سے بنائے حمید بخیر سے بنائے حمید سے ہم غزالہ نے وہاں بحیرہ سے کہ نہ حاصل حصانہ۔ مرد عطا اکثر حصہ۔ حدیں نوا کہ شریف جس میں یہ صفات ہیں وہ سے حمید۔

قائدی

اس ذات کر یہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ ممان کو اس نکتہ اور حکمان پیش کرنا اور اس کی طرف دیکھا عبادت ہے۔ اور اس کو کہتے کہ کھاؤ حسن حریثہ اور داب میرانی ہے۔ یہ فائدہ فائدہ سے حاصل ہو دوسرا فائدہ مسلمان غور قوں پر پردہ لازم ہے یہ فائدہ قابضہ کی ایک تھید سے حاصل ہوا۔ دیکھو حب ہی کی بڑی بیوی پردہ فرماتی ہیں جو عند اللہ گناہوں سے محفوظ ہیں اور بقاء علم ہی گناہوں سے دور ہیں جہاں گناہ کا شائبہ بھی نہیں تو ان کی جواں بیوی پر پردہ کیوں نہ فرض ہو گا تیسرا فائدہ پردہ ویسے بھی فرض سے گھر پر گناہ کا اندیشہ نہ ہو۔ یہ فائدہ عبور سے حاصل ہوا مثلاً بڑی مسلمان است بھی چار دریا برقیے سے باہر ہو پردے کا حکم عام ہے خود غریب است سویتی بیوی ہو یا حاکم۔ وزیر۔ بادشاہ کی آفرین ہے صدر ایوب مرحوم پر کہ اسوں سے تاثر اپنی بیوی کو پردہ رکھ۔ جبکہ نہ کھل جسے جسے اسلام کے دعویدار حکام اپنی بیوی بیوی کو بے پردہ، خبر میں لے آتے ہیں چوتھا فائدہ و مد کے لئے جمع کا مفید ہوتا ادب، احترام کے لئے مرنے سے مراد یہ مستعمل ہے۔ جیسے کہ یہاں آنجناب جمع کا لفظ اور ایک دوسری ترتیب میں۔ نہ ہی مدد سے فائدہ کے لئے یہ مستعمل ہے۔ لیکن ان کا ادب بت ہو سے ہیں۔ نہیں۔ بلکہ

اس کی بارگاہ میں یہ گستاخی ہے۔ وہاں تو وحدت کا سینہ ہی لائق توحید ہے۔ توحید کے ٹھیکیدار وہابی شرک کے سنے جمع کا سینہ بولتے ہیں۔ گویا کہ خود اپنی توحید کا حلیہ بگاڑتے ہیں۔ مگر شرک کے سنے جمع کا سینہ بولناں کا وہی ہوتا تو اسی مرتبہ در کوئی نئی کوئی صوابی کوئی فرشتہ۔ جمع کے سینے سے بارگاہ الہی میں عرض کرتا۔ مگر کہیں ثابت نہیں یہ وہابی تو ہم سے بات کا ثبوت دیتے ہیں خدا ہی اس ایک بات کا ثبوت دیکھا دیں

اعتراضات

ایمان چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قدرت پر تعجب کفر ہے تو حضرت سارو نے یہ بتایا ہے کہ تعجب کا جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں دیا گیا کہ یہ تعجب قدرت پر نہیں جس کو متنبہ دیتے ہیں بلکہ یہ تعجب حسب عادت و عرفت قنونی لحاظ سے ہے۔ اور پھر یہ تعجب بطور انکساریت جس طرح آج کل کے وہابی بت ہی کرنا تادیب کا انکار کر دیتے ہیں یہ تعجب کہ یا گیا نہیں۔ بلکہ حضرت سارہ کا تعجب بطور سندسارتا جس میں بھی شکر خدا وندوں کا ایک پسو حضرت دومر اعتراض حضرت علی علیہ السلام میں اصل بیت نبی میں اور اصل اہل بیت میں سوئی۔ فیر ذکر کرتے ہیں مگر اصل نہیں۔ دیکھو بیوی سارہ کے سنے درشتوں نے عینکہ ہر سینہ کہا حالانکہ وہ کیل قیس و مونس قیس علیکم جمع مگر تفسیر ہے مراد ہے اصل گھر کے مردان کی انتہا میں حضرت سارہ بھی شامل ہو گئیں و شیعہ جواب اس کے دو جواب میں پہلا جواب الزامی یہ کہ ہر فرقہ حضرت علی اہل بیت میں جوئے پائیں یہ کہ حضرت ابراہیم کا حواری داماد نہیں تھا جس کو میاں اہل بیت میں شامل کر کے قیاس کر دیا۔ بلکہ مردوں میں یا حضرت ابراہیم تھے یا خدام خدام نوکر چاکر۔ کوئم بھی اہل بیت نہیں مانتے حالانکہ تمہارے سنا اعتراض اور عقیدے سے وہ نوکر بھی اہل بیت بن جاتے ہیں۔ دوسرا جواب تحقیق یہ ہے کہ علیکم میں خطاب صرف حضرت سارہ کو ہے کوئی دوسرا داخل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ علیکم کا مروجہ ہی ہے وائیں کابے آتمینینی حاجت بخ سارہ کے کوئی میں ہو سکتا ورنہ عجوبہ لازم آئے گا جس سے فرشتے معصوم ہوتے ہیں۔ تو لارہ آید کہ علیکم کا مروجہ بھی بجز ان کے کوئی۔ ہر فریق میں ذکر کو مونس واحد کے لئے لانا اظہار عظمت کے لئے ہے و اتباع کیلئے اور اصل اہل بیت بیوی ہوتی ہے کیونکہ گھر بنانی بیوی سے ہے بیوی کے بیوہ تو صاحب خانہ خود اہل بیت ہوتا ہے نہ صاحب خانہ دیکھو حضرت عیسیٰ کے کوئی اہل بیت نہیں۔ کیونکہ ان کی بیوی کوئی نہیں باقی سب اہل بیت بیوی کے ثابت ہوتے ہیں۔ بیوی بچی تو اولاد و داماد ہوں گے۔ مگر اونہی عقل والوں کو کیا کہا۔

تفسیر صوفیانہ

عالم قدس کے ہاتھ سے عالم ناموس کی چیزوں کو پسند نہیں کرتے عشق دلے عقل کی مینہ بانی سے نور نہیں رکھتے اس لئے دنیاوی کی دھچپوں کی طرف ہاتھ نہیں بڑھاتے خلیل شوق سے جب دیکھا کہ انوار کے قاصد میں عشق جگہ مذہب کے پھڑکے کو ہاتھ نہیں ملگاتے تو ان کو قدر و جدل والا جانا انہا رشیہ مغربیت ظاہر ہوئے خلیل رحیم سے نور جمال کو ناہ جلاں چاقو قاصدین نور بولے سے قلب و تائب کے سلطان عظیم خلیل کر جود شفقت نہ کر نفس بدکار پر رحمت سے غم نہ کر بے شک ہم لوہا مطلقہ کی قوم ذمیرہ کی طرف راہی تہ اور عمر غضب سے بچتے گئے

جس حجابِ مدامت اٹھا دئے گئے اور عتاب کے پتھر برسا دیئے گئے نعیمی رحیم کی نرلی ساق دینے والی لطیفہ سری پاس ہی قائم تھی سرورِ ایلانی لذتِ ایقانی سے غرق ہوئی تب ہم ذاتِ قدیم نے اس کو نہایت دنیا کی خوشخبری دی اور دنیا کے بعد زیورِ ایمانی کی بشارت سنائی لطیفہ سری نے عرض کیا مولیٰ مجھ کو قومِ اصفاء کی بری کے پچھنے سے مراد ہے بحرِ حیاتی اور امواجِ تعجب نے گھیر لیا کہ اب مجھ سے یہ انوار کس طرف کی سر بول گئے مجھ میں صنعتِ بشری بجز فعل ہے اور میر سے اس رہبر منزلِ خلیل فواد میں ناقوانی ناسوتی ہے بے شک اسے صدائے کائنات ان نعمتوں کا وجود تیری قدرتِ عجیب سے۔ عالمِ قدس کے یہ پیغامبران ملکوتی ہوئے، اسے لطیفہ سری کیا تجھ کو امراہی سے حیراتی ہے۔ عالمِ دھر میں، اللہ تعالیٰ قادرِ مطلق کی امرِ منت اور امرِ قدرت دونوں جاری ہیں۔ امرِ منت امرِ عوام ہے اور امرِ قدرت امرِ خواص سے۔ اسے اظہارِ آیات ہے انجازِ قدرت ہے کہ لطیفہ سری کو حیضِ پید سے بچا کر لذاتِ فنا بقا عطا کیں۔ اسے بیتِ مشاہدت میں سکونت کی، حدیث و لیاقت رکھے والو تم پر ہی قرب کی رحمت اور جمال کی برکتیں ہیں، صوفیہ کرام فرماتے ہیں۔ کہ قلبِ جموتی سے چھو لطیفہ میں مہ لطیفہ سری یہ سب سے پہلے اور غالب ہے یہی مقام روح ہے اور منزلِ انوار ہے اسی پر سلطانِ ابوالارواح کا پایہ تخت ہے یہیں سے انوارِ غیبیہ کا طوع و طور ہوگا، یہی مقام حدیث سے خلیل و حبیب کا فرق معلوم ہوتا ہے کہ حبیب کو بلا واسطہ اور خلیل کو واسطے سے سلام، بدی کا مژدہ سنایا جاتا ہے مہ لطیفہ کشف مہ لطیفہ و مہ مہ لطیفہ روح مہ لطیفہ نبوت سرمدی یہ مقام وحی و الہام ربانی ہے مہ لطیفہ خیرات ہر لطیفہ پر تین حجاب ہیں مہ حجابِ علمت مہ حجابِ کثافت مہ حجابِ نور طایب مہ ان حجابوں سے پار نکل جاتے، اور قرب کی رحمتیں وصل کی برکتیں پالیتا ہے بشرطیکہ مرشد خلیل کی جہری ہو۔ بغیر مرشد حجابِ ظلمت پر ہی تعجب کے حدود میں محدود رہ جاتے ہیں۔ مگر یہ کم جہتوں کا کام ہے۔ (روحِ امین و عرائس مع زیادت)

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشْرَىٰ

تو جب جاتی رہی سے ابراہیم پریشانی اور آئی ان کو خوشخبری تو وہ
پھر حبِ ابراہیم کا خون زائل ہو۔ اور اسے خوشخبری ملی

يَجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَكِيمٌ أَوَّاهٌ

کہ سنئے گئے ہم سے اسے یہ قوم لوط کے یہو نکہ ابراہیم بہت ہی نرم دل ہیں کہ
ہم سے قوم لوط کے بارے میں جھگڑنے لگا، ابراہیم قہر والا بہت آہیں

مَنْيَبٌ ۝ (۵۰) يَا اِبْرٰهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا اِنَّهٗ قَدْ جَاءَ

اے من وٹ کوڑیوں میں اسے ابراہیم چھوڑ دے اسے اس قوم کیونکہ بیکار
کرنے و مار جو جو کر رہا ہے اسے ابراہیم اس خیال میں نہ پڑے شک تیرے

اَصْرٰتِكَ ۚ وَاِنَّهُمْ اٰتٰیہُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُوْدٍ ۝ (۵۱)

رب تمہارے کا اور بیشک وہ لوگ اگر رہنے والا ہے ان کو عذاب نہ پہنچے
رب کا حکم آپ کا اور بے شک ان پر عذاب آنے والا ہے کہ پھر نہ جائے گا

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِیِّئًا ۚ وَضَاقَ بِہِمۡ

اور جب آئے ہمارے تمام لوگوں کی پریشانی کی گئی وہ سے ان کی زندگی
اور جب لوط سے پاس ہمارے فرشتے آئے اسے ان کا تم ہوا اور ان کے سبب

ذُرْعًا ۚ وَقَالَ هٰذَا یَوْمُ عَصِیْبٍ ۝ (۵۲)

دل ہوسے وجہ سے ان کی کچھ اور فرمایا یہ دن مسکلات کا

دل تنگ ہوا در بولا یہ بڑی سختی کا دن ہے

تعلق

اس آیت کریمہ کا تعلق پچھلی آیت سے چند درج ہے پہلا تعلق پچھلی آیات میں حضرت ابراہیم کی معائنہ نوازی
اور معائنہ کے کھانہ کھانے سے پریشانی کا ذکر تھا جس کو حفظِ حق سے تعبیر کیا گیا ہے آپ کی انتہائی نرم دل

اور حکم کا اظہار تھا اب ان آیت میں آپ کے حکم و شفقت کا دوسرا ثبوت پیش فرمایا جا رہا ہے کہ جب عذاب تو
لوٹ کا ساتھ شد کے حضور فرما ان کی سعادت کے لئے عرض و معروض میں مشغول ہو گئے یہ بھی آپ کی عیسیٰ و کریمی تھی
اسی لئے رب تعالیٰ بالوضاحت فرمایا کہ انہیں دوسرا تعلق پچھلی آیات میں ملائکہ کے آنے کا ذکر تھا اب یہاں نے
کی وجہ کا تذکرہ ہے تیسرا تعلق پچھلی آیات میں انبیاء سابقین کی تبدیلی سلسلے میں جو تھا واقعہ ذکر ہوا تھا یہاں سے
اب پانچواں واقعہ شروع ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی

قَدْ اَظْهَرَ لَہٗ اٰیٰتِہٖ وَتَعٰیذُہٗ فَاٰتٰیہُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُوْدٍ ۝ (۵۱) - فَاٰتٰیہُمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُوْدٍ
برائے رابطہ و بیانیہ لما حرف شرط و عذاب فعل ماضی واحد فاعل انجب سے بنا معنی جانا ختم ہونا

نتاں میں یہاں آخری دو معنی من سکتے ہیں معنی من سے ایذا اہیم یہ لفظ غنی علم ہے ہذا فیر منصرف از و
مصدر ہے اس کا فعل ہا۔ نصیر سے متعین بنفسہ ہو تب سے ایک قرأت میں روع کے صحت سے معنی دل کا وہ حصہ جو
مقام تنکری سے من مقام روع میں خوف ہے واو ماضی ہائے سبب چارٹ فعل ماضی موزٹ ف کا مرجع حضرت رسولیم
درسلت خندہ معنی ان کے پاس لبشری لغت لام عہد ذمینی بشری روزن مثل قرآء و اشتقاق پشربے مصدر سے
من تو ثوبی۔ یی دل باب مفاعلة کا فعل ماضی ہذا سے بنا ہے بھی دو حرف بدریہ سول بحث کرنی مگر یہاں
یہ دستور سے نکالہ مراد ہے یا غلبہ کے لئے جو کر دکر دما گئی فی ظرفیت کا ہے قوم سے ہوا کفار صفت ہے ہوت
لفظ کے نام ہے ایک پر علیہ اسلام ہا ث کو ہنہ بخنیٹ ذ ناہیڈٹ۔ ان حرف تحقیق ابتدائی ہے ابراہیم
بحالت نبر ہے اسم ہے لام کے سے حرم علم سے صفت مشبہ مبالغہ کے لئے یعنی ہر بار جو انتقام لینے میں دیر لگاتے۔
واو۔ ووز۔ قان جیسے صرف قاتل ہوتی مل معنی رم دل کسی کے دکر آہیں بھرنے والا صیغہ نوب سے بنا معنی یا
بار لڑاں سے ہے نانبہ یعنی حدوتہ اور نائب خلیفہ جو اصل کی غیر ضروری میں ہار مار پوٹ کر آتا ہے۔ منیب یعنی اللہ کے حضور
برحمتے بجا پر نوٹے والا ہا۔ و جہو لغز موز سوا حد۔ و قذائہ کمز ریت یا حرف نند سے پے ثالث یا فلما
پرتید ہے لفظ ابراہیم مغرب ہے ہذا مراد ہے اعرض فعل امر و حد مذکر باب فعال غرض سے بنا معنی ایک طرف ہونا
چھوڑنا یہاں دوسرے سنی مناسب ہیں معنی حرف جار یعنی من ہذا اسم اشارہ مشارایہ بجا و لہ پر تشبہ ان ابتدائیہ
ضمیر زمان قدما ماضی قریب امر معنی فیقہ اگر امر سے مراد ابراہیم سے تو ماضی معنی مستقبل ہوگا اور استعمال ماضی بود معنی
کال سے زب می لہ عاقبت ضمیر عاقب کا مرجع ابراہیم د قنہ مذہنہ واو سرحد ان ابتدائیہ لہ مکسورہ اہیم اسم
فعل ان ماضی یا ان سے مشتق ہے یک قرنت میں اتم ماضی سے ہے اتم کی ضمیر جمع غائب شان ہے لہذا اسم و مل
معنی مستقبل کے ضمیر جمع فی۔ دراصل فی فی ملیم حوت جاہ محدوت ہوا اور بحالت نصب معقول فیہ بنا تعذب حاصل
ہے ان ہا ہوتوں سے غیر صفت ہے اور مصات ہے۔ و ذو و اسم معقول کا رد مصاعف ثلاثی سے بنا و تذخات
نند ہا۔ و سنی ہا۔ و صدی ہا۔ و ذو و ذکا و موزملہ کی حرف شرط معنی ظرفیت بعد نند سے ذکا اشاریہ رسل یعنی
و تے ذکا مل میں ہا ہند نو و ہند منصرف صحیح ہے منصوب ہے ہو یہ معقول یہ ہی مل ماضی جمول یہاں غیر اختیار
فعل کے لئے متدل ہوا فعل ذم ہے معنی فعل معدت ہے یعنی غم ہوا یا برا لگا بہم میں باو سبب جو کا مرجع رسل و ذو
ماضی ضائق فعل ماضی یہ جہد عشت سبقتی پر اور دووں معلوف علیہ معلوف جواب شرط ہے سبقت سے مشتق ہے
یعنی مطابق تنگی یہاں۔ و ذکی گہر ہٹ پریشانی بہم ب سبب کی ہے جنم کا مرجع بھی رسل مذکر ہے ذکا نکر و ہند
سے لغت میں ہا کو کجا ہا ہے کہنی سے پہنچے تک پڑنا پنے کے بجائے کو ہی ذکا کجا ہا ہے کہ وہ بھی آوے ہا ہا ہا
ہر تلسے یہی عمل گر کھانا تھا۔ چونکہ سارے جسم کی طاقت ہاتھ میں ہوتی ہے اس لئے ذراع یعنی کمان سے مطلق طاقت بھی

بہت بہت ہی صبر میں یعنی دشمن سے انتقام لینے میں جہاد ہی نہیں فرماتے غور کے پیار سے کہ بھی صحت دلانا چاہتے ہیں۔ اذہ میں بہت نرم دل ہیں کہ دوسروں کا دکھ دیکھ کر غصہ نہ کریں آہیں بھر دینے والے غصے سے نڈھال ہونے والے یا مانوں کو یاد دہانی عشقِ خدائی میں آئیں بھرنے والے۔ میں کسی کو غم نہ دیکھ کر خود غمگین ہونے والے۔ سبب ہیں حرم ہر حالت میں شریکِ حرف و جوشِ فریاد والے۔ اسی ذاتِ کبریا کی رحمت و مہربانی کے سبب کہ مینا بہت تو اسی سے جھلنا سے تو اسی کے دروازے پر کہنابے تو اسی سے سنا ہے تو اسی کی صد کہ اسبے تو اسی سے کون کس کی صد سنا ہے مجربِ کریم کے کیسا پیارا سے وہ آستانہ یہ اس کا کرم ہی ہوئے کہ اس نے ادھر تو حضرت ابراہیم کو۔ حلیم۔ اذہ۔ منیب۔ عینِ عظیم معنوں سے مزین فرمایا اور وہ ہمارے سنے اپنے پیار سے ہی محمد مصطفیٰ محمد مجتبیٰ کو یہ رحمت عظیم عطا کیا کہ دنیا چار اٹھی۔ شخصِ سلام اس پر کہ جس نے خون کھینچا سو کوئی نہیں دیں ۛ سلام اس پر کہ سب گستاخیاں سن کر دعا میں دیں

ہمارے درایم تو صبر و درہ ہیں اپنے گستاخِ مجرب ہی شفاعت پر کربتہ ہیں مگر ہم قمار و حمار بھی ہیں ہم ہی کی گستاخوں کو اور نہیں کرسکتے اور گستاخوں کو ہرگز مزید صحت نہیں دیا کرتے لہذا تم نے کہہ دیا، ابراہیم علیہ السلام سے یا رھیندہ صلوٰۃ سن ہذا نہ فذلت و قدر و انتھو بتھنہ انتھو غلام و مذکور چونکہ یہ قصہ تقدیرِ مہریم تھا حوصلہ نہیں نکلی سکتی تھی اس نے عنایتِ پیر و محبت سے یا غریبِ تعالیٰ نے اس کے مکمل سے دستوں سے کہا اسے ابراہیم عبود دیکھنے اب اس بدکار قوم کا غم درایم نا کارہ فلاح گدی قوم کو صلت دلوانے کا خیال۔ کیونکہ اب بے شک حالت یہاں تک پہنچ چکی ہے کہ آپ کے رب کا میرم لیصلہ ہو چکا ہے کہ گندوں سے میں خدا پاک ردی جلتے اب اس کو مرنے ہی دیکھئے ہم کو معلوم تھا کہ تمہاری رحمتِ کریمی والی عادت تم کو اپنے بیٹے کی قوم کو بچانے پر آمادہ کرے گی ہم نے اسی نے اپنے مذکور شرت دے کر کھار دیا کہ ہم قند تو تھے دے جس میں اب یہ بھی کچھ لو کہ رب تعالیٰ کا قانون مہریم جب جاری ہو جائے تو ملا نہیں کرتا بے شک وہ کافر لوگ اس حالت میں ہیں کہ ان پر نہ دلا نہ بقطعا یقیناً غیر مردود ہے یعنی اب پھیر اور بٹایا نہیں جائے گا اس طرح کہ نہ کسی کی دعا کام آئے نہ سفارشیں ہوں اسے ابراہیم مذکور کے دیں میں آسے کی تہا و ان سفارش کا ثواب مل جائے گا۔ وہ یہ عذاب اس لئے نہیں پھیر جائے گا کہ ان کے تین حرم ہیں معبود جو بچکے ہیں ایک ان کا محنت کا دین دوم نبی کی گستاخی اور تکذیب سوم ہر معاشی یعنی واطت سے مڑ کر ان کے ساتھ ملی کر لیا یہ اتنے بڑے حرم ہیں جو اس سے پہلے کسی نے نہ کئے۔ تاہم شریک کے مطابق تقدیر و دو قسم کی ہے۔ مہریم یعنی اصل کا معنی یعنی کسی پیار سے بندہ کی سفارش سے کچھ نہ دانی۔ مردود۔ رجوع۔ معروف۔ مدفوع یہ چاروں اسم معنوں میں قریناً ہم معنی ہیں مگر یہاں مردود و مدفوع۔ اس لئے کہ اگرچہ یہ چاروں صیغہ تفریق ایک ہی مقصد پر کرتے ہیں لیکن فرق اس طرح ہے کہ مدفوع جس کو وہ پھیرے جس کے پاس وہ ہے معروف وہ عذاب وہ چیز جس کو بھیجئے والا خود اپنی طرف پھیرے یا کسی اور کی طرف۔ رجوع وہ عذاب یا چیز جو خود بخود رجوع جاتے۔ مردود اس سب کو عام ہے۔ یعنی یہ مذہب قوم لوط کا کہ انہوں نے خود اپنے رب سے رجوع کیا اور نہ کسی سے رجوع کیا۔

صد و چھترے دقاۃً بعد موعہ عینیت اور حضرت ابراہیم سے خلعت ہو کر جب دوپہر کے وقت آئے ہمارے
 فرستے حضرت لوط کے پاس جانے نہ تھے وہ اور موش اس کا نال اُٹھاتا یہاں دھت نہیں دیا کہ - قرب تائی سوکڑ
 کے اظہار کے لئے بہت حضرت لوط شیخ سدوم میں رہتے تھے اور بریم علیہ السلام چھ میل دور حمام اخیل میں پڑھتے
 کے بعد کہ ملاقات میں گئے اہل کا نام کچھ اور حق اب اس کا نام اخیل ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ ملائکہ غیر راستہ پر گئے
 سیدھے حضرت لوط کے پاس پہنچے اور دوسری روایت یہ ہے کہ آپ صبا سقی میں داخل ہوئے لوط کو نہیں پہچنے وہاں حضرت
 لوط کی بیویوں اور کچھ عورتیں پان ہر بی بیوں میں اچھی لڑکیوں کو دیکھا تو پوچھا کہ تم یہاں کیوں آئے ہو مدنی بھاگ جاؤ
 ورنہ یہاں کے لوگ تم کو بچا کر غلام بنا دیں گے یہاں اسوں نے ملائکہ بیت حم سے کہ ملائکہ ہوئے آیا یہاں کوئی صون
 لانا نہیں ہے جو کچھ وہاں میں ٹھہر سنے تو لوط علیہ السلام کی بیٹی محترمہ نے اپنے گھر کی طرف اشارہ کیا کہ وہاں جئے ہائے - وہ
 سنگ آپ لوگوں کو ٹھہرا سکیں گے۔ وہ سب وہاں گئے تو غلام کیا حضرت لوط اپنے گھر پر کھیت میں کچھ کام کر رہے تھے
 اسی مہاؤں کو خوف صورت قرب ابلوہ مذکور کی غل میں تھے۔ یہاں گھر کو کھڑے ہوئے پر اس جوتے اور غم وہ غل غل
 ماضی بیویوں کا مقصد ہے ایک دم پریشان نازل ہونا جس سے انسان حواس کو بیٹھے یہاں مراد ہے ستان دکھ اسوس اس غل
 سے مات ہوا کہ حضرت لوط نے اس چانک بہت ل کی وجہ ملائکہ پہنچا، مگر دوسرے دیکھ دیتے اور نور کا موقع مل جاتا تو چپا
 پیتے لہذا کوئی شخص اس سے علم غیب کی نفی نہیں کر سکتا حضور علم کی نفی ہے ذکر نام کی۔ اور حضور علم کی نفی میں مراد ہے کھیت سے
 پوشیدہ مرقی ہیں۔ سب ذوق اس کے قبول قرار سے ملے ہے۔ پریشان اس لئے ماضی مرقی کہ اس سے پہلے ہی آپ صبی ان
 مہاؤں کو اپنی بہادری نے پہنچے تھے جو یہ مہاؤں گھر اگر کھاتے پناہ ڈھونڈتے تھے آپ کی قوم آپ سے مرقی تھی کہ تم ان
 کو کیوں چھپاتے ہو ہمارے حوسے کہ دھت وہاں کو تھڑکتے استت حاست کرتے۔ حضرت لوط کی بیوی کو کھانسنے لاپٹا دے
 کہ وہاں یہاں وہ چھپے ہوؤں کی بھڑکی جا کر نہ تھی۔ تو قوم اگر تھڑکتی تھی۔ اس سے چند دن بیٹہ یہاں ہی واقعہ ہو چکا تھا اور
 قوم نے کہ دیا تھا کہ اب اگر آپ سے کسی صہان کو گھر میں رکھ یا پناہ دی تو ہم یہ آپ کی پناہ توڑ کر اس کو ٹھاکر بیٹا کریں گے
 اس لئے اب اس صہان کو بھرتے پھر کو دیکھ کر ان کے معصوم شکلوں کو دیکھ کر ترس کھاتے حوسے غم زد ہوئے کہ اب
 قوم کو پتہ لگ چکے گا اور وہ نہ نفرت رکش ہوگا ان کی بھی بے عزتی کر دیں گے اور یہ بھی تو میں سوچ رہے تھے۔ درست
 نہیں ان کی وجہ سے حضرت لوط کی ساری حالتیں یہی حضرت لوط نے اپنے آپ کو اس موقع پر بالکل سے مس کر رکھا اور
 دل تنگ ہونے کو کوئی شہادت کہ تنگ ہوتی تو لاکھوں کے سامنے بھی نہ کی۔ حالت میں مرقی کیونکہ اللہ کے ہی کی حالت
 ساری حالت سے زیادہ ہوتی ہے۔ مگر یہاں تو بے غیری کا مقام تھا۔ سادہ انسان شہادت سے گزرتوں سے کیونکر
 اٹھا دئی کرے صہان ایک شریف آدمی خرم سے ہی پانی پال ہوا ہے۔ یہاں بیویوں کو تو دیکھا دیا دیا دیا دیا۔ مگر یہاں
 صورت سے مقام کون کرے۔ اور پھر وہ قوم اپنی کھلتی تھی یہ مرید شہادت تھی درحالی تحقیق تفسیر لہجی میں کہوں

[illegible]

فہمے

[illegible]

الترجمات

اعترافات یہاں چندا عترت میں پڑ سکتے ہیں چھٹا اعتراف ملائکہ نے فرمایا ہے، یہی صواب کیوں، دال کر دیا، پہلے حضرت مود علیہ السلام کے گھر میں ہی کہ کیوں گئے، جس طرح کہ سابقہ کفر پر قوم لوط، قوم عاد، قوم نوح اور ایک دم غرقیت کے ملاپ لالہ کیوں بوجھلے، اس کی وجہ کلیسیر جبل نے اس طرح بیان فرمائی کہ پچھلی امتوں پر ملاپ صحت ان کے کفر اور گستاخی انبیاء کرام کی وجہ سے آئی، جو ہر وقت ان کے ساتھ غلامانہ بیخون قوم مود پر مین احمد سے صواب آیا۔ ایک کفر دوسری وجہ گستاخی نبوت، تمہری احمد یہ کاری لواطت، اس لئے، یہ کو تینوں چیزوں کی سزا ملنی تھی، جو ہر صواب پر ہر صواب اور تمہیر سے جہم پائی ہر کاری پر شرعی تعزیر، اور شرعی تعزیر کے لئے جوہ کی طہارت ضروری ہے۔ اس لئے آفاقی طہارت لوط کے گھر جا کر ان کی گواہی دی، چہرہ ہر قوم کو ان معانوں کا پتہ تھا کہ وہ اولیٰ کہ آئے اور حضرت لوط سے بات چیت کی تو

مغارش کے دروہا نے لکھ کیونکہ بے شک خلیل فراد البتہ ہمیشگی سے علم لطیف والا ذکر و عشق سے آہیں بھرنے والا۔
 منزل وصل کی طرف رجوع کرتے والا ہے۔ مراہنہ انہو عن ہذا نہ فذا نہ مژرتہ و سفو بر جہد نہ ب
 عنہ مژدہ و . . . جب ہمارے اسرار خاص کے پیارے خلیل سے بعد کاخوت دوری کا کھٹ پھٹا اور توب
 کی بشارت مل گئی محبت قلبی کا درہ چمکے یا عیسیٰ کے چہرہ نور پر خلعت کا سکر چمکے، طاب و مطرب عیسیٰ و محبوب کا طاب ہو
 گیا اور محبت ناز سے محبوب پیار سے طاب رحم کے جھگڑے کر لیتے شب وصل پہنچا جو عیسیٰ ہی کے لائق تھا کیونکہ وہ صبر قرہ
 ہے ہر دہا میں کرتا خودی "تمش عشق میں کودھاتا ہے۔ و در نہال کے تے ذکر کی "ہیں بھرنے والا ہے یہی بل عشق کا طریقہ
 ہے۔ شاہدہ ملکوت کے لئے ہمالس اُٹس کی طرف رجوع فرمائے والا ہے، اپنے عیسیٰ کا جھگڑے بھی جہات سے نہیں کرنا، شفقت
 سے ہے۔ محبوب کمال مل عہدہ و رفیس کا غضب عین کا غصہ صدیقین کا بخار اور عاشقین کا کھٹنا ناز کرنا پسند کرتا ہے۔ یہ
 اہل و بھڑان پیاروں کے کسی کو لائق نہیں، جب طاب کی طرف ناز ہو تو مطلوب کی طرف پیار ہوتا ہے جب عاشق کی طرف
 پیار کا جھگڑا ہو تو عشق کی طرف شفقت کا کھٹانا ہوتا ہے۔ ابراہیم باغی نے حب محبوب نہ جھگڑا یہ تو ہم نے جیسا نہ طریقہ
 سے سمجھ دیا ہے ابراہیم تم ان ریچہ۔ معارفوں شفقانہ شعافور سے عیسیٰ کو کر ہمارے رکھ کے مکر میں چھ جاؤ تم ہمارے
 موم تمہارے میں تم خلوت خدا تھاں میں لذت دیدار کے مرے نور تمہارے رب کا فیضہ ازل پہنکا ہے اب وصاف
 دیمہ حاصل رزیدہ پر فنا کا ایسا عذاب آئے والا ہے جو کبھی نہ ٹوٹا جاتا ہے گا۔ کیونکہ لوط ماطل اور میں کی یہ قوم بے شعلے
 والی درست موئے وانی نہیں یہ انوار تیار کے قاصد ناز قرہ۔ آتش جلال کے سادہ آتے ہیں یہ قاصد ارگاہ خلعت و
 الفت میں نور جمال ہیں اور نیکیں حب اوصاف رزیدہ کی وادی تداست میں پہنچیں گے تو قہر و لاجوال بن کر طہر ہوں گے
 و تفتاحات رشتہ لوط یعنی پھر دھڑکی بعد درگ و نور عد سوا عقیقت
 روحان الی تدبیر قہر ہوں کر نفس مطمئنہ کے حضور آتے تو جس جلاں اور لذت رحمان کی جھلکیاں چہرہ تماں میں دیکھ کر
 پنی تو م دیمہ حاصل رزیدہ کہ بے قیمتی کی وجہ سے گفت و پریشال ہوئی کہ اسے موی گندے مقام اور فضائل حبائشوں کی پیر
 جگہ پر یہ حسن و جمال کی بارش کیوں ہو رہی ہے یہ نفسانی مدکار گندگیوں توں پیکر حسن و جمال کو خواب کر گئے اہل تصور
 و گمان سے نفس مطمئنہ دل نکل میں آیا اور ارگاہ لطیف و عظیم میں گڑ گڑا کر بولا ہن سوا عصبہ یہ دن غیرت یال
 کی موت کا سخت دن ہے۔ نفس و نفسیات کی زندگی طہرت و حیثیت کی موت موتی ہے۔ عالم قدس کے مہمان حسب قلب
 برورد ہوتے ہیں۔ تو قلب کے دروازہ علم و کرم ان کی پشیری و میزبانی کا شرف حاصل کرنے میں پنی خوش قسمتی سمجھتے ہیں
 مگر جہاں نفس و نفسیات کے طبیعیات ہمیشہ کارج ہو اوصاف رزیدہ کا تسلط ہو عادت ازیر کا علیہ مو۔ وہاں لوط
 مطمئنہ اوصاف حمیدہ خلوت خاہر نمائشی میں امدد عیسیٰ سو کر بیٹھتے ہیں۔ اس لفظ شفیق کے قاصد میں جب قلب
 و جگر کی خاطر فراد کے مہمان نزول کرتے ہیں تو غیرت ازل والے۔ پریشان سوچتے ہیں۔ کیونکہ ان کے پاس ٹھنڈے

کہ جگہ غم نے کو مقام غمت نہیں جوتا۔ صوبہ اکرام رہتے ہیں کہ اصل صفا اور طلیان حق کو ابتدائی مراحل میں یہ دشواریاں پیش آتی ہیں تب قریب دکان پکارتے ہیں ع
نفس و شیطان زد کر مینا رومن

جس نے استقامت کی اس نے تائید رسانی سے غلبہ پایا۔ اور اپنی محنت شاقہ واولاد اعضاء رئیسہ اور اعمال مومن کو بپاکر وادی خلعت سے نکل کر عاقبت فیصل میں قرار پایا اور بد بخت و بے محبت خواہشات رزید رکھنے والوں کو فنا کے عذاب سے ہلک کر دیا۔ و عانس البیان

وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يَهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا

وڑائی بن کے پاس قوم ان کی دوڑائے جاتے بھٹے طعن انکے اہر سے پیسے تھے وہ عمل اور اس کے پاس اس کی قوم دوڑی آئی اور انہیں آگے ہی سے بڑے

يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۖ قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ

کرتے بد ساتھی کے لایا اے قوم میری یہ ہیں لڑکی بیٹیاں میری یہ پاکیزہ ہیں کاموں کی عادت پڑھی تھی کیا اے قوم میری قوم کی بیٹیاں ہیں یہ تمہارے

أَظْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْذَوْا فِي ضَيْفِي ۚ أَلَيْسَ

نئے تمہارے تو ظہر و اللہ سے اور نہ پریشان کرو تم مجھے میں مہمان میرے کیا نہیں بیٹے شہری ہیں تو اللہ سے ڈرو اور مجھے میرے مہمانوں میں رسوا نہ کرو کیا تم میں

مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيدٌ ۖ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي

سے تم میں کوئی سرد بھدر سب اسے بہتر بے شک جان لیتا تمہارے کہ میں ایک آدمی بھی نیک چلن نہیں ہوئے تمہیں معلوم ہے کہ تمہاری قوم کی بیٹیوں میں

بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ۚ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۖ قَالَ لَوْ

ہے نئے ہمارے ہی قومی بیٹیوں تمہاری حق اور بیشک تم نہیں جانتے جو چاہتے ہیں ہم نوید ان ہمارا کوئی حق نہیں اور تم ضرور جانتے ہو جو ہماری خواہش ہے ہوسے اسے کاش

- کہہ دیا ہوں سوچ اس سے کہ قوم کے سینکڑوں آدمی آتے تھے بلکہ سارے ہی جیسا کہ قوم کے امداد کے لئے بعضیت
 سے تھا۔ تو وہ بیٹیوں والا ساری قوم کو دولت کس طرح دے سکتا ہے۔ چارم اس لئے کہ قوم کے کفر کے متعلق تو
 کہا جا سکتا ہے کہ اس شریعت میں کفار سے ہونے کا نیک جائز تھا جیسا کہ، ہذا، سلام میں بھی جائز تھا۔ مگر عارف
 آدمی بھی گویا میں کہن کہ میری بیٹی کا نکاح گھر سے بے غیرت ہر معاش سے ہو تو اسے تعالیٰ کا حکم اس نکاح کا خیر
 تک کیسے کر سکتا ہے۔ نکاح کے تفسیر لکھ، یعنی کوئی کامل نہیں، اس کا کلام فرما کر پھر جھڑکتے ہوئے فرمایا، شر
 سے ڈرو کہ گناہ اور ایسی بیوہ حرکات کو چھوڑ دو اور نکاح کو رسوا نہ کرو میرے مہاروں کے سامنے یا ان کے درجے کیونکہ مہاروں
 کی ذات میں ان کی دمت ہوتی ہے جسے کہ مہاروں کی ذات کرنا میں ان کی عزت ہے۔ لفظ ضیف معصہ اسم فاعلی سے
 جو قبیل کثیر سب کے لئے مستعمل ہے مگر اس کی جمع، ضیانت اور متبذ ضیانتان آتی ہے یہاں ضیف بمعنی اضمیانت ہے
 ضیف کا معنی ترس ہے۔ ضیانت یعنی دعوت کھانے والا۔ جب آتی باتوں کا بھی اثر ہوتا ہے دیکھ تو فرمایا کہ کیا تم میں کوئی
 لائق ہدایت یا نہ مرد نہیں ہے یا قابل ہدایت جو میری، تو کو سن کر ہدایت اور کھداری قبول کرے اور یہاں سے صحت
 جتنے یا تم میں کوئی ان سب سے غیر توں کو کھانے والا نہیں ہے۔ یہاں رشید بمعنی مرشد ہے یا مرشد دوسرے معنی دہشت
 میں بسیار دہشت و خطر کلام سن کر بھی حمایت بے غیرتی سے کھڑے رہے اور قائل ہوئے عینت عینت عینت عینت عینت عینت
 حق دینت عینت عینت سب ایک بیان ہوئے یا ایک ہاں سب میں زیادہ ہے بلکہ سب کی طرف سے بولا اسے لوطی البتہ تو
 نے پہلے ہی جانا ہوا ہے کہ نہیں ہے۔ میں کوئی حاجت میری ان قوی بیٹیوں میں جو ہماری بیویاں بنی ہوئی ہیں ملت
 بمعنی عرفت ہے۔ کیونکہ علم کا تعلق دل سے ہوتا ہے اور عرف کا تعلق دماغ سے یہاں دل سے جانا مراد میں بلکہ عقل
 اور آنکھ سے جانا یعنی اسے لوط تو ہم کو پہلے سے بن مانتے۔ ہماری بیویاں حق رویت ادا کرنے کی شکایت میرے
 پاس سے کرتی ہیں۔ یا تو اسے آنکھوں سے کئی دفعہ دیکھا ہوگا کہ ہم بیویوں سے بالکل دور ہیں۔ ہم کو بیویوں سے بالکل شہوت
 نہیں آتی لہذا اب میں ان کی کیا حاجت رہی۔ حق کے معنی حاجت یا ضرورت میں تار بخوں میں کھا ہے کہ ان کے
 طبیعت، مائل کتوں اور جانوروں جیسی سو گئی تھی جس طرح کہتے کہ اس وقت تک شہوت نہیں آتی جب تک کہ میں
 وہ خاص بو نہیں پیدا ہوتی۔ اسی طرح ان لوگوں کو بیویوں کو دیکھ کر یا خلوت صحیحہ میں جا کر بھی شہوت نہیں پیدا
 ہوتی تھی اور یہ بات عام مشہور ہو چکی تھی ان کی کا وہ عورتیں دوسروں سے زنا کرتی پھرتی تھیں اور سب کچھ دن
 دھانڈے سو کرتا تھا۔ کسی کی غیرت رد کرنے والی نہ تھی۔ بدیہ وجہ، انہوں نے کہا مَا تَنَاقِي تَدَنَتِ مَنْ خَرَنِي کہ جس کو
 نہ پہنچیاں کہہ رہے ہو۔ میں ان کی حاجت نہیں اور بے شک تم یہ بھی جانتے ہو کہ ہمارے ارادے کیا ہیں۔ اس
 سے ہم نے پہلے ہی تم سے کہہ دیا تھا کہ ایک کو تو پناہ ملت دیا کرو اور ہمارے سامنے کے لئے رکاوٹ نہ بن جاؤ کہ نہ
 لہذا اب بھی دروازہ چھوڑ دو اور ہمیں اندر جھانک دو جہاں وہ اجنبی مہار بیٹھے ہیں۔ حضرت لوط نے جب ان

ہونے کفار کی قوت و طاقت دیکھ کر یہ سب یوں کی کہ کاش مجھ کو بھی طاقت ہوتی طاقت جمہانی ذیوی چیز ہے اور ذیوی چیز پر حسد یا رشک حرام ہے۔ دامن نبوت اس پاک ہونا چاہیے جو اب کفار کی طاقت دیکھ کر کہتا نہ کہی بلکہ کفار کی بے غیرتی بدتمیزی دیکھ کر اسلام ختم غیبی کے لئے یہ تمنا کی کہ کاش مجھ کو طاقت ہوتی تو میں، سی وقت تم کو یہاں سے بھٹکا کر شرعی قوت کی حفاظت کرتا کہ صحن کی حفاظت شریعت کا علم ہے۔ رہا قوم کے تعاون کی تم تو یہ اسدی غیبی کیے ہے نہ کہ اپنی ذات کے لئے۔ دین و ایمان کے لئے دولت، طاقت، سلطنت کی تمنا بلکہ مطالبہ جائز ہے۔ دیکھو حضرت یوسف نے دین پہیلنے کے لئے ملک بیٹے کا ارادہ و مطالبہ کر دیا کہ فرمایا *فَاَنْخَفْتُ عَلٰی سُرُجٍ مِّنْ زُحُورٍ* وایا، سلطنت کے خزانے میرے سپرد کر دے یا *نُحُوْرٍ* اعلیٰ درجے میں لے آئے اب آیت کے معنی یہ ہوتے کہ کاش مجھے قوت ہوتی اور مجھ کو چھینا ملتا دوسرا جواب یہ کہ قوت اؤ بمعنی راؤ ابتدائیہ ہے عاقلہ نہیں ہے لہذا ب، اعتراض ختم ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ

وَتَحَذَرُ قُوْمُهُ مَنَظَرُ غُزُوْنَ اَيْتِهٖ وَ مِنْ قَبْلِ كَاذِبِ الْبَغْضَاءِ الشَّيْطَانِ قَالَ مَقْزُوْمٌ هُوَ اَنْتَ يَا هٰذَا ظَهَرُكَ تَشْكُرُ قُوْمَهُ وَ تَحْذَرُ مِنْ قُوْمٍ مِّنْهُمْ مِّنْكَ وَ تَحْذَرُ مِنْ قُوْمٍ مِّنْهُمْ مِّنْكَ وَ تَحْذَرُ مِنْ قُوْمٍ مِّنْهُمْ مِّنْكَ

حاصل ذمہ اس یہ لان جمال حسن کے لئے نفس مطمئنہ کو گھیرے آئے جو، حفاظت میں اسی کی طرف بھٹکتے جاتے تھے۔ حالانکہ یہ نفسانیات اور شیطانیات کی یہ روئی کرنے والی قوم پیدائشی طور پر پہلے سے ہی بدکاری اور اعمال خبیثہ کے تئیں تھی ایسے ہی سق کتب تھی۔ لوط مطمئنہ نے فرمایا اسے یہ کی قوم رذیلہ و خبیثہ و اوصاف ذمہ یہ قالب جسدی کی پاکیزہ بیٹیاں عصمت و عفت و عیث و عیث، عظمت و جرات حسن سیرت و صورت میں مثل پیری بیٹیوں کے ہیں خائے عبرت کی رذق اسی سے ہے یہ ہی تمہارے پاک و مسخرہ میں اپنی عادات ابلیسیہ کو چھوڑ کر ان مستور باطنی کو اختیار کرو اور نہ رسوا کر دم مجھ کو میرے قدی مہاروں کے سامنے بنی نجاستیں پھیلا کر کیا تم میں ایک بھی خصلت تمیدہ نہیں سے لوط مطمئنہ م سے قبل مقدم فرست میں تھا حسن درجہ اعلیٰ ناز میں رہا عذاب سے واقف نہ تھا کی لئے قربلاں کو نہ چھوٹا حال بسط میں مشغولیت حق کے ساتھ ہونے کی وجہ سے اس لئے کہ قرب لطیف کا ساکن اور رجا و محبت میں قائم رہیں یا نہیں کا بوش نہیں رکھتا اور عارضی ہے تو جہی کی وجہ سے جمال و جلال میں امتیاز نہیں کر سکتا *فَاَنْخَفْتُ عَلٰی سُرُجٍ مِّنْ زُحُورٍ* اہل دنیا اور پریر ابلیس گناہ کرتے ہیں جو موجب ہلاکت و عذاب ہوتے ہیں پھر جب عذاب آتا ہے تو عذاب کو حسن ظاہر کچھ کر اس کی طرف بھاگتے ہیں گنگ کو سون اور نہ ہر کو شربت سمجھتے ہیں اور نجاست انفسی سے پنی نجاست ظاہر کرتے ہیں یہاں تک کہ مکمل شقاوت، در سرعت عذاب کے مستحق ہو جاتے

میں اور بر ختی کو سمجھتے ہوئے کہتے ہیں اے مہمنہ تجھ کو ہماری رزاقہ ازل کا پتہ ہے تو جانتا ہے کہ ہم کو مغفرت و معصیت سے کیا کام چاہیے اور صاف پلیدہ کو ان پاکیزگیوں میں کوئی حق و حصہ نہیں۔ ورنہ ہمارے ابتدائے ساتھی تو جانتا ہے کہ ہمارے ارادے کس نجات و نجات کے ہیں مگر نفس مہمنہ بار بار پکارتا ہے کہ گروہ مذید و ذمیمہ و نوکیلا تہ میں کوئی حق قابل تعریف مغفرت نہیں ہے جو میری نصیحت کو قبول کرے اور بڑے صدق حضور محمدیت میں تو رکھ کرے تاکہ سرک رکست سے عذاب فنا اور حجاب فرق سے نجات پائے جب کوئی پچی نہ نہیں سوتی تو نجات عجز و کمسار کے اظہار سے نفس مہمنہ کہتا ہے وہ نہ تو یقیناً بخیر و نجات کا ذوق رکھتا ہے نہ غیب بندہ۔ جب نفس مہمنہ نے خود کو بتلا ورتن و آرائشوں کی منزلوں میں پایا اور دیکھا کہ مشابہات کے دروازے مکاشفات کے در پہنچے اور واردات کے دشمن دان صلب بند ہیں، ورجت تہائی سے بہر مکر کے چہرے دھوکے و حذر آجسام و محلات ہیں ورنیکہ و بڑائی کا مطروہ ہے تو وہ اگر مجھ کو اس ساعت ابتلا میں صفات قدرت و قوت سے ملاپ ہوتا ورنہ قدر اذلی اسی وقت میرے پاس ہوں جیسا کہ امتحان و آرائش سے پہلے تھی تو یقیناً اسے نجات و نجات کے ادھیرے دہن میں پینسے و و اور بہرہ رن مذمت فتایں اندھے ہونے والو تم کو کفر و گناہ ذلیل سے دور کر دیتا یا تمہارے اس کفر و عیانی سرکشی سے حیاتی نجات و نجات کا بندہ پتے ہوئے تم کو میاں فنا کی وادی میں گرا دیتا۔ یا اگر دم کے قوام کے کنارے میں سے کوئی کنارہ مجھ پر مشکف ہو جاتا تو ادھر ہی تمہارے چہرے سے دور ہو کر عالم ملکوت کے کسی مضبوط رکن میں کے قریب میں پہنچ جاتا اور اس یوم عصب کی لذت سے بچ جاتا اور اگر مجھ کو تمہاری ہدایت کی امید ہوتی تو تم کو رہاں اور رحمانی نہان سے دعوت مشاہدات جہاں دیتا اور ہر تم ان قدسی مہمانوں کے چہرہ جمال کے انور کے جاتے یا حق انور کو دیکھتے اور تجلیات کا دیدار کرتے تاکہ حقوق اللہ کو پہچانتے۔ یا اگر مجھ کو اہل جلال سے بلایا جاتا اور مجھ کو بد دعا کی جرأت حدی ہمت غضبی ہوتی ہو تو تم کو بد دعا دیتا۔ تم کو معلوم ہوتا کہ نبی کی ظاہر کی وراعتی شان کی ہوتی ہے۔ اور غیب کے رکن عظم کی پہاہ میں پیدا جاتا۔ لیکن اب شقاوت و مساوت کا فیصلہ ہو چکا ہے اسے نفسانی عیب جیتی کی پاک پٹی باندھے والو تمہاری فنا کا وقت بہ چکا ہے تمہاری موت ہی سے قالب ناموسی میں سکون و راحت ہے

قَالُوا يَبْطِئُ رَسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسِرْ

مہمان جوئے اے لوطہ بینک ہم تمہاری رب کے تمہارے ہرگز نہیں پہنچیں گے میں آپ فرشتے لوئے اے لوطہ ہم تمہارے رب کے بھیجے ہو گئے ہیں وہ تم تک نہیں پہنچ

بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا

کی تو حال سے ہاؤر تو رات کا ایسا رست اپنی رست سے نہ کے اور نہ کسی
اے تو اپنے گھر والوں کو راتوں رات سے ہاؤر تم میں کوئی چٹہ گھیر نہ دیکھے سوائے خدا کے

أَمْرَاتِكُمْ رِثَّةٌ مِّصْبِيحًا مَا أَصَابَهُمْ إِنْ مَوْعِدُهُمْ

سے تم کوئی نگر جوئی تمہاری شان سے پتھریا ہے اس کو وہ جو کو پاپا ہے وہاں ہ
معدت کے سے بھی وہی پہنچا ہے جو نہیں پہنچے گا ہے شک ان کو وہ دیکھے کے

الصُّبْحِ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا

گو چٹک دھڑکا اٹھ اس صبح ہے کیا نہیں ہے صبح قریب تو جب اس امر کا آنا ہوا
وقت ہے کیا صبح قریب ہیں پھر جب ہمارا حکم آیا ہم نے

جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا

نے تو پر کو اس بستی کے نیچا اس کا اور جو سامنے ہم نے یہی کیا ہے خدا نے
اس بستی کے اوپر کو اس کا نیچا کر دیا اور اس پر کھڑے پتھر سے پتھر

مِّنْ سِجِّيلٍ مُّنْضُودٍ مُّسَوِّمَةٌ عِندَ رَبِّكَ

نشان کے جوئے اسے رب کے آپ کے
ہر سامنے ہر نشان کے جوئے تیرے رب کے اس میں

وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ

اور عین وہ گھبرائے ظالموں کے دور ہیں
اور پتھر پتھر ظالموں سے دور ہیں

تعلق

اس آیت کا تعلق پہلی آیت سے ہے پہلا تعلق بھلے ایمان نہ آیا گیا تھا کہ وہ ملعون السلام نے
فرشتوں کو دیکھا تھا یہی نامی گھبرائے ظالموں کی وجہ سے ملعون اسلام پر نشان ہوئے

اور پتھر پتھر ظالموں سے دور ہیں

فانقیبہ لما حوت شرط جاء فعل، معنی اذ یعنی عذاب ناضیہ کا مریع اللہ تعالیٰ یہ حملہ شرط ہے، اگلا جہد پورا معطوفہ جزاء
 شرط ہے جہدنا جمع متکلم کا بیضہ ہے جہل سے مشتق ہے بھی فعل یعنی کر دیا ہم نے متعدی بدو معنوں ہے مایہا منور
 سے بنا معنی مکانات وغیرہ جاسے ملا ہوتی یا سستی والے سنا من سے بنا معنوں دو خاصیر معنات الیہ واقع
 واقعہ منظرنا باب افعال کا ماضی مطلق منظر سے بنا علی بارہ یعنی توقیت جاسے مراد ہوتی والے خبرۃ جمع ہے خبر
 کی یعنی پتھر مگر یہاں مراد اینٹ ہے من اضافت کا ہے جمیل سخن سے بنا دراصل تھا جن مجتہدین جہنم کا ایک تازی
 طبقہ کا نام بھی یہاں آگ کا پکا ہوا مٹی کا ٹکڑا مراد ہے یعنی اینٹ منقول اسم مفعول ہے فہذ سے یا معنی پے درپے
 آگ تار پھر وہ ہے جمیل کی صفت ہے بعض نے کہا خبرۃ کی صفت سے مگر بحالت جبر ہے جو ارک وجہ سے مستثناة عن
 ربك مستثناة یعنی رب کی صفت دوام ہے اسم مفعول نون سے سزم سے بنا بھی نشان لگانا یا لگایا ہوا لازم عند
 ظرف سے قرب مکان کے لئے رب بحالت جبر معنات الیہ سے لے ضمیر عذر متصل معنات الیہ لفظ رب کا دہا بھی میں
 نصیبین متعینین واو ابتدائیہ مانافیدہ می ضمیر مبتدا اس کا مریع خبرۃ میں بارہ ابتدائیہ معنی عن تطہین الف نام
 عذر معنی ظالمین جمع ہے ظالم کی مراد قوم لوط ہے بعید با بارہ ملکہ سے بعید وزن فعیل اسم فاعل بغیر سے بنا لازم
 ہے نہ کہ متعدی۔

تفسیر عالمانہ

فانذ لو طرث رؤس رؤس تریضو الیہ و سرب علیہ بجمع من س در سست فیہم

حضرت لوط نے یہاں کو اندر بھاگ کر باہر کا دروازہ بند کر دیا تھا تاکہ کوئی
 ان معصوموں کو ایذا نہ دے سکے۔ ابھی تک حضرت لوط نے ان کو پہچان نہیں تھا کیونکہ ان کی طرف توجہ کرنے کی مہلت ہی
 ملی اور اس میں بھی اللہ تعالیٰ کی نامعلوم کتنی حکمتیں کتنے راز پوشیدہ تھے کہ ان ملائکہ کو اذلا ولا حضرت، براہیم سے بھی
 پوشیدہ رکھا ان کی بھی توجہ ادھر سے ہٹا دی گئی پھر جب حضرت لوط کے پاس پہنچے تو ان کی توجہ بھی قوم کی طرف سے پریشانی کی
 طرف پھیر دی کہ وہ بھی نہ پہچان سکے۔ حالانکہ دونوں نبی علم غیب کے زبردست مزیں تھے مگر توجہ نہ رہی، توجہ کی بھی سے غیب
 کی نفی نہیں ہوتی۔ اسی ناپہچان میں حضرت لوط، نہال غمزہ ہو کر قوم سے باتیں فرما رہے ہیں، جب ملائکہ نے دیکھا کہ قوم کو
 حضرت لوط کی کوئی بات پسند نہیں آتی۔ اور اللہ تعالیٰ کے یہ نبی ہماری حفاظت کی طرف سے پریشان ہو رہے ہیں۔ تب بولے
 سب فرشتے، یا بیکدم یا دری باری یا ایک ہی درشتہ سب کی طرف سے، اسے حضرت لوط، یہ عہدیت ملائکہ کا مقولہ ہے
 شک ہم آپ کے رب کے رسول یعنی قاصد ہیں ہم نے جرموں کے جرموں کا بھی مشاہدہ کر لیا اور آپ کی زون مبارک سے
 بھی تین چار مرتبہ ان کے جرموں کی گواہی سن چکے ہیں لہذا اب ان کے ہلک موٹے کا وقت چکا ہے، آپ دروازہ کھول دیں
 و نصوحت، یہ لوگ آپ پر کسی قسم کا کوئی حملہ نہ کر سکیں گے اور اب نہ آپ کے سامنے رُوح چڑھ کر چرب رہا نہ
 کر کے آپ کی بے ادب کر سکیں گے۔ کیونکہ آپ کا رکن یعنی رب تعالیٰ کی پناہ بہت شہید اور قوی ہے اب آپ نے اس

دوبل نہی دی، و روزہ بچن لی کہ یہ جبرئیل میں یہ میکانیل وغیرہ پھر مجدد شکر کر کے دروزہ کھول دیہ۔ ملائکہ تو
 ہم سبے ہیں نہ روزہ کھول دو یہ آپ کو تکلیف نہ دے سکیں گے مگر حضرت لوط کو اپنا خطرہ نہ تھا نہ اس سے یہ
 دروزہ کھولنے سے باہر کھڑے ہو گاتنی دیری ہمارے سے کلام نہ فرماتے۔ بلکہ کافر قوم ہی جاتی ہے کہ نبی کا ہم کچھ بجاؤ
 نہیں سنتے رعبہ یہ عام ہے کہ دور سے کھڑے باتیں تو بنا رہے ہیں مگر قریب آکر خود دروزہ کھولنے کی جرأت میں نہ لے
 نہ کیڑے بیٹے لیکن حضرت لوط کو دروزے سے کوئی ہٹا نہیں سکتا۔ یہ کہنا، نکل غلط ہے کہ حضرت لوط نے اندر سے
 دروازہ بند کر لیا تھا اور خود بھی مہمانوں کے ساتھ مقید ہو گئے تھے اور یہ ساری گفتگو اندر سے کواڑوں کی دروازوں سے
 کی یہ سب بناوٹی اور غلط باتیں ہیں۔ روش کلام بتا رہی ہے کہ یہ بالمشافہ گفتگو ہوئی کیونکہ آپ نے دور کھڑی
 عورتوں کو دیکھ کر حوالات سے اشارہ کیا۔ کوڑکی دروازوں سے دور کی چیر نظر نہیں آتی۔ اور پھر اگر اندر مقید ہو کر اتنی
 دیر اندہ گفتگو دیتے تو قوم قطعہ دے سکتی تھی۔ ثابت ہوا کہ دروزہ باہر سے بند کیا تھا۔ صرف نو عمر لڑکے مہمانوں کے
 حفاظت کے لئے۔ اور جب دروازہ کھول کر اندر گئے تو ملائکہ نے عرض کیا فانیہ یا حبیبہ ابھی آج رات اپنے گھر
 والوں کو رات کے کسی حصے تک لے کر پیسے جاؤ۔ ظہر کے وقت یہ ملائکہ آتے تھے اور اب رات ہو گئی تھی۔ حبیبہ کو کھانا پینا
 صولا ہوا تھا کافروں کو بھی موتوں کو بھی مگر فرق کتنا عظیم ہے۔ مومن کا یہ ترک خدام دیں کی حفاظت میں ہے اور
 کفار کا شیطانیت ہیں آج یہ رات سب پر آئی مگر سب ہی جاگے کوئی نہ سو سکا۔ مگر کسی کا جاگنا و خدا حفاظت
 دین میں در کسی کا جاگنا شہوت و بدکاری کے نیاں ہیں۔ حضرت لوط گھر سے نکلنے کی تیاری میں لگ پڑے اپنے
 اہل یعنی خود اور دو بیٹوں فقط۔ آپ کی قوم میں سے ایک بھی مسلمان نہ ہوا تھا۔ جب تیار ہو گئے تو ملائکہ نے کہا کہ تم
 وقت خذاب آئے گا آپ جا رہے ہوں گے آپ کو آدرا رہا رہی ہوں گی مگر پیچھے مڑ کر تم میں کوئی نہ دیکھے نہ پیچھے توجہ
 کرے نہ جی نہ دے۔ واپس لوٹے۔ بار بہت آپ کی بیوی اس حکم سے علیحدہ ہے یا اس طرح کہ آپ کے ساتھ جائے گی
 ہی نہ رہے۔ جاتی ہوگی مگر اس کے دل میں یا د بچپوں نہ ہوگی۔ اور وہ پیچھے مڑ کر دیکھ لے گی۔ ابھی یہ گفتگو ہو ہی رہی
 تھی کہ کہرا اندر داخل ہوئے حضرت جبرئیل نے رب تعالیٰ سے کچھ کرنے کی اجازت مانگی اجازت مل گئی تب جبرئیل
 ان میں اپنی نسل تنزل میں آکر یا اسی دن ان کے چہروں پر بیکرم اپنا ہتھکڑا پھر پھر ان سب کے سب ایک دم طرح
 اندھے ہو گئے کہ آنکھیں سرے سے نابود ہو گئیں روتے پیچھے گرنے پڑتے پیچھے بھاگے یہ کاروائی آنا فنا ہوئی
 کسی ک سمجھ میں کچھ۔ آیا کہ کیا ہوا۔ پس یہی پکارتے تھے کہ بچاؤ بچاؤ یاں تو جاؤ گریں۔ اور پھر جھپٹتے تو بہتے حضرت
 لوط کو برا بھلا کہتے بھاگتے جاتے تھے جیسے اندھا بھاگتے سے اور کہتے جاتے تھے کہ اے لوط ہم تجھ کو کل اس کی سزا
 دیں گے در کل تو دیکھے گا کہ ہم تیرے ساتھ کیا کرتے ہیں۔ جب وہ سب نکل گئے تو حضرت لوط نے ملائکہ سے پوچھا کہ خدا
 کب موکا۔ میری بیوی کا کیا بنے گا تب جواباً فرشتوں نے کہا نہ مضمینہ نہ مضمینہ نہ مضمینہ نہ مضمینہ نہ مضمینہ نہ

لَتَبِينَ الصُّدُورَ بَقِيَّةً۔ یقیناً وہی کچھ آپ کی بیوی کو پہنچنے والا ہے جو باقی تمام کافروں کو پہنچے گا۔ لہذا استثناء اس میں دو قول ہیں پہلا یہ کہ یہ استثنا متصل ہے اور یہی قرب قوی ہے اسنے اسکا مستثنیٰ منہ یا باخلاق ہے تب اس کا تعلق اس امر سے ہے کہ اسے لوط اپنے اہل کو مالتورت اس بستی سے نکال کر لے جاؤ مگر بیوی کو نہ لے جانا یا اس کا استثنا منہ اخذ ہے تب معنی یہ ہے کہ اسے اہل بیت تم میں سے کوئی بھیجے مگر نہ دیکھے سولے اسے وہ علیک السلام آپ کی بیوی کے کہ وہ ضرور دیکھے گی اور ہلاک ہوگی۔ پہلی بات مضبوط سے کہ اس کو لے کر ہی نہ جانا اگر خود جس بھی پڑی تو راستے میں اسے عذاب سے ہلاک ہوگی جس سے باقی کفار دوسرے قس یہ کہ یہ استثنا منقطع ہے اس لئے بیوی کافرہ تھی اور کافرہ مومنین اور صل میں داخل نہیں ہو سکتی۔ درمیان یہ پوچھنا کہ کب شروع ہوا تو سنو ان مؤید ختم الصلۃ عذاب کے وعدے کا وقت صبح سویرے ہے۔ اور اکثر رہا کے عذاب دنیوی کفار پر مگر کس وقت ہی آتے رہے۔ لوط علیہ السلام کو چونکہ ان کے گنہ سے وجود سے سخت نفرت تھی اور اب اس وقت سے ادھی دل تنگ ہو گیا۔ پوچھا کہ اس سے جلدی عذاب شروع کر دو مگر نہ ٹرے۔ وہ سے عرض کیا اسے لوط علیہ السلام حسن القہر محقر نیچ کیا صبح بالکل ہی قریب نہیں بعض مفسرین نے فرمایا مؤید ختم کا جملہ علت ہے اس امر کی یعنی تم رات کے کسی حصہ میں بستی سے نکل جاؤ کیونکہ یا تاکہ صبح کو عذاب آجائے۔ ثابت ہوا کہ عذاب کی یہ تاخیر اصل بیت کو نکلنے کی خاطر تھی۔ اس کی ہمزہ یا۔ صل ہے یہ وصل اگر اس کا مادہ اشتقاق اس سے ہے تب اصل ہے اگر سہی ہے تب وصل۔ اس کا معنی ہے رات کو سیر کرنا اور بقیع تاکید یا بعضیت کیلئے ہے۔ اگر مرنے سے ہو تو معنی ہوٹے نکلنا لہذا رات کا ذکر بیان تمکین کے لئے ہے۔ صبح کے وقت عذاب دوجہ سے آتے ہیں یہ وقت کافروں کی غفلت و آرام کا ہوتا ہے۔ اس وقت کے عذاب سے بھاگنا تو دور کنار سنبھلے کا موقع نہیں ملتا۔ عبرت کے لئے تاکہ لوگ اس وقت میں خاص طور پر جاگیں۔ حضرت لوط چل پڑے اور بستی سے نکل کر ایک پہاڑی پر بیٹھے یہ تمہد کا۔ قت یہ تینوں حضرات ایک والد اور بیٹیاں فکر اپنی میں متغول رہیں۔ دربیوی غفلت میں جب بحر صومع ہوئی تو عذاب نازل ہو گیا آپ مع اہل بیت حضرت، براہیم علیہ السلام کی طرف چل پڑے بیوی پیچھے پیچھے قوم کی یاد لئے ہوتے جاری تھی جو افسانہ بتوں کی شاہین شاہین برابر آ رہی تھی بیوی نے اچانک مڑ کر دیکھ اور مرتے ہوؤں کو دیکھ کر کہا ہائے قوم میں ایک پتھر آیا کہ اس کا کام بھی تمام ہو گیا۔ حضرت براہیم کا دولت خانہ اگر چہ چھ مہا کے فاصلے پر تھا مگر رب کریم نے اسے فراق آن کی آن میں پہنچا دیا۔ اور توبہ غیرت پہنچے اور ادرہ قدرتا حیات امرونا تکتنا عسرنا سنہ فتنہ فظننا سنہ حنناة منہ یجئین مضبوط مستومة بعد ریتك قمارحی میں الظلمین یجئین۔ پس حکم مالا امر یعنی عذاب یا فیصد تقدیر میرم والا عذاب صبح کے وقت مقررہ پر آ گیا ہم نے اپنی پوری قدرت کا حصہ سے بدرجہ ملائکہ ال بستیوں کو اٹھا کر دیا اس طرح کہ حضرت جبرائیل حکم پر دو دگار ان پانچ بستیوں کو لے کر پہاڑ کو اٹھا کر بدیوں پر سے جا کر اٹھا کر پھینک دیا کہ نیچے کی جگہ ادھر اور اوپر کی نیچے ہو گئی۔ قوم لوط حضرت لوط کا حاشیہ تھی اس لئے حضرت لوط کو قوم کا بھائی نہ فرمایا گیا بلکہ آپ غیر قوم کی طرف مبعوث ہوئے اس قوم کی تعداد ہر دم شماری جار لکھ تھی

جو پانچ قرسی شہروں میں آباد تھی اس صوبہ کا نام موثقات تھا ان میں بڑا شہر سلام تھا میں حضرت لودکی
 رہائش تھی کوئی بھی زبان نہ لایا تو پانچوں بستیاں الٹ دی گئیں۔ اور ساتھ ہی ہم نے، ن بستیوں پر پھر برسے تو کھڑے
 تھے۔ میں حرف جبر بول رہا تھا کہ یہ ہے نہ کہ تم یہ نہیں مینی سارے پتھروں کی حالت کہہ رہی تو کہ دار تھی چکنے صاف پتھر تھے کیونکہ
 صاف یہ پتھر جوٹ سے کم زخم ہوتے ہیں۔ اور برسائے، اس طرح پے دپے کہ مولا دعا بارش کی طرح، محفوظ نقص
 سے بندھے کسی کا مٹی ایک دو سرے سے جڑا ہوا ہوتا۔ اور قدرت الہیہ سے ن پر ہر مجرم کا نام لکھا تھا۔ وہ کسی کو گناہ جس
 کا نام لکھا ہوتا اسے پیارے حبیب وہ پتھر وہ عذاب یا وہ پتھروں کی لکھا ہی آپ کے رب کے پاس سے تھے۔ ان پتھروں
 سے کوئی کافر نہ بچ سکا۔ جو باہر حضرت ان کو سفر میں ہی جالنگا اور وہیں ہلاک کر دیا روایت ہے کہ ایک کافر حرم کعبہ میں
 چھپ گیا تو اس کے نام کا پتھر چالیس دن تک زمین و آسمان کے درمیان دھکا رہا جب وہ مٹا تو پتھر لگا اور
 گر گیا (روح البیان) اور عذاب عذاب یا وہ پتھر اگرچہ آسمان سے نازل ہوئے تھے مگر اپنی تیزی و جلدی آنے کی وہ
 مجرموں سے دور نہیں تھے دیکھئے سے ایسا پتہ لگتا تھا کہ کہیں قریب سے ہی آ رہے ہیں۔ ہمارے دور کے ایک نادان مسر
 لکھتے ہیں، آتش مشاں چٹا تھا۔ میں کہتا ہوں کہ اب کیوں نہیں پھٹا۔ اگر آتش فشاں پھٹتا تو مسوۃ کسا غلط ہو
 گا۔ اسے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم وہ عذاب اب بھی کچھ دور نہیں ہے اگر ہی لم ظلم دہکار ہی سے باز آتے تو اب بھی اس
 طرح عذاب نہ سکتا ہے یہ کفار تو آپ کے طفیل بچے ہوئے ہیں ہر حال اس جملے میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ
 وسلم سے ہے مگر بعید کا منظر و قیام لوط ہے تب یہ جملہ خبر ہے یا موجودہ کفار ہیں تب یہ عبارت عبرت ہے۔ نہ
 ایسا عذاب کسی قوم پر آیا کہ پہلے پتھروں سے اندھا کیا گیا۔ پھر یعنی الٹی گئی پھر پتھر برسائے گئے۔ اور اسی بدکاری
 پہلے کسی قوم نے کی مسد امام اعظم کے نزدیک لڑا تھا کہ لے اور بخوشی کرانے والے کو تھوڑا لگاؤ جلتے گی حد نہیں۔ تعزیر
 کرنے میں حدت اختیار سے ہے کہ چاہے قتل کرے چاہے اسی جگہ سے چھینک کر مائے چاہے اسی طرح رجم کرے جس
 طرح ملائکہ نے رکبہ سعید سے مراد ظرف مکانی ہے اور خطاب کفار کہہ سکتے کہ اسے کافریہ ملائم سے کچھ دور نہیں اب
 بھی جا کر اس کی تصدیق کر لو۔ کیونکہ یہ بستیاں ملک شام میں ہیں جو مکے سے بالکل قریب ہے۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا فائدہ کفار کی ہلاکت پر علم کرنا گناہ اور باعث عذاب
 سے یہ فائدہ اٹھانے سے حاصل ہوا لوط علیہ السلام کی بیوی سے کافر قوم کی ہلاکت پر غم کرتے ہوئے کہا
 تھا: اتے میری قوم تو ہلاک ہوئی اگرچہ اس کی ہلاکت مقدر تھی مگر یہ کہنا اس کا سبب بنا اس سے ان صند و خار
 لوگوں کو عبرت پکڑنی چاہیے جو مسلمانوں کے مخالف حدود کی محبت کا دم بھرتے ہیں دوسرا فائدہ سب گناہوں
 سے بڑا گناہ بدکاری ہے اس لئے اس کی سزا بھی بہت سخت۔ اسلام میں قتل کی سزا قتل ہے جو آٹا فانا ہو جائے
 مگر زنا کی سزا رجم ہے جو سخت نسک نسک مارتا ہے۔ قوم عاد و ثمود کو جس عذاب سے مار گیا مگر اتنا سخت عذاب کسی

پر نہ آیا کہ پہلے اندھے ہونے کا عذاب ٹھوکر میں کھاتے رہے گرتے پڑتے رنجی ہونے سے چہرہ سستی و نرمی ہوئی پھر پتھر پر سے یہ سختی مٹکاری وجہ سے ہے یہ فائدہ مانگ کر ختم کی تفسیر اور اشکریہ سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ بوقت مقابلہ کفار ہی کو مطلوب نہیں کر سکتے خواہ کتنے ہی طاقتور کفار ہوں یہ فائدہ کون یقیناً فرما لے سے حاصل ہو چوکتھا فائدہ گنہگار فاسق کی عسرت کرنا اور گناہ پر اس کی امداد کرن بھی سخت تر گناہ ہے اور دونوں کی سزا ایک جیسی ہوتی ہے عند اتر یہ فائدہ مضیقنا فرمانے سے حاصل ہو پانچواں فائدہ گناہگار مسلمان بلکہ فی زمانہ کفار بھی قاتلے دوام منی شرعیہ و ظہر کے نہیں عذاب سے بچے ہوتے ہیں یہ فائدہ بعید کی ایک تفسیر سے حاصل ہو۔

اعتراضات

ایساں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض کیا وجہ ہے کہ ملائکہ اپنی شکلوں کو بدل کر آتے اپنی اصل صورتوں میں کیوں آتے۔ یہ تو دھوکا دینا ہوا۔ دھوکا دینا بھی بدترین گناہ و جرم ہے۔ مرنے معصوم ہیں تو یہ گناہ ان سے کیوں سرزد ہوا۔ جواب قانون شریعت کے مطابق۔ نیک مسلمان کو اس طرح دھوکہ دینا کہ اس کا نقصان ہو جرم ہے۔ اور اسی دھوکا کہ جانا ہے ان ملائکہ کے ہمیں بدمنے سے، بیاد کر م کو کچھ نقصان پہلے فائدہ ہوا کہ دشمنوں کو ختم کیا گیا اور کفار کو مودی ظالم کو دھوکہ دینا جائز ملکہ ثواب ہے۔ جیسے کہ پولیس مجرم کو پکڑنے کیلئے وردی اتار دیتی ہے یہاں تک کہ مجرم جرم میں اپنے ہاتھ رنگے ہوتا ہے جی موت کئے ہوتا ہے کہ پکڑا جاتا ہے اسی کو کہتے ہیں رنگے ہاتھوں پکڑا جاتا ہے مجرم کا جرم ثابت کرنے کے لئے خفیہ پولیس بنائی جاتی ہے۔ جی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جنگ میں دھوکا جائز ہے دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اِنَّ قَدْ تَكَلَّفَ الْاَعْرَافَ اَسْتِثْنَاءً بِحَالِهِمْ يَهَاسُ اَسْتِثْنَاءً متعلق ہو سکتا ہے نہ منقطع۔ نہ مفرغ۔ متعلق اس سے نہیں ہو سکتا کہ مستثنیٰ منہ اہل ہے اور اہلیت کفر سے ختم ہو گئی جب اہل میں داخل ہی نہ ہوئی اشنا متعلق نہ ہوا۔ منقطع اس لئے نہیں مشہور قرأت میں افرغ منہ اہلیت رفع ہے۔ اور مرفوع مستثنیٰ نہیں ہو سکتا بدل بن جانا ہے اخذ کا جواب بحالت رفع مشہور قرأت نہیں مشہور نصب ہی ہے درمستثنیٰ متعلق ہے۔ کیونکہ اہل میں داخل تھی بعض نے کہا کہ بیوی کا فرہ نہ تھی صرف فاسقہ تھی کیونکہ فاسقوں کی مدد کرتی تھی یہ صرف محبت قومیت میں یا رشوت کے لالچ میں اور یہ پاکت اس کے لئے عذاب نہ تھی بلکہ عتاب تھی۔ اکثر نے اسکو کافر مانا مگر بیوی ہونے کی وجہ اہلیت ختم نہیں ہوئی جب ان کی شریعت میں کفر کی وجہ سے نکاح ہی نہیں ٹوٹتا تو اہل ہونا کیسے ختم ہو۔ اگر اہلیت ختم ہو جاتی تو اس کو ائمہ کبار نے فرمایا جاتا تیسرا اعتراض اہل سنت کا مسلک ہے کہ نبی کی بیوی فاحشہ بدکارہ نہیں ہو سکتی مگر حضرت لوط کی بیوی فاحشہ و بدکارہ ہوئی اسی لئے ایک سیسی سزا مل جواہر داقی نبی کی بیوی بدکارہ زانیہ نہیں ہو سکتی۔ حضرت لوط کی بیوی فاسقہ تھی کہ فاسقوں کی مدد کرتی تھی ورنہ خود اس کا نہ کوئی گناہ ثابت نہ زنا۔ اور سزا کے ایک ہونے کی وجہ فاسق قوم کی محبت ہے۔ سزا کے ایک ہونے سے جرم کا ایک ہونا ثابت نہیں ہوتا اسلام میں بہت سے جرموں کی سزا کوڑے ہیں۔ اس طرح قتل کی سزا بھی قتل ہے بطور حد شرعی

تفسیر صوفیانہ

درامہ رمضان کی بے حرشی کرنے والے افلام بازی کرنے والے۔ بقاوت کر کے دلے کی سزا بھی قتل ہے بطور تفریح
 قَاتُوا نَزْلَهُ نَارُ سُلْ وَاَنْتُمْ تَصْلَوْنَ مَتَّحِ قَا سَوَ غِيْثٌ يَخْطُبُ مِنَ السَّمَاءِ وَرَ تَنْتَعِبُ مِنْكُمْ
 اَحْذَرُوا عَذْرَةَ نَارِ مَصْنُوعَةٍ اَمَّا مَعَهُ شَا مَوْجِدًا هُوَ يَضْحَكُ تَتَسَبَّحُ بِحَمْدِهِ

جب عارف نفس مطمئنہ شہت بدنی کو دوق کی حالت میں دیکھتا ہے تو بارگاہِ اقدسِ ابدول میں قوتِ جبروتی کی تما کرتا ہے
 فاکر کامل عارف اکمل اپنے ذکر کی طلب اور وہم میں استاء غر و ضعف میں جوتا ہے کیونکہ عاجزی محبوب درگاہِ غلط ہے
 یہ تاثیر وحدتِ جمعیت کے تحت برنیکل ہے۔ صوفیاء عظام فرماتے ہیں کہ عارف حق مکرمل ہوتا ہے اور حق تعالیٰ اس کا وکیل
 جوتا ہے۔ وکیل متصرف کل ہوتا ہے۔ مکرمل مستاء و غریب ہر چیز کو ای کے سپرد فرمادیتا ہے تب مقامِ عبدیت نصیب
 جوتا ہے۔ مکرمل وکیل کے قبضہ و اختیار میں جوتا ہے کہ ہمتِ تعریف عطا کرے تو تصرف کرے منع کرے ترک جلتے
 اختیار کا ثبات دے تو متحد کل ہو جاتے۔ یہی بندے کا رکنِ شریعہ ہے۔ ہمارے انسان کی نگاہِ خالق سے ہٹ کر مخلوق
 کی طرف لگ جاتی ہے اس لئے اس کو قنوط و مایوسی کی بیماری لگ جاتی ہے اور نا شکروں میں لکھا جاتا ہے باطنی کو
 جلتے والا قنوطی سے ہٹ کر خالق کی طرف نگاہیں پھیرتا ہے تو وہ مقامِ الطین پر فائز ہوتا اور مخلوق کو بتا دیتا ہے
 کہ میرے پاس قوتِ جبروت کی ہے۔ دنیوی کسی رکنِ شدید کا بھر و سہ ہوتا ہے۔ اگر یہ میرے پاس ہو تو میں تم میں
 نہ ہوتا مقامِ سفلی سے اٹھ کر اعلیٰ علیین میں پہنچ جاتا مگر مجھ کو تم میں اصلاح دے کے رکھ گیا ہے جب بندہ
 رب اس مقام توکل پر قیام کرتا ہے تب انوارِ سرمدی کے قاصد عرض کرتے ہیں کہ اے بارگاہِ احدیت کے منظور و
 مقبول لوطِ مطمئنہ ہم جمال و حسن کے پیکرِ جہان نہیں بلکہ قدرِ ذی الجلال کے امامتِ عذابِ بلاکت لالے دے قاصد
 با اختیار ہیں اے نفس مطمئنہ اوصافِ ذمیدہ کی نجاستیں تجھ تک نہیں پہنچ سکتیں اب تیرا کام ختم ہوا بدکار کا انجام
 شرع ہوا آج شب وصل کے حصہ آخری میں جو وصل محبوب کا وقت خاص ہوتا ہے دادی مکر و فریب ذخیرہ ظلمات
 کے جاہِ نجاست سے اپنے اہلِ اعضاء ظاہری کے ساتھ کعبہ وصل کی بندہ یوں میں نکل جانا اور توجہ سابقہ کو پیچھے
 نہ چھوڑنا تاکہ قالبِ خاکِ احوال سفر میں اور قلبِ لوری ذریار میں اور فکرِ مقال میں یکسو رہے غیر ارشاد کا خیال ہی
 نہ آئے اس لئے کہ خیالِ باطن نگاہِ ذی بر کے تابع ہوتا ہے۔ مَن خُودَرَ هُوَ۔ کا تصور سے ہوتے نگاہوں کو قبضہ
 قدس کی طرف رکھنا، شرارِ دنیا میں نہ گھمانا مگر تیری بیوی خواہشِ بشری جس کی نگاہیں خیالِ اختیار سے لگی ہوں گے بے
 شک وہ عذابِ فنا اور غضبِ فراقِ عتابِ بلاکت اس خواہشِ بشری کو بھی پچھنے والا ہے جو اوصافِ ذمیدہ خیالاتِ مذمیر
 عادتِ نجیہ کی قومِ مطمئنہ کو ہلاک کرے گا۔ جب بندہ صادق مقامِ قرب میں پہنچے گستا ہے تو منزلِ مراد سے پہلے ہی
 خواہشِ بشری کو بحرِ فنا میں ڈبو دیا جائے اور مغلوبیت کے پتھروں خواہشاتِ کچل دیا جائے۔ بے شک عذابِ فنا کا دہ
 انوارِ یزدانی کے صبحِ عبرت میں ہے۔ اے قربِ یار کے طالب فکر کر اور سوچ کہ کیا نور ازل کی صبحِ قرب نہیں ہے

وقت و مصائب کی رات ختم ہونے والی ہے اور برات کے بعد نئی لذات ہے شب انتظار ختم ہونے والی ہے
 و در و احوال غیب صبح مشاہدات آنے والی ہے مجالس جبروت میں مکاشفے کا سورج طلوع ہوئے واللہ اعلم
 السید کا مشرقی روت جلال سے چمکنے والا ہے یہ پیشگی خوشخبری اس لئے ہے کہ قلوب ابرار کو مشقت انتظار کی برداشت
 نہیں تھکتی *لَا تَعْلَبْ غَايِبَةً سَائِلَةً مَّحْضُورَ غَضْبَى بَشَرٍ وَفِي سَخْنٍ مِّنْصُورٍ مَّحْضُورَةٍ عِنْدَ رَبِّكَ وَبِأَمْرِ*
خَمْدَنٍ نَّعِيْدٍ جب آیا ہمارا حکم ازلی اور پھر دیا عذاب جاری ہے تو ہم نے ان کی بیش عیش و عشرت و لذات نبیشتہ کے
 گھر میں اور زمین نجاست کو اٹھا کر دیا ان کے غرور اعلیٰ کو دولت سفل بنا دیا و پھر نعمت و قہر کے سمت پتھر لگائے
 برساتے ہر پتھر پر زلی شقاوت کا نشان تھا یہ عذاب ایہم اسے نور ازلی مدینہ شوق یکہ عشق کے حبیب تیرے اس
 رب کے پاس آیا تھا جو اپنے محبوب کو فدا و دیدار جمال سے پالتا ہے اے حبیب غلوت و فناء یہ حجاب عذاب فرق کا
 حد تارکب منت اور منکر ابتلا سے دور نہیں ہے کیونکہ یہ منکرین غفلت و بے پرواہی کے علم کرنے والے تھے اور
 غلط تاویلوں سے حرام کو حلال سمجھنے والے ظالم تھے چونکہ انہوں نے غفلت و کسستی سے امر الہی کو دور کیا اور غلط مطلب
 و تاویل کر کے نئی خداوندی کو قریب کیا اس لئے نعمت کا عذاب ان سے دور رہا (عرائس معاریف)

وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ

اور طرف مدین بھائی ان کا قیسب فرمایا اے قوم میری عبادت کرو

اور مدین کی طرف ان کے ہم قوم شعیب کو کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو

مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ وَلَا تَنْقُصُوا إِلَٰهِيَّ

کی نہیں ہے بے تمبارے کوئی معبود سوائے اس کے اور نہ کم کرو تم ناب

اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور ناب اور تول میں کمی نہ کرو

وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرْبُكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ

اور ترازو ہے شک میں نہ بیکھرا ہوں تم کو امیری میں اور بے شک میں ڈرتا ہوں یہ تم

بے شک میں تمہیں آسودہ حال دیکھتا ہوں اور مجھے تم پر گمراہی سے ڈرتا ہوں

عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ۝ وَيَقَوْمٍ اَوْفُوا الْمِكْيَالَ ۝

عذاب دن گھیرنے والے کے اور اے قوم میری پوری کرو تم باپ اور
کے عذاب کا ڈر ہے اور اے میری قوم ٹاپ اور توں انصاف

الْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَاءَهُمْ

توازن سے انصاف اور رکھ دو تم لوگوں کو چیزیں ان کی
کے ساتھ پوری کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں گشاکر نہ دو

وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْاَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝

اور نہ پھرو تم میں زمین فساد پھیلانے والے ہو کر
اور زمین میں فساد مہاتے نہ پھرو

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھل آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھل آیت میں نافرمان قوموں میں سے پانچویں

قوم کی سرکشی اور ہلاکت کا پورا اختصار واقعہ نقل ہوا اب ان آیات میں چھٹی قوم جس کو مدین کا نام دیا جاتا

تھا اس کا ذکر ہوا ہے دوسرا تعلق پچھل آیت میں ہر نافرمان سرکش کافر قوم کے کفر کے علاوہ دوسری خصوصی بری

خصصوں کا ذکر ہوا تھا اب یہاں قوم مدین کے خصوصی انھیں مذمومہ و اعمال بد کا ذکر ہوا ہے تیسرا تعلق پچھل

آیت میں قوم لوط کی بد عملیوں کا ذکر تھا جو ان کا اپنی جانوں پر ظلم تھا اب یہاں قوم مدین کی ان بد عملیوں کا ذکر

ہے جو دوسروں پر ظلم تھا گویا کہ پیسے بے غیرتی کا ذکر ہوا اور اب حرام کمائی کا جو بے غیرتی کا سبب ہے۔

تفسیر نحوی

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا سَعَةً ۝ واد سر جملہ الی حارہ سے پہلے ارسلنا فعل ماضی بصیغہ جمع متکلم پوشیدہ

مخذوف کا قرینہ الی ہے چونکہ جارا کبھی ابتدا میں نہیں آسکتا مدین، وَاُولَئِكَ اُولَئِكَ اُولَئِكَ کا نام تھا پھر قوم

پھر بتی کا نام ہوا مضاف الیہ ہے اس کا مضاف یا اولاد یا قوم یا اہل ہے منصوب ہے بوجہ مضاف مخذوف منوی

ہونے کے فی بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے فعل پوشیدہ کا ضم کا مزج اہل مدین ہے جو معنی جمع ہے یہ مبدل منہ

ہے اس کا بدل الکل لفظ شعیبا ہے بحالت زبر ہے بوجہ تابع ہونے کے نام ہے حضرت ابراہیم کے چوتھی جگہ پڑتے

کایہ نبی ہیں قَاتِلَ يٰقَوْمِ عَدُوٍّ ۝ وَاُولَئِكَ اُولَئِكَ اُولَئِكَ کا فاعل حضرت شعیب ہیں الکل جملہ مقوم

ہے یقوم یا غایہ قوم مرکب اضافی ہے واد متکلم مخذوف کی طرف مراد اہل مدین اَعْتَدُ اللہ امر بصیغہ جمع ہے غنڈہ سے

مشتق ہے باب نصر سے ہے متعدی ایک مفعول ہوتا ہے لفظ اشراں کا مفعول ہے مانا فیہ مشبہ نہیں لگم جاہر و
 متعلق ثبات پوشیدہ کے بن تکیر یہ بیان یہ الہ نکرہ مفعول ہے تخوین تکیری غیر بحالت رفع یعنی الّا استثنائیہ یا
 بحالت جر اگر یہ لفظ غیر مشتق ہو الہ کا تو حالت زیر میں سے اگر غیر اپنے معنی میں ہو کر صفت مانا فیہ کے اسم
 کی تو حالت رفع میں ہے ہضمیر کا مرجع الہ ہے در تنقصا انشکاب و شتوون فی رنہا بعد و حد
 عینک عنہ یؤمر فیجسد - واؤ عاطفہ ہے عبارت سابقہ متصلہ معطوف علیہ ہے بابہ معطوف ہے۔
 رنقصوا نقص سے بنا فعل نہی بصیغہ جمع متعدی بدو مفعول ہے۔ مفعول اول کیوں و میزان مفعول دوم
 اصلاً یا شینا پوشیدہ۔ کیاں و میزان جملہ معطوف ہے درمیانی واؤ عاطفہ ہے دونوں صیغے اسم آلہ کے ہیں کیوں اور
 وزن سے مشتق ہیں کیوں یعنی ناپا برتن یا پیالے سے وزن یعنی تولنا۔ رانی ان بتدائیہ ہے یہ نیا کلام ہے یا مشکل
 اس کا اسم سے آدای رانی موز العین و ناقص یاؤ سے مشتق یعنی آنکھ سے دیکھا اور دل داغ سے بکھا سوچنا
 بصیغہ واحد مشکل لگم مفعول بہ بغیر بار یعنی فی غیر بحالت حر مراد ذہنی دولت واؤ عاطفہ اتی ان اپنے اسم یا
 مشکل کے ساتھ ابتدائیہ ہے نیا کلام ہے افعال فعل مضارع بصیغہ واحد مشکل یعنی اضطرب پریشان کے لئے ہے۔
 عینک علی جارہ لگم مجرور متصل متعلق ہے اخاف سے عذاب مفعول بہ بحالت زیر مضاف ہے طرف یوم کے۔ لفظ
 یوم سے مراد مطلق ہے خواہ دل خواہ رات بوجہ عموم مجاز مگر لفظ محیط نے اس کی صفت بن کر عموم ظرفیت کو توڑ دیا
 اور مراد سے روز قیامت یا دیوی زمانہ محیط اسم فاعل ہے باب افعال کا محیط سے مشتق ہے معنی چار دیواری۔ گھریو
 بارغ کو جھٹان اسی لئے کہ جاتا ہے۔ یہاں مراد ہے گھیرے و اغذوب و مقوم اوخو انکبتن و لیسر ابغضہ
 و رنقصوا انشکاب ناقص - واؤ سر جملہ۔ کلام نیا ہے۔ یا تکرار کلام ہے۔ یا یہ دوسرے موقعے کا دوسرا لفظ
 ہے یا تدائیہ تمام مقام اوخو قوم منادی مضاف و مضاف الیہ عذوب موسیٰ ہے۔ اوخو فعل امر بصیغہ جمع مذکر غمر
 وئی سے بنا ہے۔ یعنی چور کرنا۔ موت کو وفات اسی سے کہتے ہیں کہ مردہ پی عمر طبعی کو پورا ملے چکا ہوتا ہے۔ کیاں کیوں
 سے مشتق ہے کیوں یعنی ناپ۔ انانہو یہاں ہر دو جگہ اسم آلہ یعنی مصدر ہے۔ واؤ عاطفہ۔ میزان۔ الف لام تمام جگہ
 جنسی یا استغراق سے میزان اسم آلہ یعنی مصدر ہر دو جگہ وزن سے بنا۔ تیں معنی مشترک ہے اے درں کرتا ماحول کرتا مقدار
 جمع رکھنا۔ یا مقدار کا پتہ لگانا یا بیسیہ ہے اقبسط لغوی ترجمہ حصہ اصطلاح انصاف مراد ہے واؤ عاطفہ سے لا تخشوا فعل
 نہی باب فتح سے متعدی بدو مفعول بخش سے بنا۔ یعنی تمہاری چیز۔ ناقص چیز ظلم سے کم کردہ چیز۔ یہاں تینوں معنی بن
 سکتے ہیں۔ اناس۔ الف لام استغراق ہے مراد سب انسان خریدار بد متیز مومن و کافر۔ مفعول بہ او لبے بدیں وجہ
 بحالت زیر ہیں ہے ثیاء شئی کی جمع یعنی مشیت میں جس کو خریدنے کی خریدار کو چاہت ہے غم ضمیر جمع کا مرجع اناس
 ہے۔ یہ مفعول دوم ہے دلائل و لا تخشوا فی رنہا معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ لا تخشوا فعل ہی معروف بصیغہ

حق مذکور ماحول حق سے پہلے یعنی بلا ترتیب زمین میں کھجور جاتریاں مرد کھار کے اپنی من مرضی کرتے چرنا فی بلاد
 عل کے معنی میں ہے معنی میں پر۔ مفسرین اسم ن عل ہے باب افعال کا بحالت زبر ہے حال سے لاتعلوا کے ماحول
 کلمہ سمیر کا نند سے مشتق ہے معنی چیرنا چھاڑنا دیاں مراد سے علم چوری، ذکعتی یا لوٹ مار

تفسیر عالمانہ

ذی مذہب حادہ سبب قار عود عتدو افقہ خاندوم من مدحہ و ہا جتنے ہیں جتنے
 اس حد کے پہلے گذرے وہ سب یا تو سطوت میں پہلے تقداز سنا ہو یا ہر جگہ واقعے میں
 ایک، رسلنا پوشیدہ سے اوزمی یہ کہ اور ہم نے بھی قوم دین کی طرف یا شہر دین کی طرف، دین یک برگ آدمی نام تھا
 جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پوتا تھا یا بیٹا۔ پھر اس کی نسل کا نام سی کے نام پر چلا اور قبیلہ دین بن گیا، اسی قوم دین سے
 اپنے علاقے کا نام بھی دین رکھا یہ علاقہ حجاز، وراثام کے درمیان ہے اس کے بھائی نبی یا قوی یا شہری۔ پہلے دو قول
 زیادہ صحیح میں جیسا کہ تجربہ نسب سے ثابت ہے۔ شعبیا شعیب علیہ السلام کو یہ طعنہ بیان ہے۔ دین آپ کا تیسرا
 والد ہے تجربہ نسب اس طرف ہے شعیب بن میکائل بن شیخ بن دین۔ چھپنے کا مطلب ہے معوث نبوت فرماتا کہ
 کسی دوری جگہ سے چھپنا جیسا کہ لود علیہ السلام کو دوری جگہ سے چھپا گیا۔ ذہا اے میری قوم یہ بعد اتینا فیہ بیان ہے
 ہے۔ معبود مافوق تم ایک نہ وعدہ لاشریک کو۔ اس طرف نہ کسی بت وغیرہ کی عبادت نہ کرد اس کی کسی دہانداری میں کسی غیر
 کو شریک نہ سمجھو کہو کیونکہ نہیں ہے تمہارے سے کوئی معبود اس کے سوا۔ درمیرے کہنے سے اس کو معبود نہ تھا کہ
 ٹکڑے رسالت پھر تو میرے پر ایمان لائے ہی سب نہیں، اکرام کی تبلیغ تھی اور اس کی عبادت کا حکم پہلے کیوں دیا گیا کہ یہ اہل
 اور قوم ایمان ہے۔ ایمان پتہ اعمال بعد میں کیونکہ ایمان حق اللہ سے۔ سدوں کے عباد سے پہلے حق اللہ پھر حق اس پھر
 حق اللہ مگر منزائے کے اعتبار سے پہلے حق اللہ پھر حق اللہ رب تعالیٰ کی گری سے کہ اپنے حق کو خود موزر و ہا میکن
 حق اس ہی ہر حال حق اللہ سے مقدم ہے وہاں بروری اور بندے کے مل میں حق اللہ مقدم ہے کہ سب کوئی انسان حق اللہ
 رسول کا ہی پورا کرے تو بندے کا حق کہو پورا کرے گا اور اس کو بندے کی کیا پرواہ ہوگی دین و امیہ اکرام کی
 تبلیغ میں سب سے پہلے حقوق ماری تھے و ذکر وہاں ہے۔ پھر قوم کی اس مدخل اور اسطاعتی کمزوری مانس کا تعلق قانون ہی
 میں حق اللہ سے ہوتا ہے اور تعالیٰ کے حقوق کی نفی مساویوں کا باعث ہوتی ہے اور بندوں کی حق نفی فاسد و رکب کا
 باعث ہوتا ہے اسی سے ایمان اور معرفت ہی کا درس دیے کے فوراً بعد فرمایا عتدو افقہ سبب قار عود
 بعد ہود بنی صاف شہر مند بن یوہا لھبہ۔ دہر مل بھی نہ کرو نہ اپنے پیانوں اور ترازوں کو نہ اسی طرح کہ ناپ
 تو اس میں دینی دفعہ کی کرد۔ کہ نہ ہم تو لوں اس طرح کہ قیمت بیتی دفعہ بعد اسے زیادہ لوں یا اس طرف کہ جب تم میں پرہیز
 سے خریدو تو بعد سے ہاٹ یا ڈسے یہ ہے تحریر و جب دوسرے نہ کر دیے نہ تھکے ہاٹ یا چھوٹے پیسے نکال لاؤ
 جیسا کہ تاریخ سے ثابت ہے کہ قوم دین والوں نے دو قسم کے پاسنے اور درو خانے ہوتے تھے ٹھوسے دینے کے لئے

اور بڑے سینے کے لئے۔ اسے قوم والوں میں تم کو س لئے ان بد عملیوں سے منع کر رہا ہوں کہ تم کو بے شک میں بہت خوب
یعنی عیش و آرام اور دوست مندی میں دیکھت ہوں۔ اس طرح کہ رد میں حرکتیں اور غریبوں پر ظلم تو وہ کرے جس کو پوری نہ
پڑی ہو۔ تم تو عاجز مسکین نہیں ہو پھر تم لاپرواہ کیوں کرتے ہو۔ رب نے تم کو امیر کبیر بنایا ہے اس کا شکریہ تو یہ تھا کہ تم
اس نے غریب بندوں پر صدقہ و خیرات کرتے بغیر سستی نہ پختے غریبوں کی سہولت جوتی دیجاتی کاشت کاروں کو فائدہ
پہنچاتے مگر تم نے تو بالکل ہی مسکینوں کا باسپا خون بھی چوس کر انوارات میر ہون چاہے جو والی وارث حلق و مالک
تمہارے وہی غریبوں کا ہے مظلوموں کی آواز زیادہ سننے والا ہے۔ سداقت ایک جیسے ہیں رہتے اگر تمہارے ہی
مرد۔ مہ تو انی حاث علیکم بے شک مجھ کو تم پر خوف ہے ایسے عذاب کا جو تمہارے پورے زمانے پر محیط ہو جاتے
اور کہیں بکے کارہ نہ ملے لانتقصوا فعل متعدی بد مفعول ہے پہلا مفعول ظاہر ہے معطوف علیہ معطوف دوسرا
مفعول اصلا و شمر سے جس کا معنی ہے بالکل۔ عذاب عذاب سے بنا ہے اس کا معنی ہوتا ہے روکنا۔ پانی کو عذاب استی
کہا جاتا ہے۔ وہ یہاں کو روکنا ہے یہاں مراد ہے ظلم۔ سرکشی۔ کفر کو روکنے شانے والا یوم محیط محیط دراصل صفت
ہے عذاب کی۔ یوم کی طرف اسنادی رہا ہے۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے کہ آج کل تم بہت مزے میں ہو کر ررق میں
برکتیں ہیں مگر چیز سستی ہے تھوڑی چیز بہت افراد کو کافی ہو جاتی ہے۔ رفتوں میں زندگی بسر کر رہے ہو۔ یہ سب کچھ
اس کا محض کر ہے اگر تم اس کفر سیوں ظلموں سے باز نہیں آتے تو یہ سب کچھ ختم ہو جائے گا ظاہر اسب کچھ نظر آ رہا ہے
گامگر برکتیں ختم ہو جائیں گی۔ اور یہ بھی ایک صاب ہے جس کی بات دراز جوتی ہے یا دروست قیامت کا عذاب مگر قوی
تفسیر یہ ہے صوصی بالمت کا عذاب مراد ہے قیظہ ذکو خشتہ ذلالت۔ بطنہ و زنتحسوا شاش نسبتہ کہ
نفاق و ازجھ مضید ہو۔ چونکہ تمہارے غریبوں کو کہ قول کر دینا قیمت نیا وہ کی وصول کرنا ایسی بددیانتی
ہے جو باعث عذاب سے لہذا اسے میری قوم پوڈ کیا کرو ناپ کو اور تول کو تاکہ تم بھی مطمئن ہو اور تمہارے گامک اہ
تا جرمی تم سے مطمئن رہیں میں یہ بھی نہیں کہتا کہ تم اپنا نقصان کرو بلکہ بالیقسط الصاف سے کام لو اور عدل مساف
کی حالت میں تجارت کرو حضرت شعیب علیہ السلام کا یہ دوسرا وعظ ہے۔ یا ایک محفل میں پہلے ہی سے تبلیغ فدائی پھر
امر سے اور بچھلنے کا ست اعلیٰ مرتبہ ہے۔ حضرت شعیب بہت فعی نہ ظلم فرمایا کرتے تھے سی لئے ان کا مقب حق
خطیب الانبیاء آپ نے اس مختصر وعظ کے پسے تحصیل غور پر ان کے عیوب بیان فرماتے ہوئے ان کے ناکر نے والے دور
کرنے والے کاموں کا تذکرہ فرمایا۔ پھر نمای طور پر اسی وعظ کو دہرایا۔ کہ نہ تم ناپ میں کی کرو نہ ترازو کی ڈبڑی مارو
نہ پنا نقصان کرو نا خود کو بدنام کرو۔ غرض کہ یہ محفل میں مطلقاً لوگوں کی چیزوں کو گنہ ٹایا امت کرو یعنی لوگوں کو
گناہ میں مبتلا رکھ کر خواہ اپنے ہوں یا پرستے اور خواہ ناپ طول کی چیز کا لین دین جہاں ان کی قیمت کا اور کوئی
درمانت وغیرہ تمہاری نظر میں وہ چیز معمولی جلیل الشان۔ کیونکہ کسی چھوٹی چنگاری گھر جھڑتی ہے اور کسی ایک

قطرہ پانی بان بچا بیت ہے۔ نہ معمولی گناہ کردہ جھوٹی نیکی چھوڑو۔ اس قوم کی عادت یہ بھی تھی کہ حسب خریداری کا وقت آتا تو ماہی مشورے سے چیزوں کے بھاؤ گرا دیتے اور آتے واسے مزدوروں کسانوں کاشت کاروں کو کہہ دیتے کہ سب منڈی سے پتہ کر لو بھاؤ گر گئے ہیں چیزیں سستی ہو گئیں ہیں۔ اس طرح خریدتے بہت معمولی قیمت میں اور ناپ تول کے وقت بڑے برتن اور ماٹ سے تول کر مزید ظلم کرتے۔ اور دوسرے دن بیچنے کا وقت آتا تو پھر باہمی مشورے سے بھاؤ بڑھ لیتے اور پیانے چھوٹے آتے۔ یہ انتہائی دہجے کا ظلم تھا اور ظلم سے ہی دنیا کا فساد ہے اسی سے حضرت شعیبؑ نے فرمایا۔ نہ پھر اتم زمین میں بی اپنے غلے میں یا سارے جہان میں کہ تم کو دیکھ کر دوسروں کو بھی بددیانتی کی عادت پڑے گی یا تاریخ عام میں تمہاری خیانتیں مشربوں کی و برہوں کو برائی کے طریقے آئیں گے وہ تمہاری بری خصلیں اپنائیں گے اور اس کے ذمہ دار مفسدین ہی ہو گے۔ لہذا تم فساد پھیلانے نہ پھرو لا فتنو عنی سے بنا ہے جس کے معنی بہت سخت فساد یا نامی فساد۔ یہ کا معنی ہے حقوق کو کم کرنا۔ فساد کا معنی ہے کسی کی عادت میں یا مفسدین فرما کر یہ بتایا گیا کہ تم نے ایسے فساد کی عادت ڈال دی ہے جس سے ایک دو کی نہیں بلکہ ملکوں سلطنتوں بادشاہتوں کی تباہی ہوتی ہے۔ غریب عوام محنت کش کسان مفلس مزدور کب برداشت کریں گے آج ظلم۔ اس طرح غریب کا خون چوس کر غریب کو غریب کر کے یہ پاتا ہے کہ یہ طبقہ مساکین امیر کے سامنے برتنے کے قابل نہ رہے جس سے اولاً تو نتیجہ خوش کن نظر آتا ہے مگر جب اللہ تعالیٰ کی بے آوار لاٹھی اٹھتی ہے تو یہی کمزور نادار آفت ناگہانی بن کر محلات میں ہوتے ہوئے غفلت خام کوئس و غشاٹ کر دیتے پھر کبھی اسی فساد کو بغاوت کا نام دیا جاتا ہے۔ کبھی حق مانگنے والے کہ غدار کے مقب سے یا ایک جاتا ہے۔ تاریخ کچھ بھی کہتی رہی لیکن قانون الہی میں مفسدین و فتنہ ہنم ہیں جنہوں نے اس ظلم۔ بددیانتی کی بنیاد ڈالی۔ دنیا میں سے ظلم ہوتے رہے۔ فساد پھیلتے رہے۔ غریب پستے رہے۔ مزدور کچے جاتے۔ بے مگر کسی امیر نے خواب تحفت سے کروٹ تک نہ کوئی غریب پروری مزدور دوتی کے نعرے لگانے والا بیڈر۔ کسی بے بس۔ بے کس کا سہارا نہ بنا۔ ہاں سے موقوفوں پر اگر کوئی غریب کا سہارا بنا تو وہ دامن نبوت ہی ہے مگر کسی نے ظالم کو تھنچوڑا تو وہ دلیرانہ جرأت دکھانے والی دلت نبی ہی ہے۔ کیونکہ رب کا مات ہی اپنے بندوں کا سچا سہارا ہے۔ مقصد کلام یہ کہ اسے قوم والو۔ مدد تعالیٰ کو ایسا مسود مجبور ہر وقت اسی کی عبادت و ریاضت میں مشغول ہو جائے تاکہ تمہاری روح درست ہو۔ اور پھر تمہارے دل میں اس عذاب کا خوف پیدا ہو جس کا دھڑکا تمہارے متعلق مجھ کو لگا ہوا ہے اور اس عذاب سے ڈر کر یا اللہ کو سچا و اللہ معبود کچھ کر ظلم سے باز آ جاؤ۔ ورنہ ناپ تول میں کمی نہ کرو تم کوئی غریب نہیں اچھے کھاتے پیتے ہو۔ اس ممانعت کو سن کر تم، کل تجارت مت چھوڑ دو۔ بلکہ خوب تہمتیں کرو و گونہ نفاق ناپ تول چرا کر دو۔ تجارت بری چیز نہیں۔ اس میں بے ایمانیاں ملاوٹیں اور بددیانتی بری ہیں ان بری عادتوں سے بچا جاوے۔ تاکہ حلال تجارت سے، اور پھر تجارت ہی کیا۔ کسی چیز میں بھی لوگوں کو نقصان نہ پہنچاؤ۔ کیونکہ یہ ظلم اور فساد

ہے۔ فساد کی حدت عقوی برقی سے نتیجہ دائمی تباہی ہوتا ہے تفسیر مدارک۔ خازن۔ صادی جلالین۔ کبیر معانی۔
بین۔ جبل۔ سراج نسیم۔ مظہری تفسیر الحدیث۔ ابن کثیر۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں **فائدہ** جب گناہ بہت زیادہ ہو جاتے ہیں اور فساق گناہ پر فخر کرنے لگتے ہیں تو رب تعالیٰ کی طرف سے انہیں کرام مبعوث ہوتے ہیں۔ وہ قوم کو سمجھاتے ہیں جب کفار و فساق ان کی وعظ و نصیحت قبول نہیں کرتے تب ان پر ایسا عذاب آتا ہے جس میں ان کے بے گناہ بچے اور جانور بھی لٹک جاتے ہیں اسی کو عذاب عیط کہتے ہیں یہ فائدہ۔ اہل مدین اور یوم عیط فرماتے ہیں۔ حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ معاملات شرعیہ میں کافر بھی مکلف ہیں۔ اگرچہ عبادت شرعیہ میں مکلف نہیں یہ فائدہ ولا تنقصوا کے واؤ کے ذریعے لا تنقصوا کو واجب واپس معطوف کرنے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ واؤ عاطفہ جمع کے لئے ہوتی جس سے پتہ لگا کہ کفار ایمان لانے اور معاملات درست کرے کے بیک وقت مکلف ہیں۔ لیکن ہمارے روزے کے مکلف ایمان لانے کے بعد تو گئے۔ چوری و دیکتی سود جوری جو مسلمان سے ہو۔ اسی طرح ملاوٹ۔ ہنگامی۔ کم ناپ تول سے حکومت اسلامیہ میں طرح مسلمانوں کو روکے گی اسی طرح کفار کو بھی سختی سے روکا جائے گا اور جس طرح ان معاملات کا مجرم مسلمان شرعی سزا کا مستحق ہو گا اسی طرح کافر بھی سزا پائے گا یہ فائدہ ہر ایک کے کفار کو لا تنقصوا فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ کسی اچھے کام میں اگر لوگوں کی مدد دینی سے برائی شامل ہو جاتی ہے تو وہ کام برائی ہو گا اور کام کو نہ چھوڑا جائے گا بلکہ اس برائی کو ختم کیا جائے گا۔ کام بدستور جاری رکھا جائے گا یہ فائدہ لا تنقصوا کے بعد اؤ غنا فرماتے ہیں اور اس کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا ہذا۔ عرس اویہ۔ محافل میداد جلوس عید میلاد۔ محاسن گیر حویں جیسے کارہائے خیر ہیں اگر احمق لوگ غلط رسومات متعلیٰ کر دیں تو وہ رسومات مٹا دی جائیں گی کہ یہ پاک اعمال۔ اگر مسجدوں میں برقی ہو، شروع ہو جائیں تو چوری کو مسجد کی جگہ سے گاہ مسجدوں کو چھوٹا فائدہ مرس کامل وہ ہے جو تمام شرعی حقوق و معاملات میں درست ہو، خود تجارتی ہوں یا گھر بیٹو، پنوں سے ہوں یا پر بوسے۔ عدل و انصاف میں کسی کی رو رعایت نہیں چاہتے۔ یہ فائدہ مکین و میزات کی مسادات کے بعد در سحنو فرمانے سے حاصل ہوا۔

اعتراضات

ایساں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں پہلے ذہن کیا ولا تنقصوا الکیں واقعہ میں میں ناپ تول کی کمی سے عاقبت مرئی گئی جس سے معنوی طور پر یہ ثابت ہو گیا تھا کہ پورا ناپور۔ پورا تو پھر جدید اوفو الکیں (الم) کیوں فرمایا یہ معنا تکرار ہے اور تکرار بلا فائدہ ہے۔ اس کے بعد پھر فرمایا گیا در تنقصوا الکیں یہ کلام بعینہ پہلے اور دوسرے کلام کے مطابق ہے یہ بھی تکرار ہے۔ اس دہری تکرار کا کیا فائدہ ہے جواب تفسیر خازن نے اس کا جواب یہ دیا کہ چونکہ قوم واسے بہت عرصے سے بری طرح اس بدویاتی کے ظلم میں مبتلا تھے اس لئے یہ ن کو متنبہ کیا گیا کہ مدت دو۔ پھر ان کو امر کیا گیا کہ پورا دوسرے تکرار سے ان امر و نہی کی حیثیت بیان کی گئی اس تکرار نے

صفت میں عشق کی منڈی میں عرفان کی دکان بھانے والے سالک مستقیم پر واسطہ ہے نہ اسباب و کرام اور شریعت و طریقت کے ادبیات کے ادب و اعمال کے باطن پر پناہ قرار دینا کرے اور جس طرح قدم رکھنے کا حکم دیا جسے اسی طرح قدم رکھے ہر مومن پر خاص کر بندہ عارف پر اہستہ و سرار اور منکلمات دائمی شرط ہے۔ اور خاص ہے کہ بعد موت۔ ظاہر و باطن کے اعضاء و جید و رئیس کے حقوق رلی ابدی کو ادا کرے جب بندہ اس مرتبہ دیا نت پر پہنچتا ہے تب دنیا میں قبول و امت سے اور آخرت میں ثواب و انعام سے نوازا جاتا ہے اس کی موت بھی سعید نیات بھی سعید موتی ہے لیکن جب ملک ناسوتی میں حدر کرے مصطفیٰ شریعت میں مسکن بقاوت پھیلانے مات اسرار میں خیانت کئے حکم و تکرار سے بندہ محبت صمیمیت کو خوب کرنا چاہے تو پھرئی دلا کا، ملاں سن کرنا چاہتا ہے کہ تم خیرات اللہ میں رہا پھر چوئی تکرارے ہو شعیب بعثرت کہتی ہے کہ گھوڑے والی اہلکات کے یوم مذب کام پر خطہ اور اندیشہ سے۔ کہ تم درست نہ ہوئے تو دنیا میں حدر و عارف کے قانون مدونہ حداب یقینی مدودیت ہیں، اور دست در حوائی میں اور یوم آخرت میں انتقام اور عقاب کا عذاب دلی ہوگا۔ نہ فضل رب سے گاند معافی اور رمل جس ثقافت کی محبت بھی حشر بھی برکتی میں جتنی معرفت و درقرب زیادہ ہو تب سے اتنی ہی خوف الہی زیادہ ہوتا ہے۔ مردود پارگاہ کو بے خوفی کی نعمت موتی تارلی احام صاب کیئے یکساں ہیں بدیخت کھو بیخت سے اور خوش نصیب محفوظ رکھتا ہے و عودہ اذو البکیاں و البکیاں النفس و محسن الناس مدبر مدبر حیاتی۔ اس مفسدیت - اسے تائب دین کے رہنے والی یہی قوم پور کر و حیدر عشق و محبت کو اور طلب مشاہدات کی میزان کو انصاف شریعت سے اور حقوق ذات کو اس کی روحانی غذائیں و ضرورت عیدیت کی چیزیں پوری دو زمین قالب میں سادسق و گن و درست و دامت حیانت و خباثت نہ پھیلے پھر دو۔

بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا

برکت اللہ کی انجلی سے ہے تمہارے اگر ہو تم ایمان دارے اور ایمان
اللہ کا دیا جو پکارے دو تمہارے پئے بہت ہے اگر نہیں یقین ہو اور میں

إِنَّا عَلَيْكُمْ بَحْفِظٌ ۖ قَوْلُ شُعَيْبٍ أَصْلُوتٌ

ہوں میں پر سے کاغذ
سب بولے سے شعیب یہ تمہارا جہاز حکم راجی
کچھ تم پر نگہبان نہیں جو سے سے شعیب کی تمہاری منزل قہیں

تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ

تو کہہ کر کہ چھوڑ دیں ہم اسی کو کہ عبادت کرنے سے باپ و داد ہمارے یا یہ کہ
یہ حکم دیتی ہے کہ ہم اپنے باپ دادا کے خدوایں کو چھوڑ دیں

فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ

کریم! ہم لوگوں نے جو چاہیں ہم بیشک تم ہی بہتہ و گئے ہو نیک ہیں و رلاق
! اپنے مال میں جو چاہیں نہ کریں ہاں ہی تمہیں بڑے عقلمند نیک ہیں! ہو

تعلق

آیات کا پھل آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیات میں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم
کا کہی بد اعمالی بدویانہی و نبوی حرص و ہوس کا ذکر ہوا اب حضرت شعیب علیہ السلام کی سلامی تیج و کجی
کا ذکر ہے کہ اسے لوگو حرص و ہوس سے پوری نہیں پڑتی برکت تو رب کی خیر سے ہوتی ہے دوسرا تعلق پھل آیات
میں پس قوموں کی مخالفت انبیاء کا ذکر تھا کہ نبیاء کریم کی مشفقانہ پیاری تبلیغ کا کس طرح مقابلہ کیا۔ اب
حضرت شعیب کی قوم کی مخالفت کا ذکر ہے۔ یہ سب اسی سلسلے کی کڑی ہے تیسرا تعلق پھل آیتوں میں اشارۃً ثابت کیا
یہ تھا کہ نبیاء کریم علیہم السلام نہایت حلیم کریم مشفق ہوتے ہیں اب فرمایا جا رہے ہیں کہ کفار دیگر صفات انبیاء کے منکر
ہونے کے ساتھ اس صفت کے بھی درپردہ منکر ہیں اسی لئے ازراہ ذوق و انکار و استفہام ایسی گفتگو کرتے ہیں۔

تفسیر نحوی

یہ کبر بقیہ یعنی ابقاء باب افعال کا مصدر متعدی سدوم یہ کہ بقیہ یعنی باقی اسم فاعل ہوم یہ کہ بروزن
فعلین مبالغہ کا صیغہ ہے مراد ہے حاصل نفع مضاف ہے بطرف لفظ مشرکب اضافی مبتدا ہے خبر یعنی دنیوی
فائدہ مند یعنی عزت کی روزی لفظ حیر بروزن تیج مصدر ہے یعنی مفتوں کم اسم لام نفع کا ہے کم ضمیر کا مرجع قوم
شعیب علیہ السلام۔ ان حروف شرط ہے جزاء مقدم کی بعض نے فرمایا کہ شرط مقدم ہے اس کی جزاء فاعل ضیاع علیہ پوشیدہ
یعنی گروہ مومن جو تو اللہ کی عطا پر راضی ہو۔ گنہگار فعل تامہ نہیں بلکہ ناقصہ ہے اس کا کم پوشیدہ ہے یعنی تم مومنین میں سے ہمارے رسول ہے
ای عمل شرطیہ فائدہ کہ خبر ہو کہ تا کہ نہ کہ جہت و از سر ہمہ یا فاعل و نائبین مناسب ہو سکتی ہیں ان فیہ بصیرت و متکرم مرفوع مفصل
اسم مہمک علیہ بار و معنی میں یا معنی چند ہر صیر حاضر مجر و متکمل کامر من قوم سے بھیند یا بارہ زب سے خفیل معنی عا لفظ معنی ذمہ دار ہے یعنی
اسی لفظ ہی مناسب فائدہ سحیث تقدیرت تاخرت تا تدریج مقابعتا کہ اگر اذ ان تفعل فی منہ یا ما نہ عا کہ
قوم شعیب کا جواباً قول ہے یا نہ یہ شعیب ان کی طرف معوث نبی کا اسم پاک ہے امیرہ استفہام انکاری۔ لفظ صلوۃ

انے کی توفیق ہی نہ ملے گی کہ تم حرام چھوڑ حلال کا ڈیرہ یا یہ تفسیر ہے کہ گرم میری ان باتوں کو تسلیم کرتے ہو تو بتھری
دولت تمہارے سے خیر ہوگی۔ اور اللہ اس کو یہی بقا عطا فرماتے گا کہ تم سے ختم نہ ہو سکے گی۔ ورنہ یہی دولت تمہارے
دل کا سرور دنیا کا غمور آخرت کا ندرین کر رہا ہے سب غمور ہوگی ہذا فصل یعنی زیادتی کے غالب و نحو برکت کی حائض
مانگو۔ لفظ بقیۃ یزید بن نعیمۃ معقول مستقبل کے معنی میں سے ورنہ اضافت نشر یعنی ہے۔ جیسے نازقہ امیر بیت اللہ اور
یا انصاف فاعل ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کو باقی رکھنے والا ہے۔ جیسا کہ ایک جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے نفعۃ نفا ورو
ذہنۃ مضافات اللہ عام سود کو مٹا ہے۔ صدقات حلال کو پرورش فرماتا ہے بقیۃ اللہ کی نصیر بقیۃ اللہ اور اخلاص اللہ
بھی کی گئی ہے یہ قرآن ہے کہ حرم روز کی تین نعمتوں اور حلال روزی کے تین حادے صاحب روزی کو پہنچتے ہیں مہ حرام
روزی میں برکت نہیں ہوتی مہ حرام روزی بھی جنسوں میں خراج نہیں ہوتی حرام کے راستہ میں ہی جاتی ہے مہ حرام روزی
معید نہیں ہوتی طرح طرح کی بیماریوں سے صاحب دولت کو کھانا برتنا نصیب میں ہوتی ڈاکٹر لوگ پر سیزر پر ہیزر نہ
چلے ہاتے ہیں۔ ڈاکٹر۔ دکیل اور دیگر لوگ اس دولت سے غزے رہتے ہیں اور خود دولت والا پر ہیزی کھانے بچے ساگ
کھا کھا کر اور چار پائی پر پست نہیں پڑے پڑے مر جاتا ہے۔ حلال روزی میں اس کے برعکس تیوں فائدے ہیں۔ میں نے
دیکھا کہ دو عملوں کی وجہ سے مسلمان دو معیبتوں سے بچا رہتا ہے مہ اللہ تعالیٰ کی قطری یعنی نازما جماعت کی صف میں پانندی
سے نگر ہے والا دنیا کی ساری قطاروں سے بچے گا جو اللہ تعالیٰ کی اس قطار سے بچے گئے مہ وہ دنیا کی قطاروں میں دھکے
کھانا نظر نہ آئے گا کہ کبھی تل کے لئے کبھی آئے ہینی کے لئے کبھی سیمینٹ وغیرہ کسے۔ قطار نہیں ملے پھرے گا گرم
پچھلے دل عرب خدا عشق مصلیٰ سے اللہ کی قطار میں لگیں تو ہمارے سامنے ملک سے دیکھا کہ انہیں معیبتیں دور جو جائیں
مہ اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے موت ایک پرہیز کو مضبوط پکڑنے والا کسی موقع پر پھسلنے والا۔ دنیا کے ماتی پر ہیزوں
سے بچ جاتا ہے۔ جو حرام سے مکمل پرہیز کرے گا رب تعالیٰ اس کو حلال سے پرہیز نہ ہونے دے گا۔ حلال روزی کے پرہیز
میں وہی مبتلا ہوتا ہے جو حرام سے پرہیز نہ کرے۔ جس طرح ناممکن ہے کہ بیک وقت رات و دن جمع ہوں نور و ظلمت اکٹھے
ہوں اسی طرح ناممکن ہے بیک بندہ مومن جو نیک صفا میں کھڑا ہوتا مہ پھر دنیا کی قطاروں میں دھکے کھانا ایک جیسے ہیں
حرام و حلال فضا میں جمع ہوں۔ چونکہ حلال روزی ان ہی دنیا و آخرت کی معیبتوں سے بچاتی ہے اس لئے اس کو حضرت
عصیہ نے حیز عظم فرمایا کہ اسے میری قوم یہ ہی تمہارے لئے حقیقتہً خیر ہے بشرطیکہ تم میری بتائی ہوئی شریعت پر ہر روز ایوان
لاؤ اور میں نہیں ہوں تم پر ہر وقت محافظ میں نے تم کو تبلیغ بہت صاف صاف کر دی چھابڑا کھادیا۔ آخندہ تم خود کھڑا

من آنچه شرط بلای است، تو میگویم + تو خواہ از محکم پند گیر و خواہ مسلال

نقطۃ تبلیغ بنی کا لہجہ کو حکم عا مجھ کو کفار سے جہاں کا حکم نہیں نیال رہے کہ نبیاء کرم و قسم کے گرد میں منقسم ہونے میں۔
مہ جن کو کفار سے جنگ کا حکم ملا تو منی داؤد و سلیمان علیہم السلام مہ جن کو معرف تبلیغ کا حکم ملا جیسے حضرت یونس۔ مولا ابراہیم

وہ مراد ہے جس میں بعض نے وظائف مزدور لئے ہیں بعض کے نزدیک صلاحت جمع ہے اسل سے مراد یا درجہ رہا رہیں یا غلوں کا خریدنا نہ بیچنا یا جو ڈگھٹانا بڑھانا یا یہاں حلیم کے معنی نرم دل ہیں۔ رشید رشذ سے بنائیں اس کے معنی ہیں لائق کھار میں نے شعیب علیہ السلام کی دونوں باتوں کا جواب ایسی طرح دیا کہ دین کا معاملہ محض تعقید کا ہے لہذا ہم باپ و پورا کی تعقید نہیں چھوڑ سکتے اور دنیا کا معاملہ محض عقل پر ہے لہذا وہ ہم اپنی عقل کے مطابق درست کر رہے ہیں کہ ہمارا حق حیر ہے جس طرح چاہیں پس جس طرح چاہیں دین سے کچھ حق نہیں تمہارا دین ہم کو کیوں روکتا ہے یہی نظریہ اسلم اور قانون الہی کے خلاف ہے۔ انبیاء و کرام نے، اگر اسی باطل نظریہ کو ختم کیا نہ دین محض تعقید کا نام ہے نہ دنیا فقط عقل سے چل سکتی ہے۔ حلیم درشید میں تین تفسیریں ہیں ایک وہ جو ہم نے بیان کی دوسری یہ کہ بے شک تم نئی قوم میں ہم درتید ہو گئے ہم تم کو کیا سمجھتے ہیں۔ تیسری یہ کہ ہم تم کو حلیم درشید سمجھتے تھے تب تم کو کیا ہو گیا جو ایسی ہلکی ہلکی باتیں کرنے لگے۔ مقصد کلام یہ ہے کہ جب حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ اسے میری قوم زیادہ کی موس مت جو نفع تمہارے سے اللہ عطا رہتے اور دے دیا کہ اس کا مال عیوہ کہہ کے جو بانی بچے اس کو اللہ کی طرف سے حلال و طیب سقہری روزی جاو اور وہی تمہارے لئے خیر و برکت ہے۔ اگر تم مومن بن جاؤ یا اگر تم مومن ہو تو اسی اللہ کی عطا پر راضی رہو۔ اور یہ معادلت کی صفائی، یاد رکھو اللہ کو دوسرے کا شریک مان کر اس کی عبادت ٹھیک ٹھاک ناپ تول میری وجہ سے یا محمد کو دکھانے کے لئے یا میری شراعت کی لئے مت کرو۔ میں تم پر ہر وقت عائد نہیں بلکہ اللہ کی رضا کے لئے کرو دہی تم پر حلیف ہے نہ لوگوں کے دکھانے کے لئے کرو نہ ان کو دکھانے کا نہ بغضب جو آپا قوم نے بت گستاخی سے آپ کا لفظ نام سے کر پھارتے ہوئے کہا اسے شعیب تمہاری باتیں یا مبادین تم کو یہ حکم دیتا ہے کہ تمہارے منہ کرنے سے ہم چھوڑ دیں اپنے باپ دادا کا دین یا ہم اپنے مالوں کی اپنی مرضی سے خرید و فروخت کرنا چھوڑ دیں ایک تفسیر کے مطابق۔ اسے شعیب تمہاری نافرمانی کو یہ حکم دیتی ہے کہ ہمارے مالوں کو تم اپنی مرضی سے بکواؤ یعنی مال ہمارا ہو اس میں مرضی تم اپنی چلاؤ۔ تم تو بڑے حلیم غریبوں کے حیر خواہ اور کچھ کرنا ہی عقل والے بنے پھرتے ہو۔

فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے پہلا قندہ دین و ایمان کے تمام کاموں میں غار انفس سے اور سب سے زیادہ اہم عبادت نماز ہی ہے گویا کہ نماز راہ الاسلام ہے۔ دوسرے مفسرین کے نزدیک صلوٰۃ سے مزد دین ہے۔ جیسے کہ شریعت میں سرول کر پورا جسم مراد لیا جاسکتا ہے کیونکہ سر، دست، اہم ہے۔ اسی طرح غار جو فکر پورا دین مراد لیا جاسکتا ہے۔ اور جس طرح سرکٹ جلتے تو جسم مردہ بیکار ہو جاتا ہے اسی طرح اگر نماز چھوڑ دی جلتے تو باقی اعمال ٹھیک نہیں رہتے۔ یہ فائدہ اصلوگنٹ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نمازیوں کا ملق و نا کفر کا طریقہ ہے۔ اور بیماری آج کے فسق و فاجر اور خدا سے غافل لوگوں سے شروع نہیں ہوتی بلکہ آج سے بزرگوں سال پہلے سے ہے۔ یہ نئی روشنی نہیں بلکہ پرانے ظلمت و اندھیرا ہے۔ ہر کام و فاسق غازیوں کو صرف اس سے طعن کرتا

کرتبے کہ رہ گھبراہٹ کہ یہ ہم کو بڑیوں سے روکے۔ اور ہماری آردی اور خود مختار ہے راہ روی کے لئے رہبر بن جاتے۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے اور بددیانت انسانوں کو متقی پر ہر گز غلط مومن تک نہ کہیں بھانا اس کی دینوری نازی۔ حدت مفید مذاق متی رہتی ہیں یہ سبق و فائدہ جنتہ اللہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی عبارت صرف فائدہ روزے کا نام ہی نہیں اور یہ تعالیٰ کی فرمانبرداری صرف مسجدوں میں محدود رہی سے ہی نہیں ممکن ہو جاتی بلکہ ہر شعبہ میں سب کی حاکمیت تسلیم کرتے ہوئے اسی کے احکام و قوانین کو زندگی کا سرمایہ بنایا جاسکے۔ کچھ ہمارے معاشرے کا کٹن خط طریقہ ہو گیا ہے کہ بیوقوف مسلمانوں نے اسلام کو صرف مسجدوں تک محدود کر لیا اور قرآن مجید کو صرف الفاظ گردانی تک ہی جانا اور عوام نے اسلام کی پوری خدمت صرف اس کو سمجھ لیا کہ بچوں کو مسجدوں سے قرآن کریم کے حفاظ پڑھوائیے بس حق اسلام اور ہو گیا قانون ہے تو کافرانہ معاشرہ ہے تو ظالمانہ دم و روح ہے تو حندوارہ شکل و صورت ہے تو یہودیاد کھانا پینا ہے تو جالوہانہ یہی غلطی بیماریاں عذاب ہی کا باعث ہوتی ہیں ان سے مسلمانوں کو بچنا پاتے یہ سبق اور فائدہ عین اللہ تعالیٰ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ سلال رزق میں برکت ہے حرام میں سے برکتی دیکھو بکری دو بچے دیتی ہے اور بکریاں ہزاروں کی تعداد میں روزانہ ذبح ہوتی ہیں کتب سوزیا کوئی نہیں مگر دسیا کے ہر گوشے میں ریڈ بکریوں کے دیکھے جاتے ہیں کیتوں کے نیس سو روں کے شاؤناوریہ فائدہ خیر نگہ فرماتے سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ توبہ کی نیت سے اچھے الفاظ بولنے بھی کفر ہیں۔ دیکھو علیم درشید اچھے لفظ ہیں مگر کفار نے حضرت شعیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے میت ذوق کئے تو یہی کفر بن گیا۔ اسی سے نعت گو شعرا کو نیت خیر پہنچتے کہ خواب بقدر نیت ملتا ہے یہ فائدہ علیم الرشید کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا چھٹا فائدہ اللہ رسول کی تعریف کرنے کے لئے عقیدے کی درستی شرط اذی ہے۔ دین والوں نے شعیب علیہ السلام کو علیم درشید کجا مکران کے مسکین فقیر غلط رکھ تو ان کو یہی کی تعریف مفید ہوئی یہ فائدہ علیم درشید کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو نعمتیں غیر مسلم لکھتے ہیں مثلاً عند شاعروں سنو یا جو نعمتیں مرزا غلام قادیانی نے لکھیں اس پر ان کو کوئی قوت نہیں۔ اسی طرح بد عمل شعراء جو نعمتیں محض فن کاری چمکانے پیسے کمانے کے لئے لکھ لیتے ہیں وہ باعث ثواب نہیں۔ جو بی کی ذات، ہمہ ہے تو اس ذات کی نعت بھی اہم ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا عین اللہ تعالیٰ کی تعریف میں یعنی یہ حلال نفع جائز منافع تم کو تب مفید ہے جب تم مومن بنو فقیر اور خیر ہونے کے لئے ایمان کی شرط کیوں لگائی گئی جائز منافع تو کفار کو بھی مفید ہے۔ دنیا میں اس حیران کہ ناموری ہوگی جس سے تجارت خوب چمکے گی آخرت میں اس طرح کہ بددیانتی کا عذاب نہ ہوگا لہذا یہ شرط بے فائدہ ہے جواب اس کے وجوب ہیں ایک تو وہی جو ہم نے تفسیر میں دیا کہ ان کفر۔ ایک تفسیر کے مطابق شرط مؤخر نہیں اور اس کی جزا پہلا جلد جتنا اور خبر نہیں

یا صرف نیز نگم نہیں بلکہ یہ شرط مقدم ہے اور اس کی جزا پوشیدہ ہے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** حب تو کوئی اعتراض
 یہی دوسرے جواب امام بن عبد اللہ دروازے نے دیا کہ خیر سے مراد صرف ذہنی فائدہ نہیں بلکہ رزق کی بقا۔ دیوی برکات
 توفیق خیر۔ اور اخروی ثواب سب کو جامع ہے۔ جو ایمان لانے سے زیادہ ظاہر ہوگا کہ یہ فی چمک بھی نمایاں ہوگی
 آخرت کے عذاب عقاب سب سے مصطفیٰ مومن ہوگی۔ درکار کو یہ فائدہ نہیں کہ جب اس کو دنیا و آخرت انجاء کار
 عذاب کفر ہونا ہی ہے تو لو حیت عذاب کے تبدیل ہونے سے کیا فرق پڑے گا۔ جب عذاب ہی ہے تو کیا کفر کا کیا
 بددیانتی کا مذہب کے لئے ایک فائدہ تو ثب ہے جب بالکل عذاب حتم ہو۔ اور اس کے لئے ایمان شرط ہے۔
 ایک جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تم میری نصیحت کو مانو ایمان یعنی تسلیم ہو دو دوسرا اعتراض یہاں درج کیا دے
 تعقل یہ جلد مشہور ہے اور حرف عطف آؤ ہے معطوف علیہ تشریف ہے۔ تو معنی یہ ہو کہ اسے شعیب تمہاری نماز تم کو یہ
 حکم دیتی ہے کہ ہم تلوں کو چھوڑ دیں، در یہ حکم دیتی ہے کہ ہم کریں، پنے مالوں میں جو ہم چاہیں اس سے لالہم ہو کہ
 مالے برائی کا حکم دیا جواب معسرین نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اذ میں واقع ہے اور عطف متحرک پر نہیں بلکہ
 یہ متحرک ہے ان مصدر یہ نے تفعیل کو یعنی مصدر بنا کر معطوف بہ کے وجہ سے میں کر دیا ہے۔ اور معنی اس میں ہے کہ اسے
 شعیب تم کو تمہاری نماز یہ حکم دیتی ہے کہ ہم تلوں کی عبادت کو چھوڑ دیں اور اپنے مالوں میں اپنی من مانی کرنا چھوڑ دیں۔ لہذا
 اعتراض حتم ہو گیا کیونکہ ب معطوف علیہ معطوف دونوں ایک نشروٹ کے تحت ہو گئے۔ بعض ایک در تشریف تعلق مقدر
 مانا ہے۔ بعض نے دیا کہ یہ فعل ان تفعیل مع مکمل نہیں بلکہ ان تفعیل واحد مذکر کی ضرب سے اور مطلب ہے ہمارے
 مالوں میں تم چوپا ہو کر۔ ہر حال اعتراض کسی صورت نہیں پڑتا۔

تفسیر صوفیانہ

تَفَيْتَهُ اللہ تعالیٰ تم کو بھی بھرتا ہی نہیں۔ تناعت کے گوشہ تنہا ہی میں بیٹھو صبر کی دکان کھول کر شکر کے
 سوردے رکھو اعمال صالحہ عرفان کاملہ کی نعمتوں سے ہزار قبالب مجاؤ پھر جان لو گے کہ بقیہ اندر غیر شکر کے قرب
 کا بقیہ وصال انوار کا سچ نفع اولیاء قدس کی کرامات منیہ کا ذخیرہ درجست رفیع کا سرمایہ ماس امال ہی خیر دنیا جہاں
 جہن طریقوں سے تم دوست جمع کرنا پڑتے ہو وہ فساد اعمال ہے جو عذاب نار ہے اگر تم شعیب بصیرت کے
 بتائے ہوئے اسرار فیسیہ پر ایمان لاتے ہو تب ہر عمل خیر ہے درہ ہر کام فساد شر ہے۔ جب تک تم ناصح اسرار کی بات نہ
 مانو گے اس وقت تک شرک جنی کے پردوں میں افکار باطلہ کے حجابوں میں حق سے محجوب رہو گے مال غلبت کی تجر
 میں اپنے وقت غلیظ ضائع کرتے رہو گے یہ حیات عارضی طلب معاش میں بہرہ دکر لے کے لئے نہیں ہے بلکہ مقام
 سفید سے روایت ملو یہ تک پہنچنے کے لئے ہی زندگی ملے نفس امارہ خواص جیمیہ سکھاتا ہے۔ ضربت کسابت
 انسانیت عطا فرماتی ہے تصوف کی وادی سے کمال روح و روانی قلب حاصل ہوتی جب بندہ صدق در سے شہراہ

شرع کو چڑھ کر حقیقت پر گامزن ہونا ہے تو میں حفاظت جہاں میں آجاتا ہے پھر کسی حفاظت کی ضرورت نہیں رہتی
لیکن ظلم و ستم کے انتہائی گہرے غار میں گرنے والے کی حفاظت کون کرتا ہے۔ پچاسنے والا بھی کہہ دیتا ہے دنیا
عینکہ محضہ میں تمہاری حفاظت نہیں کر سکتا نہ ہر وقت تم کو سمجھانے کی ذمہ داری قبول کر سکتا ہوں میرا
کام بھی تھا درس بصیرت سے بصارت کو بگانا تھا۔ تم نہیں مانتے لہذا میں ذمہ دار نہیں قانون شعیب صدقہ
مخبرہ ن تفرغہ صائیندہ . قوما ذلک تلحق فی کثرتہا بشئ بدیع زکات الخیر سبہ تزیینہ جب شعیب
بصیرت سے لگا کہ اسے قائب مدین میں رہنے والا جو سعادتمند برکات رب العزت میں اور کمالات در بدر احدیت میں تملک
کئے باقی ہیں وہی خیر ہیں ان تجاہلات فانیہ سے تو مدین قائب والے ہوئے اسے بصیرت فخریہ کیا تیری رخصت اور عہد
جو چاہے عقل و جوس سے ورا ہے۔ مجھ کو اس بات کا حکم دیتی ہے کہ ہم اس پریش کو چھوڑ دیں جو ہمارے بت پرست باپ
وہا کرتے رہے یعنی نفس امارہ حوسب کفریات و عواشی کا باپ دلا ہے بت خواہشات اور منہ حوسب و جوس کا پوتا چکاری
سے اسی کے حکم اور اس کی عقل میں دماغ و عقایات شیطانیہ حوسب و جوس کی نجاستوں سے طرٹ ہوتے اور بد باطنی سے
ذلت کو حوسب۔ خیانت کو مات داری۔ دولت مانی کو خزانہ باقی بچنے لگے حیات دنیا کے جمیلوں میں جب تک مشغول
رہتے تب تک عیش و عشرت کو ہی مقصد دنیا سمجھتے ہیں مگر موت کی کڑواہٹ سب لذتوں کو ختم کر دیتی ہے۔ تمام
کشتیاں لٹ جاتی ہیں باقی مدت ذکر خدا و غفلت معطلی کا خزانہ ہے موت سے پیسے بد نصبت کو کچھ نہیں آتی اور کتنا
ہے کہ اعضاء ظاہری میرے غلام ہیں ان کے اعمال میری دولت اور میرے مال ہیں۔ ہم اپنے مال میں جو چاہیں کریں
میر خود پرست اور دولت کا پیری اسی خیاں غلام میں مبتلا ہے وہ نہیں جانتا کہ ہر چیز کسی اور ہی ذات کی امانت سے
ملک کائنات ملکیت خارجی تو عطا فرمادیتا ہے مگر اس ملکیت سے ناجائز فائدہ اور ظلم کی اجازت نہیں دیتا۔ ذات یک
بل جہدہ کو کسی نے دنیا میں دیکھا ہیں مگر منشا اسی کا پورا ہوتا ہے ہر طرف قانون اسی کا جاری و ساری ہے۔ طلبہ
تادمہ اسی کا ہے بندوں کے پاس یہ سب غنائیں اور قوتیں دوستیں چند روزہ ہیں چشم بصیرت ویدہ بصارت کو رہتی
بھی تہ تہی ہے مگر کچھ نصیحت و عبرت کے بچتے انسانوں طعن دراز کرتے ہوتے کہتے ہیں کہ کیا تو ہی سارے
قائب ناسوتی میں علم اور بردباری والا اور علم و نیابت و ہدایت والا رہ گیا ہے۔ یہ گفتگو گرچہ بطور طعن کی جاتی ہے
مگر اہل حقیقت جانتے ہیں کہ واقعی شعیب بصیرت حلیم و رطید ہے۔ سب تو لوں پر اس کا غلبہ ہے۔ مگر یہ حقیقت
کس سے پوشیدہ ہے کہ شریعت اسلام جتنی آسان ہے راہ تصوف اتنی ہی مشکل ہے۔ اس پر پہن اختیار کے طے برداشت
کرنا ہر ایک کا کام نہیں دعائیں البیان۔ ابن عربی

اس کا کافی ہے اور من جہا اپنے مجرور سے مل کر اس نعل پوشیدہ کا متعلق اول ہے میں ابتداء مکانی یا زمانی کیسے
بعید یا وزائد حرف جہا اپنے مجرور سے مل کر متعلق دوم ہے کان پوشیدہ کا بعید مروزن فعل مبالغہ کا ظرف زمانی
یا مکانی ہے۔

تفسیر عالمانہ

قَدْ يَعْلَمُ أَذْنُكَ إِنَّ كُنْتُ عَلَى تَبَتُّ مِنْ رُفٍّ وَرُفٍّ مَثَلُ رُفٍّ حَسَنًا وَمَثَلُ رُفٍّ
أَخْبَرَكَ كَرَمِي مَا نَهَكَهُ عَمَّ رَأَيْتُمَا إِلَّا الْأَصْدَ مَا اسْتَطَعْتُ وَقَدْ تَوَهَّيْتُ لِجَاهَتِهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْ وَهَذَا

روایا حضرت شعیب نے اے میری قوم تمہاری باتیں سن میں سمجھ لیں کہ میرے پاس ہے، درمیری نصیحتوں کے بارے تم کو
شک ہے میں تمہارا شک بجز اس کے کس طرح دور کر سکتا ہوں کہ تم خود غور کر کے مجھ کو رستے دو اور خبر دو، اگر میں واقعی
اپنے رب تعالیٰ کی طرف سے ظاہر روشنی یعنی نبوت کے ساتھ ہوں، خدا اس نے مجھ کو ہی شاگرد اس وعظ کرنے کی وحی فرمائی
سوچو اور اس بی اللہ کریم نے مجھ کو اپنے پاس سے بلا محنت و مزدوری رزق حسن یعنی مال دولت دے رکھا ہے جس میں
سلیم کا رزق بھی دیا ہے تم اسے قوم والو دیکھتے ہو کہ اس رب نے مجھ کو کتنا رزق حسن یعنی مال دولت دے رکھا ہے جس میں
حرام کا شائبہ بھی نہیں، روایات سے ثابت ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام بہت امیر آدمی تھے چھ پیغمبران کرام بہت
مالدار تھے مگر ابراہیم علیہ السلام، شعیب علیہ السلام، داؤد علیہ السلام، یوسف علیہ السلام، سلیمان علیہ السلام
مگر حضرت دی، مقررین ان کی نبوت میں نخلات ہے۔ سوچو کہ آخر میں ہے اس بنواد و کریم کے کہنے سے تبیغ کیوں
ہے کروں ورجو چیز تم کو تیار کر رہی ہے ہلاکت کے قریب ہے جا رہی ہے میں اس سے تم کو کیوں نہ روکوں۔ میرے دور
مجھے پہلے تمام انبیاء کرام کی محنت کا مقصد یہی ہوا کرتا ہے۔ تم باوجود اپنے تمام جوہر و فلسفوں ہنرمندیوں عقلوں کے
علم نبی کے سامنے مثل نادان بچوں کے ہو۔ اپنی سمجھ بوجھ کے ذریعے برا بیوں تباہیوں سے نہیں بچ سکتے کوئی عقل والا
بھی نہیں بچا سکتا جب تم کو بچانے کا تو دامن نبی ہی بچاتے گا جن برائیوں سے میں تم کو بچانا چاہتا ہوں۔ اور چاہتا ہوں
تم ہر آجاؤ میں رہو بھی نہیں کر سکتا کہ خدا ان ہی برائیوں کی طرف لگ جاؤں۔ اس طرح کہ تم تو بچ جاؤ اور میں وہی
بوسے کام کہے لگ جاؤں وہ تمہارے مخالفت کام کرنے لگ جاؤں یا اس طرح کہ تم کو نصیحت کرنے سے پیچھے ہٹ
جاؤں یا اس طرح کہ میرے دل میں کوئی لاپرواہی ہو نہ میرے دل میں یہ طعنیں نہ ٹکوسا کہ وہ اس طرح کا کاروبار شروع کر دوں اور تمہاری تباہی
تجارت پر خود قابض ہوں کیا تم نے کبھی مجھ کو میری ساری زندگی میں اس قسم کی بددیانتی کہتے دیکھا ہے میں ایسا
وعظ نہیں کہ صرف زبانی وعظ کروں عمل نہ کروں۔ روایت میں آتا ہے کہ رب تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا
اے ابن مریم پہلے خود کو وعظ کر پھر لوگوں کو۔ ورنہ وعظ چھوڑ دے (روح البیان) درجب اے قوم مدین و یوم جانتے
ہو دیکھتے ہو کہ میرا عمل دقوں پر رہے تو کچھ لو کہ ان آیتوں میں فقط یہی چاہت ہوں کہ اصلاح ہو۔ ورنہ
میں ارادہ کرتا میں مگر طاقت کے مطابق اصلاح دیتی، معاشرہ کا یہ نہیں، ارادہ کرتا ہوں میں مگر اس درستی کی جو مجھ

کھڑا کرتا ہے۔ ما استطعت کا یہ مصدر یہ ہے یا موصولہ۔ اعلیٰ حضرت کے ترجمے میں ماضی سے جس سے کھڑا
 میں یہ وہ چند دہشت کا اظہار ہوتا ہے۔ بعض نے ماضیہ کو ظرف کی جگہ مانا ہے۔ تب مطلب یہ ہو گا کہ جب
 تک میں تم میں رہوں گا اصلاح دورستی کے سبق بن دیتا رہوں گا خود تم کو نصیحتی ہو یا ناراض۔ یہ سنا سعدی نے فرمایا
 شعر
 بگو آنچه دانی سخن سودمند / در هیچ کس رنیا بدہند

دور یہ تو نیش مجھ کو موت میرے رہنے سے خطا کی ہے ہنر میں کسی علم سے ڈرتا میں بلکہ غلبہ تو کائنات کی ذات کریم پر میں
 نے مجھ کو یہ کہہ اس سے کہ وہ قادر ہے ہر مقدور پر، وہ ماسواۃ جزا میں میرے کچھ نہیں بھیج سکتے تم کو فی اولاد یاں
 پر بعد وہ ہو گا کہ اس طرح کے طعن و تمسخر کرتے ہو۔ مجھ کو نہ مال پر بھروسہ ہے نہ اولاد پر۔ اسی پر توکل ہے۔ علیٰ کو مقدمہ ہے
 سے صبر کا فائدہ ہوا۔ بدیں وجہ میں اپنے سامنے کام کا ج معاطات اپنی ذات و صفات کو اسی رب کریم کی طرف لوٹتا ہوا

بات میں ہی کا سہارہ ہو یا جو کچھ میں تم کو تبلیغ کر رہا ہوں سب اسی سے پونچھ کر ہے میں نے اس پر بعد و سر کی
 تم مجھ پر بھروسہ یعنی احمق و کمروں میں تم کو غلط رہ نہیں ڈاں رہا۔ میری پکی بات تک ہے، اور تم مجھ تک پہنچنے میرے قریب آنے
 کی کوشش و ہمت کرو۔ میں تم کو کسی اچھائی کا حکم دے رہا ہوں جس کا اپنے آپ کو کافی ہمت سے پاؤ گے جو تے ہوں
 کہ بات نہ ہے حضرت شعیب کے اس خلقی و خلق کی ختم سے حکم میں بلاغت کے دریا بہا دیتے۔ مینہ دھارت دیا کہ علم ہدایت

عقل۔ دین۔ نبوت۔ لیاقت۔ مانت۔ لیسہ میرے ہی پاس ہے نہ قہر و ماکر بتایا کہ میں کوئی جھوٹا نہیں کہ تمہارا جب
 برداشت کروں۔ رزق حن و ماکر بتایا کہ روحانی رزق۔ جسمانی رزق۔ ذہنی رزق۔ خردی رزق۔ حلال رزق۔ مفید چیزیں
 برقیں۔ رشتیں تو سب مجھ کو دے دی گئیں میں تم مجھ سے جدا ہو کر یہ خزانے کہاں سے پاؤ گے یہ سب خزانے تو آستانہ
 نبوت سے ملے ہیں انہیں کہہ کر یہ بتایا کہ یہ نیشنل و تمام سے اس طعن کا جواب ہے جو تم نے حلیہ امر نیک کہہ کر دیا تھا و حق

میں حلیہ ہوں کہ رب تعالیٰ کے حکم کی تبلیغ نہایت علم و برداری سے کر رہا ہوں اور واقعی میں رشید ہوں کہ رب کی
 مانت کہہ کئے لینے کے لائق ہوں۔ تم نے تو حلیہ در عید کہہ کر یہ حلیہ کہہ کر شعیب تم حلیہ در عید ہو کہ تم کو بہت
 برستی سے منع کرتے ہو میں جو اب کہتا ہوں کہ چرکہ میں حلیہ در رشید ہوں اسی لئے تم کو منع کر رہا ہوں۔ اور کیوں نہ منع
 کروں کہ اس دلت پاکس نے مجھ کو اتنی نعمتوں سے نوازا نبوت و حق بھی رزق حلال دیا۔ یہاں یہ جو بپوشیدہ ہے

بجلا میں اس کا حکم کیوں نہ مانوں جو اتنی نعمتیں دے کر منعم کا حکم نہ مانے وہ تو فاقہ ہے۔ نئی بات کے بعد ہی دہانے
 میں یہ فائدہ ہو گا کہ جو تم کو رہے مردہ میں نہ کروں گا۔ اگر یہاں حرفت عن ہوتا مطلب۔ مٹ ہوتا۔ مقصد کلام یہ کہ اسے
 مدین والو مجھ کو راستہ دو کہ جب مجھ کو دنیا و آخرت کی روحانی جسمانی اتنی دولتیں ملی ہیں تو کیا میرے پاس کوئی گنجائش
 قی رہ گئی ہے کہ میں جب تم سے کے حکم کی تم کو تسلیم نہ کروں۔ لہذا تم میرے قول و عمل سے مت فر ہو کر بدینا حق سے باز

جاؤ اور پھر دیکھتے کہ جس راہ سعادت پر میں نے تم کو چلایا ہے تک بھی اس میں تم سے نیچے نہ رہوں گا لہذا اب تم بھی

قائدے

اس نیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ فائدہ عدل و درستی سے صرف جسم کو ہی فائدہ نہیں پہنچتا۔

بلکہ درحالی، یعنی ہر طرح و ذرہ حاصل ہوتا ہے یہ فائدہ رزق کو من گھنے سے حاصل ہو دوسرا فائدہ حاصل

روزی وہ جس میں حرام کا شائبہ بھی نہ ہو سزا محکوم مال کو بے نقی حلال نہیں کر سکتا یہ فائدہ بھی بڑی حسد سے حاصل ہو

تیسرا فرقہ بنیاد کریم گنبد تو درکنار ارادہ گناہ سے بھی معذور ہیں۔ نہ وہ گنہ پروردگار پر فائدہ مانا پذیر کن ایک تفسیر سے حاصل

اور اب کچھ نبی و کرم کی طرف سے شیطان یا یحوس و مہچکے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے عرصہ میں ہی کہہ دیا تھا۔ یہ سچا ہی نہیں

حق عینہ فرشتہ ہے ایسی سیرے بندہ پر تعمیر کوئی دو میں چل سکتا اور نہ ہی ایسی دانہ سے۔ اے امیادہ

سے معصوم ہیں۔ شیطان کو خود بھی پتہ ہے کہ نیا گرام پر میر فریب میں چل سکتا۔ لہذا جو شخص یہ کہے کہ، مہیاداد کے ساتھ کہہ

سے یہ مکر کرتے ہیں وہ شیطان سے درمیان چوتھا فائدہ کوئی شخص جب تعالیٰ رحمت ہی کرم کی دستیابی کے لیے

قصہ چنانچہ اس سے استقامت کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی۔ یہ نامزد و نسبہ علم فرماتے سے حاصل ہوا

لہذا یہ جان رہے کہ اسے لڑو۔ میرا اٹھنا بکے ہاتھ میں ہے۔ وہ سارا میرے ہاتھ میں جڑا چاہیے۔ میں باب کا نشان م سب

میرے گناہوں کا پورا پورا علاج ہے۔ میری ہر بات میں اس کی ہدایت ہے۔ میری ہر بات میں اس کی ہدایت ہے۔ میری ہر بات میں اس کی ہدایت ہے۔

وَمِنْ رَّبِّكَ عَلَامٌ مُبِينٌ ۝۱۰۰

ہیں۔ یہاں پر اس کے بعد مرشد نقوی نے فرمایا کہ یہ سب کچھ سنا کر سچے اور فاضل کے ہونے پر حیران رہا ہے۔

[illegible]

اقتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں درج کیا دفعہ نوٹ ٹیپنگ پیسجہ ترکیب کوئی کے

عقبات سے غلط فہم متعلق ہے کان تمام پوشیدہ کے اور مرد و قوم کی حالت ہے۔ جیسا کہ تفسیر بخاری سے

شمارت جو یکہ لفظ قوم معنی جمع سے اور لفظ حوث ہے۔ کیونکہ اس کی تصغیر قویۃ آتی ہے تو رساں لفظ معید واحد اور مذکر

کیونکہ چاہیے تھا کہ یا سعید بن زید یا سعید بن

در جواب این پند حجاب میان حدک پوشیده و عمل حق و مافان خدمت قوم ربه استعدید بند عظیمه که علق قومت

تیسرے طبقہ کے لوگ ہیں۔ وہ بالکل واضح ہیں کہ ان کی تعلیم دوسرے طبقوں سے زیادہ ہے۔ لیکن ان کی تعلیم کا مقصد صرف اس لئے ہے کہ ان کو دوسرے طبقوں میں جگہ مل سکے۔

تفسیر میں دیا ہے کہ غلط فہم کہ غلط فہم در صورت سب سے کے یہاں سہل ہے۔ اسی طرح وہ مرچہ سہل ہے مگر

مطابق احادیث اور فاجبریں ملکہ پہ کی ہم جاری ہو گا کہ کسی کارکن صغیر کو کوئی ہم بی ای ہے کوئی ہم بی ای ہے کہ درجہ

سکون کے لئے کونساں بوجھ ہیرا کویم بوجھ بھگت میرا دیں سکون کے لئے کونساں بوجھ ہیرا کویم بوجھ بھگت میرا دیں

میں نے جیسا کہ بعض دفعہ انشاء کر اسکر ہے، نوبت بھول جاتی ہے، اتنی دفعہ کہ معلوم نہیں ہوتا کہ میں نے کیا کیا ہے۔

~~~~~





میں صرف یہ ارادہ کرتا ہوں کہ جب تک میری ہمت ہے اس وقت تک اپنی تمام تر طاقت سے قوم جدیدیت کی اصلاح کرتا رہوں۔ میری زندگی میری وقت میری طاقت میرا علم میری قوت میرا شعور اسی میں صرف ہو رہے ہیں وہاں ہر نفس کو قبولِ حُکْم کے لئے تزلزل و تھکوتِ اُملا سے کہ دوں۔ کیونکہ مادِ قیاس اہل اللہ خلق کے ساتھ اسبابِ دنیا کے لئے ہی نفع نہیں کرتے ان غوسِ قدسیہ کو دولت و ثروت و دنیا کی حقیقت کا علم ہوتا ہے ان کی شاہین نظروں میں دنیا کی تمام زیب و زینت محض کچرے کی کپڑی اور کوڑے کا ڈھیر ہوتی ہے قیاس و گدگد دنیا پر ستوں کی اس وقت مخالفت کرتے ہیں جب اہل دنیا شرکِ صفت اتباعِ شریعت سے علیحدہ ہوتے ہیں اور انہیں اولیٰ اسے کہلاتے ہیں اور اس کے گناہ منکر ہوتے ہیں ان کے خلاف ہی مصالحتِ شفقت ہے۔ اور اصلاح وہی کر سکتا ہے جو خود عامل ہو پے عمل عالم ہے علم صرفی کی نصیحت غلط و غلط ہے اگر مولا ہے۔ اہل دس صلاب بھیرت گناہ ہے کہ میری عقل میری نیت میں صرف اصلاح ہے مگر جس طرح میری قوت طاقت ہی ہے اسی طرح وہ کفر بھی ہے۔ *لَا تَهْنِئْ رِجْلُکَ فِی رِجْلِکَ غَیْثُ رِجْلُکَ رِجْلُکَ* یعنی نہ تھکے تیرے پاؤں تیرے پاؤں کی تھکوت تو خود تھکوت ہے۔ *لَا تَوَدُّ مَیْمَنُکَ فِی مَیْمَنُکَ* یعنی نہ چاہے تیرا ہاتھ تیرے ہاتھ کی تھکوت تو خود تھکوت ہے۔ میری یہ توفیق اور بارگاہِ قدس میں تمام اعضاء و رُحیہ و شعیبہ کو چھوڑ کر صرف مجھ کو کارِ خاںِ قدس کیسے چس لینا۔ اور داریت اختیار عطا فرماتا صرف خدا کے کرم کریم کی طرف سے ہے۔ میرا سکون و دولت و ثروت و عیش و آرام سے نہیں بلکہ اسی رب کائنات کے بھروسے پر ہے تم کو اس کے وعدوں پر شک ہے اور دنیا فانی پناز ہے کیونکہ وہ ابیست پر ہو مگر مجھ کو اسی کے وعدوں پر بھروسہ ہے میرا سب کچھ وہی ہے اسی کی طرف ہر رنج و راحت میں میں دوڑتا ہوں حُکْمِ توفیق میں رہتا ہوں رب کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ صوفیہ کے نزدیک توفیق حسن عنایت کا نام ہے جو خدا کی طرف سے بندے کو ملے۔ اور توکل یہ ہے کہ شدتِ فاقہ کے باوجود سبب کی طرف نظر اسٹے خالقِ کُباب کو دیکھے اطلاعِ غیب کے باوجود سکون لی محض رہے۔ اور اسے میری قوم کہیں میری مخالفت تم کو مجرم قرار نہ دے۔ در تم کو وہی فراق کا عذابِ ذمت کی آگ ہے جو دردِ روح کی قومِ قلبِ نفسانید اور قلبِ خود کی قومِ نفس یا ضمیر صالح کی قومِ صالح کو پہنچا اور لوط شعور کی قومِ ذمیر کی وادیِ قبر تو تم سے کچھ دور ہی نہیں نظرِ بصارت سے تو آتے ہاتھ دیکھتے ہو نگاہِ عورت سے بھی دیکھو۔ انسان کی جبلتِ طریقت ہے کہ جب کسی کو کسی امر سے تو انکار اور تکبر سامنے لاکر ابیست کا مظاہرہ کرتا ہے اور جب کسی قانونِ مذہب سے تو حرص و مہیت سامنے رکھتا ہے۔ صفاتِ نیطانی اور طبیعتِ انسانی کے لشکر و فوجیں ہیں۔ حلقِ توفیق کی طاعتِ معلوق کی طاعت سے زیادہ آسان ہے۔ طاعتِ معلوق میں ذلت ہے طاعتِ حق میں عزت و روحِ قلب۔ نفس کی تکمیل و جوارہ ہے جس میں عنایاتِ ازلیہ و باریات۔ بدیہ کی توفیق ملتی ہے وہ امر کا عامل نہیں کا ناجیزہ اور گناہ سے بچتا ہے۔ اور باطنی و حدود کی اطاعت کرتا ہے یہ اطاعت اس کو صفاتِ مخلوقیت کے طغات سے نکال کر صفاتِ انسانی کی طاعت کے انوار میں سے بان ہے لیکن جس کے چھوٹے نصیب میں شقاوت پڑتی تھی مگر وہ ذلیل نفس کے نیچے رہتا ہے اور اس کی طاعت نہیں کرتا۔ اس سے کمر درقبولِ طوبیٰ خفا سے تھرکتا ہے۔ کہ میں معلوم ہوتا ہے جو جس سے میں بخل و

دماغ پر پتہ۔ درودت البیان۔ عرائس البیان۔ تفسیر ابن عربی

وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ

لنذبحش، تو آپ رب سے اپنے پھر توبہ کرو تم سب طرف اس کے شک رب میرا بہت  
اور ہنے رب سے معافی چاہو پھر اس کی طرف رجوع لاؤ بے شک میرا رب

وَدُودٌ ① قَالُوا يَشْعِبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا

ہم سے درجہت فرمایا ہے سب بوسے سے شعیب ہمیں سمجھتے ہم بہت کوسے کی جو کہتے ہو  
مہر بن محبت والا ہے بوسے اسے شعیب ہماری سمجھ میں ہیں انہیں تمہاری بہت سی

تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْ لَا رَهْطُكَ

تم اور جنک ہم بہت دیکھتے ہیں تم کو میں اپنے کمزور اللہ اگر نہ ہوتا خاندان  
ہمیں اور بے شک ہم تمہیں اپنے میں کمزور دیکھتے ہیں اور اگر تمہارا کنبہ نہ ہوتا

لَرَجَمَنَّكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ ② قَالَ يَقَوْمِ

تمہارا نہ شکار کر دیا ہوتا مرنے کو و میں تو پر ہم کہ غائب دیا اسے قوم میری  
تو ہم نے نہیں پتھراؤ کر دیا ہوتا اور کچھ ہماری نگاہ میں جنہیں عزت نہیں کہا، سے میری قوم

ارْهَطِي اعْزُ عَلَيْنَا مِنَ اللَّهِ وَاتَّخِذْ مَوَدَّةَ

کیا میرا خاندان زیادہ غائب ہے پر تم سے اللہ اور ڈال دیا ہے تم نے اس کو پیچھے  
کیا تم پر میرے کنبے کا دباؤ اللہ سے زیادہ ہے اور اسے تم نے اپنی پیٹھ کے

ظَهْرِيَّ إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ③

پیٹھ کے بے شک رب میرا کوئی جو تم کہتے ہو گھیرنے والا ہے  
پیچھے قال رکھا ہے شک جو کچھ تم کرتے ہو سب سیکر رب کے سب پاکی سے





کر جس طرح میں توبہ کروں اس طرح بھیجے گا ہوں کی معافی مانگتے۔ آئندہ ظلم کفر فسق نہ کرنے کا عہد کر کے بھی توبہ کرو۔ سب کو پہلے مان ڈالو توبہ نہ کرے دے میری قوم و قوم اس توبہ استغفار میں نہ سمجھو بشرم کرو نہ بالوں ہو کیونکہ بے شک میرے ہمیشہ سے ہمیشہ تک رحم کرنے والا ہے وہ اپنی طرف آنے والے بندوں پر ایسی نظر شفقت فرماتا ہے، نئی نعمتیں دیتا ہے کہ ساری مجھکس سر میں ٹوٹ جاتی ہیں اور بندہ عاجز بن کر رہتا ہے، اور وہ رب میرا دروہ ہے کہ کوئی بھی اس کے دوسے عیوس نہیں پہتا بد کائنات کا محبوب ہے۔ اگر لفظ و زور یعنی منہوں ہو۔ اور اگر بھی ناصح ہو تو مطلب ہے کہ میرے رب اپنے بند سے بد دوز آئندہ پر آنے والوں سے محبت کرے والا ہے۔ بلکہ اتنی جلدی توبہ قبول فرماتا ہے کہ توبہ کرنے والے بندے کا دل حیرنی اور محبت کے جذبات سے لرزتا ہو جاتا ہے۔ گویا کہ وہ سب بندے کی توبہ کے ہی انتظار میں تھا کہ کب بندہ یا بندہ کہہ کر اس کی طرف دڑے دروہ کہ اسے میرے بندے کہہ کر اس کو آغوشِ قرب میں لے۔ اہل لسان کے نزدیک و زور میں ہیں احتمال میں ایک کہ: اعط، ما، الہیہ میں سے ایک، ہم ہے۔ جیسا کہ، امام احمدی نے اپنی کتاب تریح ہمارا اللہ تعالیٰ میں لکھا۔ اسی لئے اس لفظ کے ذہنیے حب کے لئے پڑے جاتے ہیں۔ درم یہ کہ دروہ پرورن رکوب اور صوب یعنی منہوں سے اس معنی سے مقصد ہو گا کہ بندے رب سے محبت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کا محبوب سے سو یہ کہ و زور و زور غفور اور شکور ہو کر معنی قابل ہو تب معنی یہ ہوں گے کہ وہ اپنے نیکوں سے محبت کرنے والے اور بد سے اس کے محبوب میں۔ حضرت خلیب نے اپنی اس تقریر دلپزیر میں و خط کے ساتھ اپنی حقیت کے بھی پانچ دلائل پیش فرماتے مگر پر اللہ کے فیہ انعام ہیں، اور جس پر کثیر انعام ہوں وہ تبلیغ میں حیات کیوں کر سکتا ہے کہ جب تم ملتے ہو کہ عیون و رشید ہوں تو میں کیوں نہ تم کو بھی علم اور ہدایت کی دعوت دوں میں حد کس طرح وہ کام کر سکتا ہوں اس سے تم کو معر رہا ہوں وہ میری اس دعوت حق صلاحیت میں اور۔ سب دنیا مرہوں کی درہنے حقہ ہوں گے لہذا ایسی دعوت غلط کیسے ہو سکتی ہے مگر محض میری مخالفت اور منافق کی خاطر دین حق سے نہ پھر و باطل پرست اڑو یہ خط احمدی اور میری دشمنی تم کو مذہبِ شدید کی طرف لے جاتے گے۔ جیسے کہ پہلوں کو لگے گئی وہ یہ باتیں فرما کر پھری توجہ کیوں نہ اس سے تبلیغ کی تہذیب کی دروغ کرے، بت ہوتا ہے کہ، اتمانیا کلاں و غلبے لیکن ان غلوں کے اندر عیون نے، ایسا ہے مثل و خط میں کہ میں عزت نہ لی بلکہ ہاتھ دلاؤ، سمعہ، فافقہ، کبیرا، امت، نقود، فافقہ، جیف، صبیغ، دوزان، طاف، نوتخلف، و فافقہ، است، عنت، کبیرا، جلف، وہ سر کر وہ قوم دے آپ کی شفقانہ قلصا، تبلیغ کا تروریہ جواب دیئے ہوئے، شعیب نہیں سمجھتے ہم۔ فقہ کا لغوی ترجمہ ہے منظم کے کلام سے اسس کی غرض کا پچا نا۔ یعنی نہیں پہنچتے۔ ہم تمہاری نا بہت سی باتوں کو حرم کئے رہتے ہو یا یہ جواب اس سے ہے کہ ہم تمہاری باتوں کو سنتے ہیں مگر تمہاری باتوں سے باوجود سنتے کے ۔ ۔ ۔ مقصد کا پتہ نہیں چلتا کہ تمہارے ارادے کیا ہیں۔ یہ یہ جواب اس لئے ہے ہماری کچھ سے دروہ میں لرہے سو یہ لفظی امر ہے کہ جب کسی کی قیمت میں چار دین نہیں ہوتا تو اس کی عقل اور دماغ سو جاتی ہے صحت سیدھی، میں اس کی کچھ میں ہیں آئیں۔ غلط جواب دین لیتا ہے عقل بھی چھینا ہوتا ہے۔

ہود

یہ جواب انراہ مذاق ہے کہ تم اسے شعیب انوکھی سی عقل سے گراتے گھاتے پنے کچھ نہیں پڑتا یا جواب  
 اظہر سے پردی سے کہ کرتے رسو بایں ہم کچھ نہ سمجھیں گے ہیں کوئی بہت دلا ہی کہنا سکے گا تم میں صلا کیا نکتہ بہت  
 کمزوروں کی بہت اور ناپتوں کی گلی سے روک ٹوک۔ سادہ بے شک ہم تم کو پنے ملحقہ میں یا پنے گروہ میں یا پنے مقاب  
 میں انتہائی کمزور سمجھتے ہیں یا عقل میں کمزور یا جسم میں کہ تم وہ سیاست کار و باری نہیں جانتے جو ہم جانتے ہیں یا تم کو کوئی پوچھنا  
 نہیں اپنے پاس نہیں بیٹھے دیتا ہم نہ مافی اور پارٹی والے آدمی ہیں تم کیلئے جو تمہاری کوئی بات سنا پس نہیں کرتا اگر  
 تم عقل کی باتیں کہتے تو لوگ تمہاری باتیں سنتے۔ یا تم ویسے ہی اکیل مارو تمہارے ساتھ کون لگے۔ یہ قدرتی بات ہے کہ  
 جس طرح عقلاء حضرات، مقول کو ضعیف المسمی سمجھتے ہیں اسی طرح احمق لوگ بھی عقل مندوں کو بڑی رستے اور کمزور مشورے  
 والے سمجھتے ہیں۔ حیا کہ آجکل عام دیکھ جا رہا ہے کہ جب ہزاروں کے تعداد میں دار لوگ کسی مشورے میں بیٹھتے ہیں تو اگر ان  
 سے کہا جاتے کہ کسی عالم سے بھی رستے لیو یا فدی ہزاروں کے فغان غازی مثنیٰ نیک آدمی کو شامل کرو تو بڑی نفرت سے  
 کہتے ہیں کہ اس نے کیا بات کہنی ہے وہ تو نامیحد کا ٹوٹا ہے۔ اس نے تو مسئلہ ہی بنا ہے۔ وہ تو کتابوں کا بی کڑا بتا رہا  
 ہے اس کو کی عقل وہ ہر آدمی کی گتھیوں کو کیا جانے۔ یہی بیماری اور محققہ روشن معاشرے کی تباہی ہے باعث اول ہے  
 یہ بیماری آج کی نہیں بلکہ سینکڑوں سال پہلے کی ہے۔ ہر دیوانہ جمیع ابدان کو دیوانہ سمجھتا ہے اسی بیماری میں قوم مدین مبتلا  
 تھی۔ یہ وہ ہے ان کے دلوں میں دنیا داروں اور دنیوی سرداروں کا تو احترام تھا مگر ان کے برگدیدہ بنی کی شرم۔ نئی صورت  
 شعیب کو اس سے صعیف سمجھ رہے تھے کہ وہ کیسے یا بڑے تھے۔ بجائے احترام کے کس دیدہ دلیری سے کہتے ہیں کہ اگر تمہارا  
 قبیلہ نہ ہوتا تو ہم تم کو پتھر مار مار کر ہلاک کر دیتے یا تم کو سخت گالیاں دیتے لیکن ہم یہ محاذ کیوں کر رہے ہیں! صرف اس لئے  
 کہ تمہارے خاندان کے دس بارہ آدمی ہم میں سردار ہیں یا تمہاری ہر آدمی واسے ہمارے دینی بھائی بنے ہوئے ہیں یا تمہارا  
 خاندان پرانہ اونچا خاندان ہے ہم تم سے یا تمہارے خاندان سے ڈرتے نہیں صرف قوی عزت و احترام سے۔ اور فقط تم ہم  
 پر غالب نہیں ہو۔ یا تم تم کو بالکل پیار سے نہیں جو کہ تمہارا خیال یا تمہاری عزت یا تمہارا عجب ہم کو ہمارے ان اعمال سے  
 روک دے یا تمہارے رحم و قہر سے ہم کو روک دے ہم تو صرف اپنے ہی دی بھائیوں کی وجہ سے تمہارا محاذ کرتے ہیں جو تمہارے  
 خاندان کے ونچ عزت والے ہیں لفظ رفعت زیادہ سے زیادہ پالیس آدمیوں کے گروہ کو کہتے ہیں یہ تھا قوم کا شعیب نہ جواب  
 جو انہوں نے حضرت شعیب کی ماراٹل بسترین تیش کی تردید کرتے ہوئے دیا۔ بعض مسعود نے شعیب کا معنی نابین  
 کہا ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے۔ مگر یہ سب کچھ غلط اور ردیت ضعیف ہے۔ مسدک عالم اس روایت کو  
 صحیح سمجھتا ہے۔ لیکن تفسیر کبیر نے فرمایا کہ حکم کا کسی روایت کو صحیح قرار دینا محدثین کے نزدیک معتبر نہیں۔ سبب اسنت  
 یہ ہے کہ کوئی نئی پیدائش یا دائمی نابینا نہیں ہوتے۔ حضرت عیسیٰ کا آنکھوں پر سفید موتیا آنا عارضی چیز تھی جو تمہیں  
 یوسفی سے جاتی رہی۔ قوم کا یہ جواب سن کر حضرت شعیب نے ہار مچوڑا دیا۔ عَزَّوَجَلَّ مَسْخُورٌ لَّہٗ دُشْمَانُہٗ





تیسرے فائدہ نبیہ کرام کا کلام ظاہری عقل سے سمجھ نہیں آتا اس کے لئے یانی عقل چاہیے جسے کہ نبی کو دیکھنے کے لئے ظاہری نظر نہیں بلکہ بانی نظرسوئی چاہیے، وریہ عقیدیں اور یہ فہمیں اور یہ نظریہ ملتی بھی ہی کے آستانے سے ہے یہ فائدہ مانفد سے حاصل ہو چوتھا فائدہ انبیاء کرام اور ان کے غلاموں و بیوں کو کمزور سمجھنا کفار کا کام ہے۔ یہ دتہ دینا ضعیف سے حاصل ہوا و بانی دیوبندی حضرات کو اس سے عبرت پکڑنی چاہیے۔ یا خود کو کافر سمجھ لینا چاہیے پانچواں فائدہ دین کے مقابلے میں برادری سے خائف ہونا یا رشتے دروں میں ناک کٹنے ذلیل ہونے سے ڈرنے بھی طریقہ کفر ہے یہ فائدہ ذوق بھٹ سے حاصل ہوا۔ نیک لوگ ہمیشہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں ذکر برادری سے چھٹا فائدہ جو خود ذلیل ہو وہ نبی ولی کی عزت نہیں جان سکتا یہ فائدہ ہنر نیر سے حاصل ہو۔ لہذا جس کی زبان یا کتاب سے انبیاء کرام یا اولیاء اللہ کی گستاخیاں سنو پس جان کر کہ یہ دنیا و آخرت میں ذلیل مرد ہے ساقواں فائدہ نبی کے فرمان کو پیٹھ پیچھے ڈالنا، حقیقت رب تعالیٰ کے فرمان کو پیچھے دھکے ڈالنا ہے۔ یہ سبق اور فائدہ قرآن مجید طہارۃ سے حاصل ہوا۔ پس لازم آیا کہ نبی اکرم کی بات ماننا ان کے پاس جانا۔ رب کے پاس جانا اس کی بات ماننا ہے کیونکہ رب اکرم کی جبرہ گری وہیں ہوتی ہے۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض مفسرین حضرات ضعیف کے معنی امدی ہونے کے ہیں کہ حضرت شعیب نابینا تھے اس لئے ان کو ضعیف کہا گیا کیونکہ اندھ آدمی ضعیف ہوتا ہے حالانکہ مذہب بل سنت ہے کہ کوئی نبی پیدائشی نابینا نہ ہوتے۔ یہی کسی معیوب بیماری میں مبتلا ہوتے۔ تو یہ مخالفت کیونکر ہو؟ جواب یہ صداقت کی کوئی تردید نہیں۔ ان مفسرین کا توں بالکل غلط ہے جنہوں نے حضرت شعیب کو نابینا لکھا ہے۔ مسلک اسنت برحق ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ کوئی نبی نابینا نہ ہوتے۔ حضرت یعقوب کی نابینا میں رونے کی کثرت سے چٹ موٹیا اتر آتی تھی۔ روایتی اصطلاحی طور پر بھی اس کو نابینا نہیں کہنا، کتب تفسیر میں ایک حدیث غیر مشورہ بروایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منقول ہے کہ ایک مرتد حضرت شعیب عبد مدمشق بھی ملک بہت روئے تو رونے کی وجہ سے آپ کی روشنی جاتی رہی مگر کچھ دن بعد فضل اخیست نمود ہوا۔ یہاں ضعیف سے مراد نہ جا ہونا میں بلکہ جسمانی یا انفرادی کمزوری ہے۔ جب کہ تفسیر جامعہ میں چند احتمالات بیان کئے گئے۔ کیونکہ لفظ فینا بتا رہا ہے کہ یہاں کمزوری مراد سے اگر نہ لے لیتے تو فتنہ کیا جاتا کہ جو نابینا ہوتا ہے وہ سر جگہ نابینا ہی ہوتا ہے۔ نہ فینا۔ علی بن کسی ملک قوم کسی جگہ کسی وقت سے خاس نہیں ہوتا، دو اعتراض قوم مدین کا یہ کہنا کہ توڑ نہ لفظی تو حسن عطاء نقلاً اور روایتاً ہے کہ۔ نقطہ حضرت شعیب کے لئے ہے۔ یہاں ہذاں کی برادری سے ہے کہ تمہاری عزت نہیں تمہاری برادری کی ہے تو حضرت شعیب رب تعالیٰ کے ذکر کو مقدمے میں کیوں سامنے لائے۔ رب تعالیٰ کا ذکر قوم سے نہیں کیا تھا؟ جواب۔ ہر کلام کلمہ میں دسے دیا گیا



کہ حضرت شعیب اس کدم سے بہتا، چاہتے تھے کہ تبلیغ میں تو میں نے اپنا نام تک نہیں لیا رب کے احکام ہی بتاتے میں میرا کچھ بھی نہیں سے مذاہب میں مخالفت رب تعالیٰ کی ہی مخالفت ہے اور جب تم نے یہ کہا کہ ہم تمہاری عزت میں کرتے تمہاری رودی کی کرتے میں تو گویا تم نے یہ کہا کہ ہم سب کی نہیں کوہتے۔ لہذا یہ جواب بالکل محک ہو۔

**تفسیر صوفیانہ** | وَنَسْتَعْمِدُ رِزْقَ رَبِّكُمْ فَتَرْكُكُمْ رِزْقًا ۚ وَرَبِّيَ ذُو الرِّزْقِ وَهُوَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۱۰۰

وہاں تیرے جیسا ضعیف تھا۔ اسے غرور دنیا پر مانی میں مبتلا لوگوں مذمت میرے شمش ماگوں

درمیان معاملات میں اپنی سے توبہ کرنا اور اس کے بدلے میں عداوت اسلامیہ و معاملات دیانت سے نفرت نہ ہو کہ اسی میں ترکیب نفس سے پھر شریعت اور طریقت کے دونوں قدموں سے چل کر بلرگاؤ بھی میں ماری دونوں کہ اشیاء فانی سے ہٹا کر ریورس قاسم تم کو فری کیا جاتے۔ صفات ذمہ کی گنہگاری والوں کو زینت میں دی ہوتی ہے شک میرا رب رحم کی محبت کے واسطے اور مسکے دلوں میں محبت ڈالنے والہ ہے۔ استغفار کرو اپنی اس قدرت پر جو تم کو گناہ پر مٹی اور تم نے گناہ کر لیا اور اس قدرت پر جو تم کو طاعت فرمانبرداری کی کوہنے کی مٹی اور تم نے مذک، نیکی اور گناہ دونوں ہی سعادت و شقاوت سے تعلق رکھتے ہیں۔ میں سے ازیں رضا و نفاذ کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ پھر رجوع کرو، اس اللہ جل جلالہ کی طرف اس طرح کہ اپنی محبت و قدرت کو چھوڑ کر بجز اس کی درگاہ میں گر جاؤ جب تم نے کمالات قدرت کا یقین کر لیا اور تم اپنے وجود کی رویت اور اپنی ہستی کے علم سے نکل گئے اور مقام لاموجود پر آ گئے تم نے مان لیا کہ یہ اعجاز و طاہری و باطنی جاری ہوتی ہیں سب کچھ اسی کا ہے۔ اسی کے قیسے میں ہے۔ لہذا اسی کا قانون ان پر جاری ہوگا کہ ہم اس کو اپنا مال سمجھ کر خود مختار نہ بنیں تب تم کو باطنی معرفت پسایا جیتے گا بے شک میرا رب رحیم ہے کہ عرفان عطا فرماتا ہے اور دوسرے کہ اصل و دو کو قلبی محبت کی سفاس عطا فرماتا ہے۔ صوفی، فرماتے ہیں۔ جس کے پاس کچھ توبہ کے ذریعے استغفار کی میرٹ ہیں اور بھی محبت کے ذریعے توبہ کی میرٹ نہیں وہ کاذب ہے اور مبتلا ہے۔ ورنہ وہ ہے جو قدیم و جدید نعمتوں سے نور سے بلا استحقاق قاب مدین کے ریمیان نفس نے کہا ہے شعیب قلب و جگر تو ایسی امی امی نفیضیں کرتا ہے جس کو ہم نہیں سمجھتے بہت سی باتیں جو تو کہتا ہے تیری راستے کچھ حقیقت نہیں رکھتی۔ اور بے شک قالب ہمدی کے بڑے بڑے ریمیان ہاتھ کے مقابل نفس و دماغ کے سامنے وہ اپنے نزدیک ہر لحاظ سے ہم تجھ کو نہایت کمزور جانتے ہیں تیری راستے ناقص تیری نقل ضعیف عادات نامہ ہے کہ جیسے عاقل پر قوت کو عالم جاہل کو ضعیف سمجھتے ہیں۔ ایسے ہی جہلا و حقان لوگ علما و عقدا کو بھی ضعیف سمجھتے ہیں۔ جب قلب و وجودین سے خالی ہو تو وہ اہل دانش کی خوش مقامی سے بے کچھ رہتا ہے اسے شعیب جگر اس سے شہد کر ضعف عقلی، دیکھ جوگی کہ ہماری دولت مندی سیاہی تجارت اعضاء ظاہری پر غلبہ کر تو برا سمجھتا ہے حالانکہ سب اس کو اپنا جانتے ہیں۔ اور اپنی نبوت رسالت نمازوں عبادتوں کو، چہ سمجھتا ہے حالانکہ اس کا کوئی فائدہ نظر نہیں آتا بجز اس کے کہ تجھ پر ہند ہے کسی بے بسی طاری رہتی ہے۔ جو بات عقول خلاق سے واسطے تیرے معجزات

مشاہدات کس کی کچھ آتے ہیں وَاَنْتُمْ خُفْتُمْ تَخْشَعُونَ وَمَا لَكُمْ اَنْتُمْ غَنِيْنَا بِعَرْشِنَا قَالَ يَا قَوْمِ اَرَقِيطِي عَرْشَ عِبْنِكَ مِنْ تَوْبَةٍ  
 وَاعْبَادُوا نَمُوْدًا وَذَرَاكُمْ جَهَنَّمَ تَائِبًا رَّبِّيْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ غیظ اور اگر تیرے ساتھ اعضا ظاہری و عقل سلیم کا قبیدہ ہوتا تو ہم  
 تجھ کو دوسو سوں کے پتھروں سے رجم کر دیتے اور نہ تو ہم پر غلبہ پا سکتا ہے نہ شفقت سے ہم کو بڑا ہے ہم پر غیظ  
 عافیت تو ہم سے جدا نفس شیطانی اور قابض دین کے سائیں قلب مسکین پر اعضا باطنی و ظاہری سے خوف سے دھماکتا  
 ایسی کے ہتھیاروں سے تلو کرنے کی ہمت نہیں رکھتے نہ کہ خوف الہی سے اس سے کہ خلق کا پردہ راہ حق میں مائل ہے  
 جس سے خشیت الہی کو کھتے ہی نہیں۔ اہل بطلان مردان حق کو پیارا اس لئے نہیں سمجھتے کہ قانون فطرت کی رو سے  
 ہر شخص کو ایک ہی پیار مل سکتا ہے یا خلق کا یا خالق کا جو بارگاہِ محمدیت میں پیارا وہ جملہ کو عزیز نہیں ہو سکتا یہ  
 اس سے ہے کہ عزت و شرافت دنیا پرست جملہ کے نزدیک دولت و مرتبے سے ہے۔ اور بل حق کے نزدیک دین اہل کمال  
 سے ہے۔ دنیا دار صورتوں اور مالوں کو دیکھتے ہیں اور حق تعالیٰ قلوب و اعمال کو دیکھتا ہے۔ بارگاہِ علمِ نبوی میں کالاب و نمر  
 غریب الہی کمال پیارا ہے حسین سے کمال سے۔ شعیب فزاد نے پکارا اے میری قوم جس کا یہ تجھ کو میرے قصیدہ و اختصار  
 کا زیادہ خوف ہے خالقِ قصیدہ سے جس اللہ نے تم سب کو پیدا کیا اس کی بات کو غفلت کی پیچھے نہ چھو ڈال دیتے ہے  
 شک میرا اب تم سب کے اعمال کو وادیِ فنا میں گھیرنے والا ہے۔ منزلِ قرب سے دور بھٹکے والے اہل غفلت اپنی شقاوت  
 زبیر کی بنا پر محبت ذات کو بے رغبتی سے بھٹکے والے ہیں اور لیکن مقررینِ بارگاہِ محبت الہی کو نورِ نظر اور نگاہ بصیرت  
 کی آغوشِ بذت میں رکھنے والے ہیں اور مخلوق اور دوسو اس مخلوق کو نعرۂ کی پیچھے نہ چھو ڈالتے ہیں۔ اور کیسا ہی نظارہ  
 پر جمالِ یوں نہ ہو مکاشفاتِ اسرار سے ہمت کہ ہر گز اشیاء کو نین کی طرف متوجہ نہیں ہوتے راعی۔ بن علی بیان

وَيُقَوِّمُ اَعْمَلُوْا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اِنِّیْ عَامِلٌ سَوْفَ

اور اے قوم میری کئے جاؤ پر اپنی جگہ سے شک میں (اپنی جگہ کر رہا ہوں مقرر  
 اور اے قوم تم اپنی جگہ اپنا کام کیے جاؤ میں اپنا کام کرتا ہوں اب جان پوچھتے

تَعْلَمُوْنَ مَنْ يَّاتِيْهِ عَذَابٌ يُخْزِيْهِ وَمَنْ هُوَ

جان لو گئے تم کون ہے وہاں ہے جس کو عذاب ذیل کرے اس کو اور کون ہے وہ جو  
 جو کس پر آتا ہے وہ عذاب کہ اسے رسوا کرے گا اور کون







وقت ملک کے گناہوں پر غلاموں پر دیا متیوں پر لنگھو۔ اور اللہ سے جتنی موسے نیکیاں کئے جا رہے۔ حوالہ ہو کہ پھر  
 کی ہوگا۔ جواب یہ کہ عنقریب ایسا ذلیل کرنے والا مذہب آئے گا جو کھوٹے کھڑے۔ پچھلے کھوٹے۔ اچھے بُھے رنج  
 ملے کو سب کے سامنے نکیر کر رکھ دے گا۔ در سب دیکھ لیں گے تم بھی دیکھ لو گے۔ اور عنقریب کچھ دور نہیں بلکہ بس گھڑی  
 کی گھڑی ٹھٹکی اور تاک جھانک ہی ہے۔ رقیب یا بروزن صریح ہے یعنی رقبہ ناظر عورت سے کسی کا اہام دیکھنا۔ یا  
 بروزن مدیم ہے یعنی مراقبہ گوشہ نشین ہو کر کسی کا اہام دیکھنا۔ یا بروزن مقبر یعنی مرقبہ کسی کو انتظار کا دنگ کھینچ  
 کرے جانا۔ مگر حکم میں مکان کون سے ہے میم رائے ہے معنی ثابت قدم رہنا۔ یعنی اگر تم باپ کے بیٹے ہو تو ب۔ اس  
 بددیانتی و کفر و ثبوت رہنا زور نہ ہٹنا۔ شعیب مایہ سلیم کا یہ تفری کلام سترساں تبلیغ کے بعد ہو پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں  
 کو بل عرب اور آئندہ قیامت آنے والی نسلوں کو واقعے کی خبر دیتے ہوئے دیا ذلہ - اَفَرَأَیْتُمْ لِحَبِیۡتِ سَحَابَۃٍ  
 مَدَّیۡرَۃً مَّوۡسُوۡیَۃً یَّرۡجِعُہَا فِیۡ ذٰلِکَ یَومَ یُخۡرِجُ خَیۡطِیۡقَہٗ اَوۡرَیۡجَہٗ اَکۡبَرُ  
 وہ فیصلہ یا عذاب جو ازل میں قوم شعیب کے لئے مقدس تھا مگر وہ صوبے اور کی تو بچا یا ہم نے حضرت شعیب کو اور  
 ن ڈیڑھ لاکھ مسلمانوں کو جو مومن ہو کر حضرت شعیب کے ساتھی بن گئے تھے۔ مع غفرانہ سے مراد غفریت مکانی ہے۔  
 یا غفریت شعیبی سے تو مطلب ہے ان قوموں کو بچا یا جو شعیب علیہ السلام جیسا یا ان کے آتے تھے۔ معیت نہانی  
 نہیں ہو سکتی کیونکہ نبی کا یہاں اہل پسے ہوتا ہے۔ ورامی کا بعد تبلیغ نبوت۔ اَمَّاوُا کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان  
 لوگوں کو بھی تم نے بچا یا جو ہمارے پیارے نبی حضرت شعیب کے تاب و تاب بن گئے تھے۔ کسی بدے میں نہیں بکھرتے  
 مگر فقط سینے میں۔ رقصے کیونکہ دیا دار اعلیٰ ہے دار الجزا ہیں۔ ان پیاروں کے عمل کا بدلا تو قدرت میں دیا جاتے گا۔  
 ہمارے وعدہ کرم کے مطابق۔ ان کے اعمال واقعی مستحق انعام و اجر ہوتے تھے وہ اعمال دنیا میں ختم نہیں ہو سکتے۔ لہذا دنیا  
 کے انعام اور عیش و عشرت و حاصل رزق کا میسر ہونا مسلمان پر محض کیونکہ خدا ہی ہے۔ ایک قول میں رحمت سے مراد توفیق  
 یہاں سے مگر یہ ٹھیک نہیں کیونکہ توفیق ایمان تو پہلے ہی مل چکا ہے وہ بھی اگرچہ رحمت ہی تھی مگر یہ دوسری رحمت  
 سے۔ یہی شفقت و پیار اور جگر میں یعنی بہ طرف سے پکڑ لیا۔ لوگوں کو جنہوں نے عمل کا عہدہ یہ کہ توں کر کہ۔ یہ  
 کر کہ۔ نیت و سبب کر کے بھاؤ بڑھا چڑھا کر یہ مسلمانوں پر ظلم کیا طعنہ زنی اور مذاق تمسخری اور مومنوں کے دل  
 دکھا کر یہ پے نہی پاک کی مخالفت و نافرمانی کر کے یا اپنی جاہوں پر ظلم کیا بت پرستی کفر و شرک۔ ورنہ بدعتی کر کے اور غرور  
 و کبر حق کے۔ سرتوں کو پکڑ باز دست جنگا رٹنے جو شر کے حکم سے صحت خیریل نے دی تھی۔ اس میں اختلاف  
 ہے کہ وہ صرف رحمت تھی۔ غلط فہمی بعض نے فہم وہ ایک زوردار کلام تھا کہ موت و حیات مر جاؤ سب فوراً کثرت کا قول  
 ہے صحت اور ہوسک تھی۔ اس وزن سے وزن بھی پیدا ہو مکانات گر گئے اور وہ مذہب چاروں طرف سے دُک کر دیے  
 نہ ہوئے پہلے سخت گرمی پید ہوئی سب گھروں سے نکل کر نہایتوں کے بیچے گئے پھر سبھا ہوا اس سے پائے

بارش کے آگ کی بجلیاں لگنا گرنے لگیں اور اس قدر ہیچ بلند ہوئی زلزلہ آیا زمین بھٹی کچھ وچ سے کچھ آگ سے جل کر مر گئے چنانچہ حال کیا ہوا۔ قاضی خوافی رحمہ اللہ نے اپنے گھروں میں صبح ہی صبح گھنٹوں کے بل اوندھے پڑے رہ گئے یا اپنے علاقوں میں یا محلوں میں یا شہروں میں۔ کیونکہ یہ قوم چھوٹی چھوٹی قریبی بستیوں میں تھی بوٹی تھی جن میں گلیاں ملے بنے ہر شے تھ نطفہ دیار عام ہے سب کو خیشین کی تفسیر پہلے بھی کر دی گئی ہے کہ اس طرح وید سے مراد کرنا جیسے کوئی میٹھے میٹھے مر جاتا ہے بڑی ذلت سے اور یہ کائنات گرے جس سے دھول مٹی میں کچلے بھی گئے یہ جہنم یا جہنم سے بنا یعنی پرندوں کا پر پھیلا کر گرنا، اور منہ نیچے کر کے زمین پر بیٹھنا۔ ان کے مرنے کو اس طرح سے تشبیہ دی گئی ہے ان کی ذلت کے ظہار کے لئے یہاں بدکت کفار و نجات مومنین دونوں کا ذکر ہوا اس لئے کہ کفار کا عذاب و بدکت میں عدل تھا اس کو کفر کفار کی طرف، صاف کیا گیا پس بتقاء حکمت اظہار رحمت و فضل بھی ضروری تھا اس لئے نجات مومنین کو رحمت کی طرف نسبت کیا۔ اور چونکہ رحمان خداوندی ہے کہ نہ تمنیٰ نہ سفہ غیبی۔

یہ ایک میری رحمت میرے غضب قدر غالب ہے یعنی پہلے ہے اور زیادہ ہے۔ اس سے رحمت سے پہلے کچھ سے کا لڑا ہوا غضب سے مارنے کا بعد میں قوم مدین کے عذاب کو مختلف آیات میں مختلف اسماء سے ذکر کیا گیا چنانچہ صیغہ فرائی گیا اعرات میں رزقہ یعنی چانک بھٹکا ارشاد ہوا سورہ شعراء میں عذاب یوم، اظہر فرمایا۔ وجہ اس کی یہ کہ یہ امت واسطہ تھی اور عذاب بھی ایک تھا مگر نوعیت تین طرح کی تھی یا آگے یا پیچھے بیکہ یہ مختلف طریقوں سے عذاب آیا۔ صداوی نے کہا کہ مختلف بستیوں میں مختلف عذاب آئے مگر بیک وقت آئے اور یہ عذاب اس وقت آیا جب حضرت شعیب اپنا آخری ذکر دے دیا فرما کر گھر تشریف لے گئے تو قوم سب جنگل میدان میں اکٹھے ہوئے اس بستی سے باہر نکل کر اس وقت اس بستی میں صرف حضرت شعیب اور مسلمان رہ گئے۔ بستی میں سخت گرمی تھی اس لئے تم کفارات ہی کو میدانوں میں نکل گئے جہاں کالبدوں اور ٹھنڈی ہوا تھی، اس اجتماع میں مسلمانوں کو برا بھلا کن شروع کیا۔ قریب ہی ایک والی بستی تھی جس میں سب کفار تھے مسلمانوں کی یہ بستی اس وقت کفار سے خالی تھی اس لئے ان پر عذاب نہ آیا۔ میدان میں آگ برسنے کا عذاب آیا نہی کا سے بدلے آگ برساں تیسروں والوں پر زلزلہ اور زمین پھٹنے کا عذاب وچ سب تک پہنچی یکہ واسطہ ہی قوم مدین کا ہی ایک قبیلہ تھا۔ مؤمنین ڈیرہ لاکھ ایک لاکھ ایک ہی بستی میں شعیب صیغہ السلام کے قریب رہائش رکھتے تھے کچھ ایسے کچھ عقل مکاتی کے تاکہ اطمینان سے مدینہ رحمت نبی میں عبادت کر سکیں۔ کفار تین، کہ مختلف قریبی بستیوں میں سامنے تھے۔ فصل، صبح یا آٹھ بجے تو یعنی صاف ہے یا نا قصہ ہے تو یعنی دھن بے یعنی صبح میں داخل ہوئے تو اس مدینہ میں حضرت بن عباس سے روایت ہے کہ ہر قوم صالح اور قوم مدین کے کسی رہنے میں دو قوموں کو یک جیسا عذاب نہیں آیا یہ دونوں قومیں وچ سے ہلاک ہوئیں و زلزلہ بھی آیا اور اسی طرح دوسرے ہر قوم سے فرق صرف تھا کہ قوم صالح پر نیچے سے وچ آئی و قوم مدین پر وپر ہے۔

## فہمے

سیت کریم سے حمد و ثناء حاصل ہوتے پہلا فائدہ ہی کی موجودگی میں مذہب میں آداب

عذاب آنا نہ ٹھہری۔ اور ان نیکیوں میں مقدمہ ہو چکا ہو تو یا وہاں نہ ہو۔ مسدود وہاں کے ساتھیوں

کو نکال دیا جاتا ہے جیسے حضرت موطا علیہ السلام اور یہ عمرہ قوم کو اس سستی سے نکال دیا جاتا ہے جیسے قوم شعیب

میں سے ان لوگوں کو جو سستی شعیب میں رہتے تھے یا جیسے زعمونیوں کو کہاں کر دربانک پہنچا دیا۔ فائدہ نچھیا کی ایک تفسیر

سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ نیکور کا ساتھ برہنیت میں مشکل کشا ہے۔ دیکھو حضرت شعیب کے قریب رہنے سے

مومنوں کو عذاب سے بچایا۔ اور اللہ تعالیٰ کی رحمت بھی ان ہی پر ہوتی ہے جو اس کے نبی کے دامن میں پناہ لیں مومن

اور دوسرے غیاب سے اس سے کہ انوں کے ساتھ گھس نہیں جیتے۔ یہ فائدہ متعدّد تفسیر سے حاصل ہوا تیسرا ان کے

مترقی کے نبی غیب جاتے ہیں۔ اور نہیں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کون سا ان فیصلہ کب ہوئے وہ ہے۔

دیکھو عذاب کا آنا ایک انتہائی فیہی امر ہے مگر حضرت شعیب نے عین اس قدر ہی خبر دے کر دیا جب کہ چند ساعتوں

کے بعد عذاب آئے۔ فائدہ قیام اور دوزخ بچنے کے خوشی تر ہے اور تفسیر سے حاصل ہوا کیونکہ رقب کے معنی

ہیں بہت نزدیکی چیز کا انتظار چوتھا فائدہ پنے مانوں کی طرف انبیاء کرام پر تبلیغ فرض تھی۔ وہ عالموں

پر تبلیغ فرض نہ تھی۔ لیکن آثار کائنات علی اللہ علیہ وسلم کی امت کے سرور پر تبلیغ فرض ہے اور سر حکم کی تبلیغ ہو کسی

کو آتا ہو دوسرے کو بتا دے۔ یہ فائدہ ان تمام سورۃ حدود کے مذکورہ وقت میں لایقوم زمانے سے حاصل ہوا۔ اور

صحابہ سے قلے فاما لیقولوا غیبی واما لہذا وخرق

## اعتراضات

ایساں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں کہا گیا تم ہی مذکور کرو میں اپنی جگہ

عمل کرتا ہوں پھر اس کے بعد عاقلین کے بخام کا تذکرہ ہے تو اس طرح کہنا چاہیے تھا کہ سنو

نفس من انشاء عذات تنفیذ و من هو منادئ تاکر دونوں طرفوں کا ذکر ہوتا موجودہ کام میں تو صرف باطل

لوگوں کا ہی ذکر ہو حیوانیت کفار و بائیں علی الاعلان زور شور سے کہا کرتے تھے بلکہ یہ کہ اسے مسلمانوں پر ہمارے بتوں

کی حرمت سے معیشت قائل ہوگی۔ دوسری یہ کہ اسے شعیب تم بھڑے ہو۔ اس کا تردیدی جواب دیا گیا ہے دیکھو کہ شعیب

ہم پر اتنی ہے یا تم پر اور تمہارے ہم میں یا تم۔ اس بنا پر من من کا دہل گناہا لکل درست ہو۔ اگرچہ قیاس یہی چاہیے

کہ میں من من کا دہل گناہا لکل درست تھا جبکہ جس حدین مقصود ہوتا کہ کوں بھی کون بھڑا۔ لیکن یہاں

تو ان کی گستاخی کا جواب دینا مقصود تھا دوسرا اعتراض حضرت شعیب نے عرض کیا: انکا حکم فرما کر اس کے عاقل

سے ہضامندی کا اظہار کیا اور قوم مدین کے عمل کفر و بددیہی و سلسلے تھے تو یہ کام کہنے کی اجازت دینا تو شرعاً درست

نہیں کفر اور ظلم پر تو ہضامندی بھی حرام ہے چہ جائید اس کا شکریہ تو یہ قوں شہی کیونکر درست ہوا جواب یہ قول

حکم یا نہنا نہیں لگے تو حیل اور تمہید ہے یعنی جو تک ہے یا یا پوری کا اظہار ہے کیونکہ حضرت شعیب نے اپنے غریب

حکم یا نہنا نہیں لگے تو حیل اور تمہید ہے یعنی جو تک ہے یا یا پوری کا اظہار ہے کیونکہ حضرت شعیب نے اپنے غریب



کے ذریعے جان لیا تھا کہ اس پر عذاب آنے والا ہے ورنہ کفر پر ہی مریا گئے۔ ایسے کلام تو دن رات اپنے ہی دہرائے میں بطور جبرک مستعمل ہے تیسرا اعتراض یہاں سنو تھو کہ فرمایا چاہیے تھا کہ فسوف لکے ساتھ فرمایا جاتا کیونکہ وصل ہے حرمت وصل ضرور ہونا چاہیے تھا جو اجنبی یہاں وصل ظاہری نہیں بلکہ وصل خفی ہے۔ کہنے سے نہ لانا بہت ہی درست ہے۔ یہ کلام دراصل اتینافیہ یعنی شریعت کلام ہے۔ کیونکہ سوال مقدمہ سے کہ جب کیا گیا تم اپنی جگہ ٹل کر وہیں اپنی جگہ کرتا ہوں تو سوال پیدا ہوا کہ پھر کیا ہو گا۔ تب جواباً علیحدہ جملہ ارشاد ہوا کہ غنقریب میں ہونگے اور اس طرح سے یہ حمد خوفناک بن سکتا ہے کہ انجام کا ذکر ہے تو محققا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ قوم عاد اور قوم مدین پر عذاب کا ذکر ہوا تو ذلت و حریت و اُرسے بند ہوئی۔ اور جب درمیان میں قوم صالح اور قوم ہود پر عذاب کا ذکر ہوا تو فرمایا گیا تھا آخرت فاسے اس فوق کی یاد جو ہے؟ جو بوجہ فرق ہے وعدہ کہ نہ قوم صالح و قوم لوط عظیم السلام پر عذاب آنے سے پہلے وعدے کا ذکر ہے۔ کہ قصہ صالح علیہ السلام آیات میں ہے و نعتنا غیر تنکذب قوم موطی آیات میں ہے تو عذبتہ العنکبوت۔ تو یہاں فتنہ و تفریق کا کید اور ظہور وعدہ کے لئے۔ بعد ازاں قوم عاد و مدین کے کہ وہاں وعدہ عذاب کا لکھ نہیں ہذا و اؤ مناسب تھی تاکہ کلام سرجمہ ہو جائے کسی سے معلق نہ رہے۔

(ربیان۔ صادی۔ مخازن۔ مدارک۔ بیضاوی)

### تفسیر صوفیانیہ

و یقولون اعنوا علی حکماء لعلہ ان یقنعوا من سئو نفسمون من ینہ عذبت یخونہ من یخون کاویٹ  
و ان یقولون فی مقعدہ رقیبٹ بدکا انجام بدی ہو سکتا ہے اور اچھے کا خیر ہی نتیجہ اچھا ہی ہوتا ہے۔ غالب انسانی کے باطنی ناصح نصیحت کر کا زبانی باطنی میں مصروف رہتی ہے مگر گناہ پر پوری دلیری سے نفس کو سونپ دیتا ہے شروع شروع میں اس آواز شعوری کا سارے قاصد میں گونج پیدا ہوتا ہے۔ نیک نصیحت بڑی شدت سے نصیحت کی اس پکار کو محسوس کرتا ہے اور گناہ پر پھنکتا ہے۔ پھر مردہ ہو کر عصمت کے انسو بہتا ہے، زندہ کے لئے عینے کا وعدہ کرتا ہے مگر بد نصیحت ناپاک طبیعت والہ محسوس کہ نے کے باوجود ہر چہ رت کے سالوں سے اس آواز کو دبانے کی کوشش کرتا ہے۔ یہاں تک کہ باطنی حس کی آواز بتی چلی جاتی ہے اور آخر کار ختم ہو جاتی ہے تب آخری حالت موت و سکرت فرات کی موت باطنی پیغام دیتا ہے کہ میری زندگی قوم نفسانیہ تم ہی جگہ اوصاف ذمیمہ خصائل رزق کا مظاہرہ کرتے ہو۔ میں اپنے مقام شہود میں اپنا کام کرتا ہوں گا۔ قہر جوں کا توڑ آنے والا ہے۔ غنقریب جاں ہونگے کہ کون بد طبیعت ارسل ہے جس کو دولت کا عذاب پہنچتا ہے۔ اور کون شہوت و لذت کی بھوٹی امیدوں میں مبتلا ہے اس محو و اسی استغراق و کدو حسرت کے، دل چھلانے سے یہاں موت فنا طاری ہونے والے ہیں میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں گروہ صوفیہ کام فرماتا ہے۔ جب تک قلب و فواد شعور و سمیر کی شعیں جسد کا فردی میں روشن رہتی ہیں قاصد کا ہند چمکتا ہے۔ جسم مید رہتا ہے۔ پھر جہاں نفس کی حکومت قائم ہو جاتی ہے چراغ معرفت بجھتے چمے جاتے ہیں و ظلمات کے

پر سے کل جاتے ہیں بس ملکوتی کا انتظار آتی رہ جاتا ہے۔ اکثر تو اس عذاب کو پہنچنے ہی رکھتا ہے مگر دوسرے گستاخ کھلے فساد کی گردنیا میں ہی دست جسنی میں جھنک کر دیا جاتا ہے جس سے وہ عبرت آوارہ بن جاتا ہے۔ موت حیات کے وقت ایسے آثار پیدا ہوتے ہیں کہ وہاں ہی شقی کی شقاوت سے وہ گستاخ کی گستاخی منتقل ہو کر گمراہی کے سامنے آجاتی ہے اور گستاخ دلت کی موت مہلت سے حاکم کرتا ہے جس کی مصیبت اسلام کی موت۔ جس کا دن رات مشاہدہ ہے نہ تعالیٰ پر غفلت کو اس سے بچتے رہتے جا، اَمْرٌ مَحْفُوظٌ وَاقِعٌ لِّمَنْ مَّوَّاهِدٌ بِوَحْمَةٍ قَنَافٍ خَذِيتِ الْقَدْرُ قَصُوْهُ مَقِيَّتُهُ وَصَحُوْهُ فَاِيْدُنِمْ۔ یہ مرنے کی موت روح و جسم کی جدائی سے اور باطن کی موت انور و تجلیات کی جدائی و رحمت ربانی کا فرق ہے۔ ام زلی میں دو سو کی تقسیم سے جس طرح ظاہر جسم شقی، سعید و اخیر متعرق ہوتی ہے کہ موت سعید و موت ہارگاہ ہوتی ہے ورموت شقی و ازلت گرفتاری کی حیرت باطنی موت بھی دو طرح کی ہے، حل شقاوت کے سے ام ازل میں مدد و نجات مہلت سے اور ان کو ازل کے اہام سے خوشخبری شقی سے و عیب ہارگاہ آیا تو نجات دی۔ ہم نے شعیب ہجر و قلب کو اور اس کے تابع فرماں، عطاء ظاہری کو جنہوں سے قلب و عید جلال و جلال پر ایمان قبول کیا۔ یہ کھات کا کسی بدہ اعمال میں نہیں سے بلکہ برکت و مفاہظہ و فی رحمت ازلہ کر مہدی کی بنا پر ہوا۔ اور یہی عید و عدت تھا و بار تیار جب شقاوت باطنی نفس ردی و دما و عید اور مددیں قالب کی طرف یا تو قہر کے مہلت سے پکڑیا ان بد باطنوں کو صحت مہدی کی یہی شدید چنگاڑنے کہ اپنی غرہشات و تہوت کے گھروں میں اونٹ سے سر پر سے رہ گئے قانون و طہرت سے کہ جس کی شام مستی میں گزرے اس کی صبح بدبختی میں ہوتی ہے اور جس کی شام شہوت میں اس کی صبح غفلت میں جس کی شام جہالت میں اس کی صبح ملکوت میں ہوتی ہے۔ شعیب قلب کے تابع وہاں کو رہا ہے کہ شام تشیت ابھی میں گزرتے تاکہ صبح حمیت، ابھی پئے، شام یہ صفت کل میں ہونا کہ جن سعادت کل میں حاصل ہوئے شام و عا میں گزرتے صبح بخت میں جس طالب حق کی شام و در فرق میں گزرتی ہے اس کی صبح ازل لذت و تب میں بسر ہوتی ہے خوش بخت ہے وہ جس کی شام عشق کی ٹوپی میں رکوا و مجر کرتے گزرتے و صبح امید و جلال محبت میں نصیب سورہ و دن راہ کی شام مناجات فرما میں گزرتی ہے۔ اور صبح نعمت و رحمت میں ملتی، حقوق روح و جسم کے طالعہ و غیب کی شام غفلت کفر کی گستاخت میں گزرتی ہے اور صبح عبرت و ملکوت کی فتح میں آتی ہے۔ یا نہ ہم کو خوش نصیبوں میں شامل فرما دے نصیبوں سے ہی (تفسیر روح البیان، عرائس، البیان، فی مدنی اس عربی)

كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۖ اَلَا بَعْدَ اِلْمَدِينِ كَمَا بَعْدَتْ

گویا نہ ہے وہ میں اس بستی کو در در کار ہے بے مدینے کے جیسے کہ در در سے ہوئے

گویا کسی راں سے ہی نہ تھے اب سے دور دور جوں مدینے جیسے دور ہوئے

ثَمُودَ ۱۱۰ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝

اور ہم نے بلک سمیہام کے موسیٰ کو نشانوں کی اور طاقت کا

ثَمُود ۱۱۱ اور یہ شک ہم نے موسیٰ کو اپنی آیتوں اور بڑے ظہر کے ساتھ

إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ

فرعون ۱۱۲ اور سرکار اس کے آپس کی اس کے ہر کی فرعون کے اور دھما

فرعون ۱۱۳ اور اس کے درباروں کی طرف بھیجا تو وہ اپنی قوم کے لئے

فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۝ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ

فرعون کا لئے سہارا ۱۱۴ یقیناً قوم کے دن قیامت کے تو بھیجیں دے گا

ثَمُود ۱۱۵ قیامت کے دن تو انہیں دوزخ میں ڈال دے گا

النَّارِ وَيُثْبِتُ الزُّبُرُ ۝ ۱۱۶ وَأَتَّبَعُوا فِي هٰذِهِ

نار کو دوزخ میں اور بڑے اثر نے کا ٹکڑا

ثَمُود ۱۱۷ اور وہ کیا ہی برا گناہ کرنے کا اور ان کے پیچھے ہی اس کے

لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُثْبِتُ الزُّبُرُ ۝ ۱۱۸

لعنت اور دن قیامت کے دن انہیں دوزخ میں ڈال دے گا

ثَمُود ۱۱۹ قیامت کے دن کیا ہی برا گناہ کرنے کا اور ان کے پیچھے ہی اس کے

تعلق

ان آیت کا پہلا تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں مذہب کی توحید بتانی گئی تھی ان

آیت میں مذہب کے پیچھے کا ذکر ہے کہ مذہب کے بعد اس بتی کا ایسا حال ہوا گویا کبھی یہاں بتی تھی ہی نہیں

دوسرا تعلق پہلی آیت میں اس سلسلے کے واقعات میں بھیجے واقعے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں ساتویں واقعہ

کا ذکر ہے تیسرا تعلق پہلی آیت میں ان انبیاء کرام کا ذکر ہوا جن کو مدت تک ایک معجزہ عطا ہوا، رد وہ صرف تباہ

شریعت نبی تھے ہی کو رسول کے عظم و حکم انقاب سے لانا ہوتا ہے اب حضرت موسیٰ کا ذکر ہے جو پہلے وہ صہ مذہب

اور ایک سے زیادہ عرصے کے کر تشریف لائے جو تھا تعلق پہلی آیت میں ان قوموں کا ذکر ہوا جنہوں نے صرف

بندوں سے مقابلہ کیا اب اس سرکش کافر کا ذکر شروع ہوا جس نے خدا سے مقابلے کی ٹھانی تھی گویا کہ پہلے حرکت  
ابتداءوں کا ذکر ہوا تھا اب گھر کی استناد کا۔

## تفسیر نحوی

فان تَدْعُونَهُ اِلَّا لِنَعْلَمَ اَنَّهُ يَكْفُرُ بِكَافٍ كَافٍ بِهٖ اَنْ تَحْقِيقَ

تشبیہ کی تائید کے لئے، اِنْ درمیان کلام کی وجہ سے مفتوح ہے، اسمِ اَنْ پوشیدہ ضمیر ہے، واصل

تھا کَا تَدْعُوْنَ لِنَعْلَمَ لِنَعْلَمَ جمع غائب فاعل ضمیر کا مرجع ہلک شدگان غنوں سے بنا ہے بمعنی بسا آمد ہونا

فی ظرفیہ اپنے معنی میں ہے حاضر ضمیر مونث کا مرجع علاقہ مدین ہے۔ کَا حرف منبئیہ بعد از بروزن نقطہ بمعنی ذلت کی دوری

یعنی ہٹکار لہٰذا بنام حرف جر بمعنی مفعولیت مدین غیر منصرف لگی ہے ہذا بحالت جر زبر آیا۔ لِنَعْلَمَ کَا حرف تشبیہ

کافر بعدت واصل بعدت تھا بابِ کَرَم کا ماضی بصغہ مونث ایک قرأت مشورہ میں بعدت ماب جمع سے ہے

معنی پیشکار ہوئی۔ تشبیہ بہر حال نوعی ہے خواہ ہٹکار بمعنی عذاب ہو یا ماضی رب تعالیٰ اس کا فاعل ہے مؤدو۔ قوم

صالح علیہ السلام کا نام و لَعْلَمَ اَرْسَلَتْ مُوسٰی بِاَنْ تَدْعُوْا اِلَيْهِمْ - داؤد سر جملہ لام کے لَعْلَمَ اَرْسَلَتْ لَعْلَمَ ماضی

قریب۔ قریب زمانی کے لئے ہے فاعل نا ضمیر متکلم مراد اللہ تعالیٰ موسیٰ اسم مقصورہ بحالت تقدیری فتح مفعول بہ ہے بار

معنی مع یعنی ساتھ آیات جمع ہے آیت کی بمعنی مجرہ مضاف ہے نا ضمیر متکلم کی طرف داؤد عاطفہ سَلَّمَ اِنْ سَلَّمَ سے

بنا بمعنی غلبہ اسی سے ہے سَلَّمَ بادشاہ کو سلطان اسی لئے کہتے ہیں کہ اس کا عیب ہوتا ہے۔ یہاں مہارنے کا مینہ

ہے بروزن فعلان لَعْلَمَ نون زائد نالی۔ بحالت جر ہے بوجہ عطف موصوف مسبین صفت مجرور کا۔ اسم فاعل ہے باب

افعال کا بنی سے بنا بمعنی ظاہر کرنا۔ یاؤ مسکورہ کو ساکن کیا تخفیف کے لئے اِنْ جَزَعُونَ و مَدَانِہ و تَقْوُ مَرِیو حُونَ

وَقَ حَزَبُ حُونَ و حَسْبُ - فی حرف جار استثناء ارسال کے لئے ہے لفظ مَرِیو حُونَ لقب شامی ہے غیر منصرف

ہے بحالت جر میں زبر ہے داؤد عاطفہ مدعی جمع ہے ملا بمعنی دولت مند۔ ہ کا مرجع فرعون و تعقیبہ

فعل ماضی بصغہ جمع بابِ اِفْعَال اس کا فاعل یاؤ ہے یہ پوری قوم امر بحالت زبر مفعول بہ ہے امر بمعنی حکم یا

قانون مَرِیو حُونَ مضاف الیہ بحالت جر ہے و مَدَانِہ ماضیہ امر بحالت رفع مبتدا لفظ مَرِیو حُونَ غیر منصرف مضاف الیہ

ہے بر شید بادشاہ ہمارے مجرور متعلق ہے صارع پوشیدہ کار شید و شید سے بنا ہے بمعنی لائق درست۔ فی کدہ مندر

بدلت والا۔ یہاں یہ آخری مراد ہیں بَرَّہ حَزَبُ حُونَ و مَدَانِہ و تَقْوُ حُونَ و مَدَانِہ و تَقْوُ حُونَ و مَدَانِہ و تَقْوُ حُونَ

فعل ماضی جمع بابِ اِفْعَال اس کا فاعل یاؤ ہے یہ پوری قوم امر بحالت زبر مفعول بہ ہے امر بمعنی حکم یا

قانون مَرِیو حُونَ مضاف الیہ بحالت جر ہے و مَدَانِہ ماضیہ امر بحالت رفع مبتدا لفظ مَرِیو حُونَ غیر منصرف مضاف الیہ

ہے بر شید بادشاہ ہمارے مجرور متعلق ہے صارع پوشیدہ کار شید و شید سے بنا ہے بمعنی لائق درست۔ فی کدہ مندر

بدلت والا۔ یہاں یہ آخری مراد ہیں بَرَّہ حَزَبُ حُونَ و مَدَانِہ و تَقْوُ حُونَ و مَدَانِہ و تَقْوُ حُونَ و مَدَانِہ و تَقْوُ حُونَ

فعل ماضی جمع بابِ اِفْعَال اس کا فاعل یاؤ ہے یہ پوری قوم امر بحالت زبر مفعول بہ ہے امر بمعنی حکم یا

کا لغوی معنی آگ ہے۔ واؤ حال یہ ہنس فعل ذم ہے برمانہ ماضی بوجہ یقین کامل کے ہے۔ انور ذم اسم مشتق ہے ورود مصدر سے بنا۔ بمعنی پانی کی طرف جانا۔ لغوی ترجمہ۔ نرم جگہ آسانی سے اور محبت سے چلنا آسان وغیرہ کو بھی ہنس لئے وہ کہتے ہیں۔ اس کی جمع ہے اؤنا و مخصوص باللذہ ہے۔ المورد اسم مفعول فاعل ہے فعل ذم کا۔ اس کا وہ بھی ورد ہے اسی سے وارد بمعنی آگے چلنے والے و المتعدی ذہن فاعل و توبہ بقیہ ہنس المرحۃ لئلا یؤذوا۔

ماضی بجزل ہضیف جمع۔ تیغ سے بنا آٹھ معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ نقش قدم پر چلنا ۲۔ پیروی کرنا ۳۔ خدمت کرنا ۴۔ سرنا ۵۔ چھپا کرنا ۶۔ پامانی رکھنا ۷۔ مغرب کرنا ۸۔ کام کا سلسلہ ہونا یہاں یہ آخر معنی مناسب ہیں فی ظرفیہ حنیہ ہم اشارہ قرئی ہے۔ لئلا یہ مفعول فیہ ہے اور تمیز ہے۔ ہضیف کے فاعل ہم ضمیر جمع کا۔ لعنت مصدر ہے تار مصدر یہ آخر میں ہے بمعنی رحمت سے دوری۔ واؤ میں دو قول ہیں۔ پہلا یہ کہ عاطف ہے تب یوم کا تعلق تبعوا فعل جموں سے ہوگا۔ دوسرا یہ کہ واؤ سر جملہ ہے تب یہ یا جملہ ہے اور با بعد کا تعلق آگے سے ہے۔ یوم بحالت زیر غفلت موضوع ہے مقدم واؤ کی مناسبت سے دونوں احتمال ہیں۔ قیامت سے مراد میدان شتر ہے۔ ہنس فعل ذم اللفظہ اسم شتر ہے بروزن ووزن ال کا مصدر ووزن ارفاد ہے۔ تین معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ ٹیک ۲۔ عطیہ ۳۔ دیاں دوسرے معنی مناسب ہیں فاعل ہے فعل ذم کا کلا لفظ المرفود ہے۔ بمعنی مفعول۔ یہ ہنس ذم کا مخصوص باللذہ ہے۔ مادہ شفقہ دونوں کا یکساں ہے۔

### تفسیر عالمانہ

کَانَ ثُمَّ تَعْمَدُ فِیْہَا اَزْ نَفْثِہٖ یَقْدِرُ کَمَا یَقْدِرُ مَثْوَدٌ۔ ورجع سے انسان مرے آگ سے درخت اور کھیتیاں جیسے طوفان اور زلزلے سے مکانات گرے اور ایسے مایا میٹ ہو گئے۔ ان کی آن میں گویا کھل آباد ہوئے ہی نہ تھے۔ جیسے یہاں بستیاں تھیں ہی نہیں۔ وہ سرکشی رہی نہ ظلم و غرور کی آڑ نہ وہ شور و باہر کا بل کا صرف شور ہی ہوتا ہے۔ زور اور بقا صرف حق کا ہوتا ہے۔ متبہر ہو کہ پھٹکار پڑی قوم مدین پر جیسے کہ پھٹکارے گئے ثمود یمنون جوئے ثمود اس طرح مدین ولسیہ جاگت آئی مدین کے لئے جیسے ہلاک ہوئے ثود۔ جرم اگرچہ دونوں کے مختلف تھے مگر کفر و گستاخی ہی سب کی یکساں تھی اس لئے عذاب یکساں ہو۔ صرف ثمود ورق ہوا۔ لفظ بعد اگر ب کے پیش سے ہو تو بمعنی دوری ہے اگر ب کے زیر سے ہو تو بمعنی جاگت سے ان دونوں صورتوں میں عین کو حرکت ہوگی نہر یا ربرک اگر ب کو پیش اور عین کو سکون ہو تو مصدر ہوگا۔ بمعنی ہلاک ہونا یہاں تینوں اعتبار سے تین تفسیریں کر دی گئی ہیں باب سمع سے ہے۔ بعض نے فرمایا کہ یہ دونوں قومیں بالکل قریب قریب بستیاں تھیں اور یک جرم یعنی ذکیتی میں دونوں طوفان مٹے تھے۔ وَفَاِذَا مَثْوٰی سَابِقَ فَلَّہٗابِ قُرْبٰیہٖ۔ اور البتہ بے شک بہت انتہام سے بھیجا ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو۔ پی ظاہر نشانیوں کے ساتھ اور رعب و ارعاش جتہ قطعی کے ساتھ سورہ صود کا یہ چھٹا واقعہ ہے اس سے پہلے پانچ ابیاء کرم کا کہ ہوا مگر ان میں فَعَدَا اَرْسَلْنَا اَیْکَ بِیْ دَفْعِہٖ۔ باقی واقعات میں اس سے





ہے کوئی شخص نام لینا پسند نہیں کرتا بلکہ جس طرح معظیریہ ظلم و ستم کی علامتی نقب بن چکا ہے اسی طرح لغو فرعون بھی ظلم و تکبر کا نقب بن گیا ہے اور قیامت کے میدان میں ان پر خصوصی لعنت وارد ہوگی یا اس طرت کہ دشتے لعنت کریں گے۔ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ لعنت فرمائے گا یا اس طرح کہ خود آپس میں ایک دوسرے کو لعنت بدعت کرتے ہوئے گئے یہ مصرین کے اقوال ہیں میں کہنا سوں یہ سب ہی عذاب ان پر ہونے کے یونہی مذہب ہی معنوں ہوتا ہے۔ جیسا کہ دلیل فی سب توہین ہوتے۔ مرے یہ حلیہ حتیٰ وہاں کی لعنت جس نے مذکورہ اخروی لعنت پر ماری ہے وہ ذہنی لعنت کی بدعت جس کی وجہ سے اخروی لعنت ملے۔ اور اس طرح لعنت کے بعد لعنت مٹی رہی پہلی صحت سب ہوں دوسری کی۔ اگر وہ نہ ہوتی تو یہ بھی۔ ہوتی۔ دنیا پرست جانتا ہے کہ جہنم میں میری عزت ہو مگر اس کے لئے غلط راستہ اختیار کرتا ہے تو بدعت عرت کے دنیا جہان کی لعنت اختیار کر لیتا ہے اور وہی اخروی لعنت کا سبب بن جاتی ہے۔ تفسیر کبیر روح البیان۔ معانی۔ مظہری۔ غارن۔ مدارک جمل۔ صاوی۔ سبب غیر

## فائدے

اس آیت ربی سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ حشر میں ہر کافر اپنے کا ذکر پیش کر کے ساتھ ہوگا اور جس طرح وہ فائدہ کفر میں ضرور تکبر سے پیش رو بننا چہرہ تھا اسی طرح اب اس وقت دہشتکار کے ساتھ آگے لگا ہوگا پیچھے سے لعنتیں پڑتی جائیں گی یہ فائدہ بقدم اور ورد اور دوسرے حاصل ہو دوسرا فائدہ مے ساتھ کا نجم ہمیشہ برا ہی ہوتا ہے تو اچھے ساتھی دے کے کا انعام۔ چھادی ہوگا یہ فائدہ رفد الزوائد سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ دنیا کی رسوائی اور ذلت ایک لوگوں کا کسی کو برا کہنا اخروی لعنت کا سبب ہے وہ فائدہ بھی خرافہ فریضے سے حاصل ہو۔ مذہبیک لوگوں کا کسی کا ذکر خیر کرنا خردی کا مینا کی علامت ہے چوتھا فائدہ حشر میں انسانوں کو گمراہ کرنے اور ور جاننے میں لگے ہوئے ہیں کل قیامت میں وہی لوگ اپنے گمراہ شدہ چیلوں میں رہیں اور شاگردوں کے فائدہ ہوں گے۔ اور گمراہ لوگ انہیں سے جہنم سے نیچے ہو کر جسم میں جائیں گے۔ یہ فائدہ بھی بقدم ثمود سے حاصل ہو پانچواں فائدہ باطل کا مرنے شور ہوتا ہے دیکھ نہیں ہوتا۔ جب قبر ابی کی ایک ہی ہر اٹھتی ہے تو باطل نام و نشان تک بھی مٹ جاتا ہے یہ فائدہ کان لعد یعقنوا سے حاصل ہوا۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا یقدم ثمود یہ فعل مضارع یعنی مستقبل ہے۔ بالکل مناسب ہے ہر ساتھی فرمایا گیا فادد ثمود یہ فعل ماضی سے ہے بالکل مناسب نہیں کہ لانا ورد تو بعد قیامت آئے گا مستقبل واقع کو ماضی سے کیوں بیان فرمایا گیا چاہے تھا کہ یقدم اور حقیقت کی مناسبت سے کیڈرڈ علم کہا جانا جواب بقاعدہ نحو یہ مستقبل چیز کو ماضی سے ذکر کرنے میں سلسلے اور یقینی صورت کا اظہار مقصود ہوتا ہے تو یہاں بھی اس کے تمام احوال یقین کے لئے آؤد ماضی ارشاد ہوا اس واقعے کی یقینی حالت بیان ہوتی ہو کہ ایسا ہو ہی گیا۔ کیونکہ ماضی ہمیشہ موجود کے وجود پر دلالت کرتا ہے دوسرا اعتراض مردود سے مراد نار سجا و لفظ تاخیر میں مرنے ہوئے ہے تو یہاں ہے تھا کہ



اگر یہ مونث سے مگر نحوی قاعدہ طہر یہ جاری ہوتا ہے کہ کہ معنوی اور مراد پر۔ یہاں ظاہری لفظ جد نہیں کا فاعل اور  
مخصوص بال مذکور رہا ہے وہ ورد اور مورد ہے اور یہ دونوں مذکور ہیں۔ ہاں البتہ یہاں ہیئت بھی کہنا جائز ہے معنی کا لفظ  
رکتے ہوئے مگر زیادہ مناسب اس مذکور ہی ہے۔ یہی کہ کہ جہت ہے ہجرت اور نصف منزل فارک نصف  
دار مونث ہے تو عرب دار کا لفظ رکھا جائے گا تو اصل مونث پڑنا جائز و رجب منزل کا لفظ رکھا جائے تو فعل مذکور پڑنا

## تفسیر صوفیانہ

[illegible]



وَحَصِيدٌ ۝ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ۝

اور بعض کٹ چکی اور نہ ظلم کیا ہم نے ان پر اور نہ سزا دی ان کو بلکہ انہوں نے اپنے آپ کو

کٹ گئی اور ہم نے ان پر سزا نہ دی بلکہ خود انہوں نے اپنا ہمارا

فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ

گوں کیا ان کو مہجوروں نے ان کو وہ مہجور پوجتے تھے سے سوا

کیا تو ان کے مہجور نہیں اللہ کے سوا پوجتے تھے ان کے کچھ

اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ

اللہ کے سے کچھ نہیں کہ آیا خدا کا آپ کے اور نہ زیادہ بھگتہ کار

کام نہ آئے جب تمہارے رب کا حکم آیا اور ان سے انہیں ہلاک

غَيْرَ تَنْبِيٍّ ۝ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْ

ان بال مہجوروں کی وجہ سے سزا دینے کے وہی وہی ہے پھر رب کی سزا ہے جب بھی پھر بستیوں کو

نے سوا کچھ نہ بڑھا اور ایسی ہی پڑا ہے تیرے رب کی سب بستیوں کو پڑتا

وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۝ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ۝

حالانکہ وہ بستیوں کا نام ہوتا ہے شک پڑے جس کی دردناک سخت ہے

ہے ان کے ظلم پر ہے شک بس کی پھر دردناک کرتی ہے

تعلق

اس آیت کا پہلی آیت سے چند مرتبہ تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں سات قوسوں کے دکران کے مطابق

کی رکعتی انشا کرام سے مقابلہ اور مذہب حق سے کفر پر موت کا واقعہ ہوا جو اب لایا جا رہا ہے کہ ان

واقعات کے ہوا کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مآء سے بڑا ہے عیب علیہ السلام واسلام آپ کی تسلی ہو اور اقوام عالم کو پتہ لگ

جاسکے کہ جس قوم پر بھی مذہب آیا اس کی اپنی ہے مگر شرع کی ساری دنیا سب سے کسی پر ظلم نہ لایا دوسرا تعلق پہلی آیت

میں کالموں کی بہت پرستی جو کہ مہجوروں پر ہر دوسرے کرنے کا درجہ اس طرح ہوا ہے کہ میں پرکھ رہا ہوں کہ وہ اس کے

اسی کام وہ آتے ہر مذہب سے پیدائے۔ ہم ان کا عیب سے تیسرا تعلق پہلی آیت میں سابقہ و متوالی کا قرآنی اور مذہب

ذکر میں یہ قول جارح ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اسی طرح ہر نام سرکش مفرور منکر مادی کا فرما سق عاجز کی پکڑ فرما کر سے گا  
اس کی محنت بکری سے بکری کے موریا سے ہی کے واس میں آگیا کوئی نہیں چا سکتا۔ گویا کہ پہلے اولیٰ کی سزاؤں کا ذکر سکراب  
آخرین کو محنت دہکتے موتے خیر و امارت متنبہ کیا جا رہا ہے۔

## تفسیر نحوی

وَيَوْمَ مَن مَّن مَّنَّا يُغْفِرُ نَفْسَهُ سِلْسِلَةً جَنَّةٍ يَدْخُلُهَا فَوْضًا دِيْفَ اِسْم تبارہ نعیمی مشاربہ کلمے

اس تعصیبہ انباء جمع سے سا کی معنی ہی نبر۔ اس قری الف لام صمدی ہے قرنی جمع ہے قریش کی یہ وہ ہے  
صمدی سے من جارح سے پہلے انور پر شیدہ سے خبر اور سے نقش فعل مضارع بصید میں منکمل فاعل اللہ تعالیٰ قطع سے بنا  
بعض تعلیل سے بیان کرنا ضمیر واحد غائب کا مرید ہا ہے کیونکہ وہ بھی فعلی واسطہ ہے ماضی جارح یعنی صمدت ضمیر مطلق کا مرید  
ن کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر عام مسلمان۔ من معیت کا ضمیر مؤنث کا مرجع قری ہے۔ من مع ماضی معنی معنی موجود

ہیں قیام سے نہ ہوا۔ حافظہ جنید برور فعل معنی معبود بھی اکثری ہوئی قطع سے بنائے کے معنی کیمت ہاٹنا یا جڑ سے  
کھینچنا یہ جمعے کاٹنے پر عطف ہے در میر قری کا ماضی ہے تبارک و تعالیٰ لیکن فاعل کفشتہ واد مرید کا فاعل ماضی معنی بصید

جمع منکمل قطع سے بنا اس کا ترجمہ ہے طایر مراد بنا یا تھاں کرنا ضمیر کا مرید تبارک و تعالیٰ کا کفن استدار کی ایک کی  
نقی کے بعد اس کو قائم رکھتے ہوتے دوسرے کو ثابت کرنا ظنر جملہ خبریہ فعل ماضی جمع معنی نفس کی مراد اپنی ذات یعنی رہتا  
مع جسم ضمیر سے مراد تمام سابقہ کفار و کفارت حضرت یونس علیہ السلام میں ڈوبنا میں ماضی معنی کفشتہ واد مرید کا فاعل ماضی معنی بصید

ماضی منفی باب فعال سے ہے فنی سے بنا یہ چھ معنی میں مشترک ہے۔ محتاج۔ ہونا باقی رہنا ملک مالدار ہونا ملک کالی ہونا  
نفع دینا ملک کام آنا یہاں یہ آخری معنی مناسب ہیں۔ فنی زائدہ ضمیر سے سارے سابقین کفار مراد ہیں متعلق ہے اعست کا  
آہستہ جمع سے والہ کی مرکب اضافی نامل سے اعست کا معنی اسم موصول ہونٹ ہے۔ حضرت سے لے لگان پیدائش فعل مضارع

ہے یہاں کا نوا پر شیدہ ہے اس لئے ماضی ستراری کے معنی میں سے دعو سے بنا یعنی پکارنا مراد ہے پوزن من جارح ماضی زائدہ  
میں معنی ماضی سے دون اسم جارح ہے بھی متبادر مضاف ہے فاعل اللہ مرید معات الیہ ہے من معنی۔ مرید ہے ماضی پکڑ مفرور

معنی کہ لقا حقا مژدہ لقا و قدر دھڑلہ مژدہ شدت۔ کہ اثرات شرط۔ اس کا ماضی شرط یا شرط موحس ہے یا اپنے مقام  
پر در گلی مارت اس کی جڑا۔ جاو فعل ماضی زمر معنی قانون یا عذاب کا مصدر مضاف بطرف رب بجات جرمات الیہ و مضاف

لک ضمیر سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہیں یا عام مسلمان۔ واد ماضی یا ابتدائیدہ ماضی ماضی منفی بصید جمع  
مرید صاحب من کا فاعل آہستہ ہے متعدی بد و مغبول مغبول اول ضمیر جمع ذکر مغبول دوم غیر بجات زمر مضاف ہے

بطرف تشبیب باب تفعیل کا مصدر ہے متعدی ہے ثب سے بنا یعنی ٹوٹنا۔ ہا کہ گنا پہلے معنی سے واد ہے یہاں مدح  
معنی مناسب ہیں و کدایت تعدیث بذات فاعل ماضی۔ واد مرید کدایت عرب تشبیب معنی اسل ہے  
اد مصدر متعدی مضاف ہے مشہد ہے مشہد بابت تمام کلام ہے نہ اسم مشتق ہے صفت مشہد فاعل مضاف الیہ ہے

اخذ مصدر کا۔ وا حرف متروک معنی کھا بھی کھج بھی اخذ، منی معروف اک کا فاعل ذات باری تعالیٰ انقرئ الف لام ہسی  
 ہے قرئی جمع قرئہ کی و سالیہ ہے محی مبتدا کا حرف قرئی ہے۔ منی ہستی مراد ہے۔ اہل بیت کا لفظ اسم فاعل یعنی اپنا لقب  
 کہنے تانی موش کا معنی ہے۔ ان اخذ کا آیتہ سند میں آیتہ کا ہمارے کلام ہے حرف تحقیق وقع شک کے لئے ہے اخذ  
 صحت پر مصدر متعدی سے۔ ان کا اسم ہے کا ضمیر و حد فاعل مضاف الیہ ایہم غیبیہ دونوں حشرات ہیں بر وزن  
 فعل ماضی کے لئے کم معنی دردا کہتے ہیں اور شہید شدہ بمعنی سخت سے بنا۔

### تفسیر عالمانہ

حیث من انہ انقرئ نقضہ غیبیہ مبتدأ فایہم وخصمہ ذلک ترکیب نحوی میں مبتدا ہے اور  
 یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ جس کا ترجمہ اس طرح ہے وہ گذرے واقعات خبر ہے جو بتائیں ہم نے  
 بستیوں کی خبر دے۔ اس عارو بعینیت ہے یعنی ساری خبریں نہ بتائیں بلکہ چند واقعات بیان کئے اور۔ ایک ایک جو سیس  
 ہزار پیغمبران کرام کے واقعات تو سمیت زیادہ ہیں۔ ان واقعات میں نہ کچھ کمی زیادتی ہے نہ بھول چوک نہ جھوٹ یا غلط بیانی کیونکہ  
 نقضہ خود ہم حقائق اور صحت ان واقعات کو بیان فرما رہے ہیں پھر کس کے سامنے عظمت اسے پیرے حبیب  
 آپ جیسے شام نبی کے سامنے اگر ان مضبوطیوں کے باوجود یہ کفار یقین نہیں رکھتے تو ہماری تصدیق یہ ہے کہ منہا کا لفظ ان عذاب  
 شدہ قوموں کی بستیوں میں سے بہت بستیاں ابھی بھی گھنڈرات کی شکل میں یہ نشانات کی شکل میں یہ ویران جیسے آباد مکانات کی  
 شکل میں موجود ہیں۔ ان کو دیکھو اور ہمارے نبی کے فرمودات کی تصدیق کرو۔ اور ان بستیوں کی نشاندہی صحیح باکریاتی ان  
 بستیوں کے علاوہ کچھ زیادہ بھی ایسا ہے اور جن بستیوں حالت ہے وہ حنینیہ یاں منہا پر شہر ہے یعنی وہ بعض ہیں  
 سے وہ بستیاں ہیں جن کے ساکنوں پر غلاب الی آیا تو قوموں کے ساتھ بستیاں بھی ایسی ٹوٹ پھوٹ گئیں جیسے کٹی ہوئی  
 کھیتی کہ ان کے نشان بھی مٹ گئے۔ صرف جغرافیہ سے سمجھیں اور حدود اور پورے گئے سچ وہاں اجاڑ ہو گیا جنگل جید  
 بن کر دیکھ کر یہ کہا جاسکتا ہے کہ کبھی یہاں فلاں قوم آباد تھی جیسے حنین راسقے۔ اتنی عظیم ہستی تھی۔ یا آج صورت کھنڈرات  
 ہیں۔ یا کچھ بھی نشان باقی نہ رہا تاریخ نے بالکل ہی ان کو بھلا دیا صرف علم ہی میں ہیں۔ یہ منہا کا جملہ نقض کے لئے سے حلیہ  
 ہے۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے اسے نبی وہ تمام واقعات ہم نے آپ کو کس لئے بتائے ہیں کہ ان میں آپکا امت کے لئے آپ  
 کی نبوت کے دلائل ہیں کیونکہ یہ سب غیبی چیزیں ہو گئی ہیں بعض کے تو کچھ نشان بھی دیکھے ہوتے ہیں جیسے قوم عاد و ثمود  
 اور بعض تو بالکل نیست و نابود ہو گئیں کہ نشان بھی نہ رہا جیسے قوم نوح۔ اور قوم لوط پر یہ نشانات دلائل نبوت اس لئے ہیں کہ باوجود  
 اس کے کہ آپ منہ وہ واقعات نہ دیکھے دے پھر بھی آپ کی زبان پاک کفار کے سامنے وہ تھے ایسے صحیح صحیح ساری ہے کہ  
 عقلاً اور جغرافیہ دان حیرن ہیں کہ عرب کا ایک ایسی بقی جو اپنے مجرے کی جادوئی رنگی باہر نہ نکلا تو مگر انوں سے نہ ملا کس طرح ان  
 مقامات کی نشان دہی کر رہا ہے جن کو تم نے ہزار مشقتوں سفروں کے بعد دیکھا۔ اور غیر فیاں طویل و دست پاز اسے ہمارے ہی  
 یہ واقعات کس لئے بھی آپ کی نبوت کے دلائل ہیں کہ شروع شدہ قومیت و زہور میں یہ واقعات کچھ تو ہیں ہی نہیں درجو چند



حدیث پاک میں مجھے کہہ دیجئے وہاں کے معنی عبادت بھی ہیں۔ اسی لئے ذرغوں کے جہنم لگا کر بنی زور  
 اور دوزخ گڑھ تھے اللہ کے مقابلے میں یا اللہ کو چھوڑ کر ہیں کہ جس کا زور رسوا میں بھی بعضیت کے کل کی نفی  
 کر دی یہ چھوٹے معبود اپنے پہاڑوں کی کیا دگر تھے اس کا تو پناہ عاں تھا کہ مشا خدا اور نہایت جب کسی سے بیارے بنی  
 آپ کے رب کا عذاب آیا تو۔ وعاذواذوہم اور وہ بت کہ جس زیادہ دوسے تھے۔ اپنے ان چاروں کو سوسے بلاکت اور  
 نقصان اور گھٹنے کے کہ عذاب کیا روکتے خود بھی اپنے پیاروں کے ساتھ ٹوٹ پھوٹ کر بن ہوئے۔ عاذاذوہم کفار نے  
 اس خوف کی سا کو دیکھا۔ راؤ کا حامل بت میں یہ نعل ازم ہے یہی ست نذر۔ نہیں مگر تنبیہ یہی لڑت کر رہے ہیں  
 غیر نعل باجی نعل متعدی ہے کہ بولنے، اپنے پیاروں کا نقصان ہی بڑا ہے کہ ان کا اعتقاد توڑ، عذاب انیس کی در سے  
 آیا۔ اپنے نام سے دیا میں رہنے تھے اگر ایمان سے آئے مزے سے باعزت زندگی گزارتے تھے ہی نئے ہوتے۔ مگر بتوں  
 سے ہر دس سے لگے تو مصیبت ہی مصیبت رہی شعر۔

اپہوں کے سنگ گنگ کر میری بھول چوں پڑے ۰ بدکاروں کے سنگ ہوا تو پھلے ہی گر گئے ۰

اسے موجودہ کا درجہ پڑا جب انکے بت عذاب ہی کو نہ روک سکے تو اب کون روک سکتا ہے۔ اب بھی نہ صرف عذاب  
 سکے ہیں وگرنہ انکے بت عذاب ہی کو نہ روک سکے۔ اور اس کی طرح جس طرح کہ کھل توڑوں  
 کو اللہ قہار نے پکڑ کر فنا کر دیا ہے کہ کفار نے سن لیا ان کی جڑی بستیوں کے کھڑکات سفر میں رہ گزرتے یا آثار  
 قدیمہ کی کھدائی کرتے دیکھ لئے اسے ہی آپ کے رب کی پڑ ہے۔ خالص ذمہ کفار و بدکار بھرت حاصل کریں ان عذاب و  
 در آثار قدیمہ کو بعض اتفاقی نہ کہیں تماشے کے طور پر دیکھنے نہ باریں کہیں یہ نہ ہو کہ تم ان روایات کو دیکھنے کے باوجود کٹر  
 دوسرے ہی رہو۔ ۰

اور تماشہ دیکھنے والا تماشہ خود۔ ۰ بن جان

جب بھی رب تعالیٰ نے کسی میں جہنم کو عذاب سے پکڑا تو اس حالت میں کہ وہ بھی ظالم تھا وہ قوم ظالم میں مشا تھی  
 ہمارے ہی کی گستاخی اناوال میں آورد تھی نظری تھی پھر عذاب بڑا کر دیا نے دیکھ لیا کہ عذاب آیت مشا دیکھا ہے کہ  
 اس اندر کی پڑ وائی رہا اور تکلیف والی اور سخت ہے کہ کہتے ہی رہا والا مجرم موند کو چھڑا میں مکتا۔ چھڑے کا میدان ہے  
 حدیث پاک میں ہے راؤ کافر اور مکار کا نام کر کثیر صلیت دن مالت ہے اس دوراں ایسا روپا۔ اور عذاب کے روپے اس  
 کو پلنے تو بڑھ کر ہے پاک ہر سنے کی صبر طاعت کی تبلیغیں دی جاتی ہیں جب مدت متروک رہ جاتی ہے تب پکڑ میں آتا ہے  
 قریباً سکندر چڑھا ہے کہ چھوٹے کی ساری آئیں ٹوٹ جاتی ہیں مقصد کلام یہ کہ جو عذاب کے نئے ہی سر ہوں  
 تم کو سناتے وہاں سے ہونے تم کسی کو بھی گناہ اور ذمہ اور غیر ظالم ہے خبری میں میں کہتے کہ یہ قمار کی طرح ہے اور ہر  
 ظلمہ میں کہتے کہ انسان خود اپنے پر ظلم کرتا ہے اور مانتا ہے کہ اس کو چھوڑ کر بتوں کو مانا تو صبر مہم نے اپنے عاں کے

کے لیے یہ دیکھ کے مت کہ ہر عذاب کو کوئی بہت عذاب درگزر کے یوں کر۔ بچ سکا بلکہ خود بھی نہ ہو گیا یہ کفار تو انبیاء و اولیاء اللہ سے آئیں تو درگزر تو ہے آئیں گئے تھے مگر تو نے ان کا عقاب ہی کیا کہ ان کی دھم سے عذاب آیا۔ یہ وہی وہ کفار نہیں تھے تو انہیں مگر ہماری پکڑ ہر عالم تھی یہ اسی طرح حوق پل آئی سے عین علم کی حالت میں پکڑ لیاتے پھر ایسا پکڑنا کہ تاریخ عالم نے اس میں بہت شک اس کی پکڑ نہایت دردناک اور سخت ہے کہ نہ مجرم خود اپنے کچھڑ کے نہ کوئی اس کو جھڑا سکے۔

## فائدے

اس بہت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ بتوں کی عبادت تو ہر جاں حرام و نجس دھم سے مگر اللہ تعالیٰ کی عبادت جو ہی کے حکم کے بغیر کی و نصیم ہوتے ایمان کے بغیر کی ساتے وہ بھی عرام و نجس دھم سے یہ فائدہ ظہور اطمینان کی تائیسرے حاصل ہوا کہ ساتھ وہ تو میں بھی ہلک ہو میں برا اللہ کوئی نہیں مگر خدا طریقے سے نبی کی تعلیم کے مطابق نہیں ہر تھوڑا دوسرا فائدہ بتوں کی بات ماننا انسان کے ساتھ نہ ہوکت کا ہی اعتقاد سے تو لازم آیا کہ اچھلک قرین و جوار قدرت میں مفید ہے یہ فائدہ تارا و دم درما سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ انسان کے گناہ کی وجہ سے گناہ جافرا و رستیاں بھی ہلک اورا بڑ جاتی ہیں تو لاری بات سے کہ نیکوں و دوسروں کی برکت سے عا نور و جیونوں برکت کھڑوں پر کرم موجدت میں حدیث پاک میں آئے کہ عذاب کے لئے ان کی پھلیاں بھی دھارکتی ہیں یہ فائدہ اسی قدر سے حاصل ہوا چوتھا فائدہ ان زیات میں مسلمانوں کو فائدہ پہنچتا ہے کہ عورت پکڑ کر متب بار کا بن جاتے غنیمت چہرہ قدرت و توفیق میں آجالتے ہیں مگر نہ نیک لوگ اور زیادہ پکڑ کے مستحق ہیں ہاتھ ہیں کہ عورت و انصاف کو حسن اتفاق کہتے ہیں یہ فائدہ وہی ثابت قرآن سے حاصل ہو۔

## اعتراضات

ایسا چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا دھم کا بلکہ ہی نہ صرف کا مخرج قرآن سے تو قرآن کو ظالم فرمایا گیا حالانکہ قرآن بستی کو کہتے ہیں بستی ہے ہاں مگر دھم کے مجرہ کو کہتے ہیں۔ نام کرنا عقل و دماغ انسان کا کام بندھے پھر تو ظلم نہیں کرسکتے۔ تو سنی کو ظلم کیوں کیا گیا؟ جواب ہے یہ حال محمدیوں اور مکرری رحمت اللہ تعالیٰ علیہ نے خود ہی اپنی کتاب مسائل الازکی میں قائم فرمایا اور خود ہی جواب دیا کہ ظلم کی نسبت قرآن یعنی بستی کی طرف مجاز ہے اور مراد اہل بستی ہیں جیسے کہ قرآن کریم میں ایک جگہ اس طرح ہے: ﴿تَقْرَأُونَ﴾ اھل الکلام یہ ظالم سنی اند میں طریقہ کہ دوسری جگہ ارشاد ہے ﴿تَقْرَأُونَ﴾ قرآن سے پرچھے حالانکہ قرآن حکم پر قادر نہیں تو جس طرح یہاں قرآن سے ال قرآن مراد ہیں اسی طرح یہاں اور یہ عام عربی و دھم سے اس سے نصاحت کے معنی ہیں کہ یہاں سے کہ یہاں سے انہیں کا خطرہ نہیں اور نہ یہ بات سنی سے بلکہ یہی ہے کہ جب ظلم کی نسبت بستی کی طرف کی جاتے تو اہل بستی ہی کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ ہم بھی دن رات اسی قسم کی بات کہتے ہیں مثلاً پاکستان مثلاً جادو ہے۔ فلاں ملک شکست کھا گیا بار کی یہ دیکھ کر اس کے اہل ملک ہی مراد ہوتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی ہے دوسرا اعتراض خاتم اسم اشارہ واحد





راستی کی وہ قوت ملی حصوں کا ہر کے لئے بوناق کے اپنے سے شہ جہ ملاکہ مفر میں کو بھی رہے مگر ان کے نور فتنور  
نہ اس قوت بر و مالی اور آر صفا کر سمیت را یہ کے کہنے پر استعمال کیا سا کم قلب کے قانون نہ عیت کو چھوڑا پس طاعت  
خوشیات کی حلاوت کی ذموی دور ترین کو رو جان تمانت کی برتاؤں پہ جب باد حالہ کے ، تنہا اکت کی مار پڑنے  
گل جان کے کسی مہود داخل سے ال کرتا پیدا نہ کرنا یونی حواشت دقت مت مصطرب قرار نہ کر کر سکا۔ ن ہی تراش  
کے اپنی بستے تھے، وہاں باطل بحر سارہ کچھ نہیں ہے کہتے۔ من لئے کہ جسٹس دیس کے نمونے ماسی سرٹے می ، مددوں میں  
مشق کو در ملتے ہیں وقد نفّٰ آفَافًا، تَنَزَّلُوا أَحَدُهُمْ يَأْخُذُ بِعِصْمَةِ الْآخَرِ، فَهُمْ أَوْتَارٌ كَأَصْبَانٍ يَنْحَبِيذُ، اور امت جہوش ہے  
جب سینڈا لب پر غلبت کی ترھاں پاتی ہی خوشی ماسوق قاب ظوق سے تبدیل ہو کر قرین علم بن عانی سے قبر لگی  
جلیل پگنتی میں جبر کی گشا میں چپ بات ہیں۔ صورت مراحدہ کی کوڑک آن ، رعب کو با گر شاہ دریا ذکر ، بی جیو پڑ ہی کسی خاص  
قوم کے سے نہیں بلکہ اسی طرح ہر اس بستی اور اہل بستی کے شخص سے بدظلم نام نہی واس میں مبتلا ہو جانے ، بے شک اس  
بار تعمیر کی پکڑ دردناک ہے اور شدید بھی۔ دردناک اس درد کہ سید ، ملوں وریب کاری مکہ شیطان کو سل کر رکھ دیا جاتا  
ہے اور خدیج اس طرح کہ کسی خدیج کسی ذریعے سے نکالیں سنتے سو سو مجبور کو بھر ائی کی بارگاہ میں تو بوجہ و قریلو کے کچھ پایا  
ہیں ۔ (تفسیر روح البیان)

لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾

کرے گا کوئی نفس مگر سے اجازت انکی پس سے ان میں برے ہیں اور اچھے

وہ دن آئے گا کوئی بے حکم خدا بات نہ کرے گا تو ان میں کوئی بخت اور کوئی خوش

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَ

تو ہیں وہ جو برے سے بے پس وہ ہیں انکے لئے ان کے میں کی گدھے کی ہوتا ہے اور

نصیب تو وہ جو یہ بخت میں وہ تو دوزخ میں ہیں اور اس میں گدھے کی طرح ٹپکیں

شَهِيْقٌ ﴿١٠٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَ

بھپھی ہمیشہ رہنے واسے ہیں میں کی جب تک کہ قائم ہے آسمان اور

گے وہ اس میں رہیں گے جب تک آسمان و زمین رہیں مگر

الْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾

زمین مگر جس پر چاہے آپ کا بیشک رب آپ کا ہر طرح کر دے گا جو چاہے وہ

یقین تمہارے رب نے چاہے شک تمہارے رب جب جو چاہے کرے

### تعلق

ان آیات کا بھل آیت سے قدرت تعین ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں برت دلائل گئی تھی اب فرمایا جا  
یاد ہے کہ کون شخص عبرت حاصل کر رہا ہے کون نہیں و دوسرا تعلق پہلی آیت میں کھنڈن و مومن بکھرے مراہوں اور  
مختلف دینوں اور مختلف مذاہب کا تذکرہ ہوا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اسے صورت بدل کر چھٹے واسطے مائل ہو کر حتی  
جسمانے والو ایک دن ایسا ہی آئے واسطے جب سب ایک جگہ ایک مزاج ایک راستے کے ساتھ ایک دربار میں حاضر ہو گے  
تیسرا تعلق پہلی آیات میں مختلف قوموں کے عارض دنیوی ہرے کا ذکر ہوا تھا اب اس پر جہنم کے دائمی مذاب کا ذکر ہے

### تفسیر نحوی

لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ تَعْنِي عَذَابَاتُ نَارٍ —————

پہلے سے پہلے مقررہ اسم مفعول اسم ان پوشیدہ ہے ذلک دور کے اشارے کیلئے فایۃ فہم کے مثل  
البتہ تخریج تفسیر ہے آیت بعض نشان عبرت بجا ہے یہ ہے خبر ہے کہ کہ تم فہم جاؤ میں ہم مومن متعلق سے آیت  
مصدر کے یا تا یا صفت پوشیدہ کے کلمات فعل ماضی مرفوع سے یا معری ایک مفعول ہے مذاب الاثرۃ مرکب اضافی





دیکھنا اور جاننا بغیر سچانے دیکھنا مشہور نہیں ہوتا۔ دنیا میں صرف چند قوموں کو عذاب آیا حالانکہ کفر بہت عوام  
 کا مذاب موخر کیا گیا لیکن وہ نوسہ رزاد حب تعسف و غرور۔ ورنہ دیر لگاتے ہیں تا یہ کہ یہ گئے ہم اس دن کے  
 ٹیسے میں ایک قرأت میں ہے، یونہی نہ کہ یہ نوسہ رزاد حب تعسف و غرور کے لائنے میں مانا نہیں مفسر ع پر کیا  
 سرف الا کی وجہ سے مگر اس مدت تک جو رل میں گئی ہوئی ہے اور اس یوم جمع و شہود کے لئے مقرر کی گئی ہے یہ  
 فعل ہونے کی بات کے لئے کہ سر یوم کے انتہاء کے لئے ان آیات میں ڈالنا و زحور و لاناہ تاکہ غفلت سے اس  
 کو درست کر میں۔ ہر مہم معدود کو دل میں جانتا ہر اللہ دوسوں کے۔ ہند ہر انسان ٹیسے اور اس اجل کے آسنے سے  
 پہلے پہلے نیک و نیک میں مشغول ہوتا ہے۔ پیش نے فرمایا کہ مراد اجل سے موت ہے کہ اڑنا و پڑنا تک مفید ہے اور ہر انسان کی  
 قیامت سفر نبی موت ہی ہے۔ اس میں ہے ثبات دنیا و موثر حقیقی کے وجود کا اس طرح ثبوت ہے کہ ہر معدود چنیز انتہاء  
 وں ہے اور ہر شمار و ان شی قابل قنا ہے اور معدود تو صوب دیا اور ہر سے جہاں ہند سب ہی نہ ہر سے و سے فن  
 ہر سے کے سے فنا کرنے والے کی ضرورت ہے۔ ہذا موثر حقیقی و جب الوجود ہوا اور ماتی شیء و ممکن الوجود۔ اجل کا معنی  
 کل وقت مہینہ بھی۔ اس میں موجودہ دھریوں اور سابقہ و مستقبل کا رویہ ہے کہ اس کے نزدیک مدت دنیا کو انقضاء نہیں ہے اصل  
 میں لام انتہاء مدت ہی کے ثبوت کے سے ہر میں وجہ لی اس نے فرمایا۔ کیونکہ لام سے وقت کو ثابت کیا جس سے نامیر  
 کی حکمت کا پتہ لگا۔ الی صرف ہذا ورفائے کوتاہی ہے یونہی نہ کہ رزاد حب تعسف و غرور و زحور و لاناہ تاکہ غفلت سے اس  
 شفق یونہی نہ کہ رزاد حب تعسف و غرور و زحور و لاناہ تاکہ غفلت سے اس شفق یونہی نہ کہ رزاد حب تعسف و غرور و زحور و لاناہ تاکہ غفلت سے اس  
 کے گا انسان تو انسان ہاں بھی دم بخود ہوں گے۔ نہ اپنے بنے بات کر سکے گا نہ کسی کی شفاعت میں نہ آپس میں نہ زور سے  
 دیکھ رہے ہیں سب کے سب۔ یکدم شمشیر ہونے لگے۔ مگر جب ان کو ستر کی طرف سے اعازہ ملے گی جس کو شروع سے جانتے  
 ہو گے دی بات کر سکیں گے۔ ان ہی مذکورہ نفوس میں جو جمع شدہ انسان میں کچھ شقی بد بخت قابل عذاب ہوں گے یا اب میں دی  
 دیاں ہوں گے اور شقی زیادہ ہیں کہ ذکر اس لئے پہلے کیا گیا اور کچھ نیک بخت خوش نصیب۔ نیک بختوں کا ذکر بعد میں  
 میں سے کیا گیا کہ وہ کم ہی رہے ہر ملنے میں۔ لہذا ان کا اس دن مجموعہ بھی کم ہی ہو گا۔ اس لئے میں ذکر کیا کہ یہاں ڈالنا  
 خوف و ہراس متصور ہے بد بختوں کو اس وجہ سے شقیوں کا ذکر پہلے کیا گیا۔ ذیوی زندگی میں بد بختوں شقیوں کی مثال بھی  
 پانچ میں اور نیک بختوں کی شمار بھی پانچ میں ہے اور سعادت اور ظلم سے خوف خدا میں نہ رونا تاکہ دنیا کی محبت سے ہر بی بی  
 وہ ہے عیانی ہر گز کہ ہے ادنیٰ نیک بختی کی نشانیں نہ نرمی دل سے زیادہ رونا اللہ سوں کی یاد میں نہ درویشانہ زندگی گزارنا سک  
 ذیوی امیدیں کم ہونا سخت کا ہر وقت دھڑکا لگا رہنا اسی تیاری میں مشغولیت ہونا کہ کثرت حیا و زہد گوں کی مشہر بڑوں کے  
 سامنے اونچی آنکھ نہ کرنا۔ جوشقی ہیں ان کے لئے وعدہ جہنم ہے سعیدوں کے لئے وعدہ جنت ہے۔ پس دنیا میں اس سعید  
 کے مطابق آقا یزید شفق نیک وہ لوگ جو بد نصیب ہوتے آگ میں ان کی بچیں و مہر ع کی ہوں گی۔ ایک بتلائی آوار



مگر وہ فاسق گناہگار جس کو رب کریم دوزخ سے نکالنا چاہے۔ یا اس شہداء مقتول بھی ہو سکتا ہے کیونکہ مشائخہ شقی  
اور میں اور مشائخہ شقی فاسق میں۔ اور مشائخہ مقتول بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ہر دو جنسی شقی ہیں بہذا جنسی لحاظ سے مقتول سے  
بڑا اعتبار سے مقتول ہے بعض نے کہا کہ انا عجب ہے اور مطلب ہے کہ خلود اتنا ہے جتنا رب تعالیٰ پہا ہے اور چونکہ رب کی  
پست دنی تو موصوفی دنی۔ اور موصوفی معنی کن موصول یا اس سے مراد خلود ہے مگر پتلا قول قوی ہے۔ ان رکت۔ یہ  
نک اسے پیارے بنی علی نہ علیہ ینم تب کا رب۔ اللہ تعالیٰ نے اسے ائمہ مقام پر بنی ربوبیت کی نسبت نبی پاک صاحب لواک  
سل ان علیہ وسلم کی طرف فرماں کیا۔ میرا وصیت نامہ ہے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ حضور اقدس صلی علیہ وسلم کا ہی۔ سب سوا  
وہ نبی کریم سب سے پہلے محبوب ہیں۔ یہیں وہ دیا آپ کا رب فقار مبالغے کا صیغہ ہے یعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک وہی  
کونے رہے۔ لہذا یہ جس کا زیادہ مایا سے ذکر کن اس کو درکنے والا ہے نہ تو کئے ملکہ ملا روک کر وہ رب ارادہ فرما لیتا  
سے وردہ داری میں سے جس نے فرمایا کہ لا کا استثناء میں ہے۔ لا محال یعنی مگر اس کے چاہے سے یہ کہ جس سے نکل بھی  
سکتے ہیں لیکن وہ جانتا نہیں کیونکہ اس کا پتہ محال ہے کہ خلاف و عدم ہے۔

## فائدے

۱۔ اس نیت کریم سے چند فی زمرے حاصل ہوتے ہیں۔ فائدہ فائدہ دنیا میں سب سے بڑی نعمت خوف خدا ہے  
اور ان کے عبادت ذرا سے کہ کسی سے آیت الہیہ کہ ہی کچھ آت ہے۔ اور اس آیت ان کے اندر سے دین  
کلام الہی سنتے سب ہیں مگر عبرت خوف و خشیت سے بیٹے ہیں۔ یہ فائدہ فائدہ خوف سے حاصل ہوا اللہ تعالیٰ ہم سب  
سلمان کو خوف و خشیت عطا فرمائے۔ دوسرا فائدہ دنیا میں بن بنا دیا گیا کہ کون سید کوں شقی اس کی علامتیں مجاہدین گئیں  
خود و علامتیں اس کے علاوہ میں ہمد۔ سان کو خاص طور پر مسلمانوں کو تشادات کی علامات پہنچنے کی کوشش کرنی پڑے سعاد  
کی علامات اختیار کرنی پڑیں اور اس کا آسان طریقہ ادبیا۔ الفاکل صحتیں ابھی کہ ہیں پڑھنا۔ بری مجلسوں صحبتوں بری کتابوں  
سے جتنے۔ یہ فائدہ شقی و بیخند کی تعمیر سے حاصل ہوا تعمیر افائدہ کفار کے لئے جسم میں زہر اور شہیق مہی گوسے  
کی اور موئی مگر گنگا رملان کے لئے یہ زہر ہوگی گرہن کچھ درود جسم میں بھی ہے گا۔ مگر وہ غلاب ہانے کے لئے  
دور میں رہ جاتے گا بلکہ پاک صاف حوسے کے لئے گہن ہیں جہنم کا جیسے گند سوا۔ بھی میں جانا ہے نفس کھوٹے پاک  
موسے جو مصورت زیور بنے کے لئے۔ موسیٰ جہنم میں ملے گا تو سے یا تو تکلیف ہی۔ ہوگی یا رداست کی صحت مل جائے گی  
اس کی آواز تک۔ نکلے گی عذاب کفار کے کہ وہ شدت تکلیف سے گدھے کی حرکت نہ لگیں گے۔ یہ فائدہ زہر و شہیق کے بعد ان کو  
نہا دیں فرمائے سے حاصل ہوا زہر و شہیق چونکہ دائمی ہے تو اسی کے لئے ہو سکتی ہے جس کی سکونت دائمی ہے۔ موسیٰ کی سکونت  
نہم دائمی نہیں تو اس کی یہ۔ دائمی نہیں۔

## اعتراضات

۱۔ سان زہر و شہیق پڑھتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ تمام انسان دو قسم کے ہیں شقی و سعید۔ حالانکہ  
انسانوں کے دیگر وہ اور بھی ہیں مثلاً وہ لوگ جن کی بچی و بچی سر برہ ان کو سنی کہا جاسکتا ہے۔ سعید۔





## تفسیر صوفیانہ

اِنَّ رُبَّ ذَلِيْلٍ كَانَتْ يَدُكَ عَلَيْهِ فَاسْتَفْتٰكَ عَلَيْهِ فَاَنْصَحْتَكَ بِمَا يَنْصَحُكَ عَلَيْهِ  
 اَوْ تَحْتَكَ بِمَا يَحْتَكَ عَلَيْهِ فَاَنْصَحْتَكَ بِمَا يَنْصَحُكَ عَلَيْهِ

ہر جو آدمی کہ نعمتیں پسے اور نعمتیں اس کو مسدود خدائی کریمہ درجہم کی رویت جمال سے مشغول اور درگزر دیں۔ سب سے بڑا  
 قہر ہے کہ نعمتیں اور عیش و عشرت نصیب ہو مگر توفیق شکر نہ ہو۔ اسی لئے اولوں سے یاد مند عبادتیں ایسے جب اسان نعمتیں  
 پاکر اس حالت میں رہتے ہیں کہ وہ دنیا میں غرق ہوتا ہے۔ اور ان کو سراسر محبت ہے۔ پھر دنیا و دلوں کے آثار جزا و جزا بھی

اس کیلئے عبرت ہیں جتنے بد قسمتی کی اندھیراں خوش گئی کی نکلیں بد کردہتی ہیں لکھیں یہی حالات نہادہ و در واقعات ہر قوم  
 کے نفسے اس خوش حیلوں کے بہت قدرت نشان عبادت میں جاتے ہیں جو مقام عروج میں حیران کے غلاب سے رہتے ہیں  
 جو شہ بدنامی کے مقام خوف پر پہنچ کر مذہب نفس و فریاد سے ڈرے پیکار ہوگ مال کی بدستی کی خوش رکھتے ہیں نہ کئے

یہ آیت تفسیر و خوف ہیں کہ اسے راہ معرفت کو ملے کہنے دو منزل و صل کا ارادہ رکھے و وصفا فی قلب طہارت اعمال عبادت  
 حوس کی طرف اہل کے پیچھے سے پہلے راغب ہو جائے کیونکہ بدو رہی کاٹنے کا جو اگلا ہے گا۔ اسے لاج حیات کے بھرے ہوئے  
 مسافر و۔ وہ دن انوار و تجلیات کا زمانہ ہے جسکے مافیہ کو دریا و دریاں عالمی کو شہادہ جمال کے لئے یاد کر جائی اور اس غفلت میں

جمع کیا جائے گا درجہ میں کمال نقایح مومنین کو شہادہ الی کے دروازہ میں مہاجرین کو نصرت کے درجہ میں شکرین کو  
 نصرت کے طریقہ میں عبادین کو غفلت کی نصرت میں راہدین کو مخلوق و روق میں اور تافہاں منکروں کو قہر کے جہاں میں مشرکین  
 کو جہنم کے میدانوں میں جمع کیا جائے گا وہ دن صراط سے الگ سے جہنم کو بل و بل شقاوت کو سعادت کا

مشاہدہ ہو گا اسے خالق و یوم مشہود ہے کہ کر و زمانہ قریب و غور ہے اس سے ڈر و۔ نیاست یوم مورد ہے۔ وارات  
 قریب سے پہلے درمہ بنی کے حصول کا طریقہ سوچ کر ہر یوم موعود ہے اس کی طرف توجہ کر و منبر یوم مورد ہے اس سے بھر  
 تم اس کو موخر نہ کریں جسے سگر پید گئی کے دن یہی چند دن کافی کے ہیں اس دن و غور کا اختیار احوال بندوں کو درگاہ

ہے یَوْمَ يَأْتُكَ تَعْلُفُ نَفْسٍ كَرِيْمَةٍ يَوْمَ تَقْبَلُكَ نَفْسٌ كَرِيْمَةٌ يَوْمَ تَقْبَلُكَ نَفْسٌ كَرِيْمَةٌ  
 مَا أَكْبَرُ الْمُحْسِنَاتِ مَا أَكْبَرُ الْمُحْسِنَاتِ مَا أَكْبَرُ الْمُحْسِنَاتِ مَا أَكْبَرُ الْمُحْسِنَاتِ مَا أَكْبَرُ الْمُحْسِنَاتِ  
 حیرت آگے گا تو کون نفس بھی معیت بلاں ہی کی ماہرہ ظلم عقلی و حس سرری و عقلانی عقلی و عقلی کے کما نفس امارہ نفس

معمولہ نگر اس ہی حکم مطلق کی اذن جمال و کرم سے وہ پچھت کا درجہ ہے پس اس دن صبح علم ہوگا کہ ازلی شقی یہ ہیں اور  
 میں سے ازلی نیک جنت یہ ہیں دنیا میں ال شقاوت کی پھرستیاں ہیں اور آخرت میں تیں ہیں۔ ملا حق سے نفرت ملا علیہ  
 حق سے دوری ملا گیا مولد و میری بخیر است ملا دبا کے مدد و مرم بر سر میں ملا شہوت کی پیروی ملا بدعتوں کی تعقیب۔

اور احرار و ملائین یہ ہیں و شقیوں کو لہر جہنم میں ڈال دینے کا ملکہ و در حدیب سے پہنچ چکا رہے اور دنیا کی لوگوں کے دار کے  
 مشاہدہ طہارت اور یہاں پر سب کی آوار عام سوت کی رقی دیکھ سیکے کے اندر مشن زفی و شقی ہے۔ دنیا مثل غنیمت ہے

اور دنیا پرست مثل کئی تہذیب کے میں شہر پر گرنے والی کھلی ہمیشہ شہر میں جھنکے چک بونی سے اس کی طرف دیا دوس  
 دنیا کی فریب کاریوں اور لذتوں میں چلتا پتا جالم ہے اور سب تک روح و قلب کے آسمان و زمینوں و شریعت کی رہنے  
 رہنے کی اہل شقاوت دنیا کی شقاوتوں میں پھنسے رہیں گے۔ مگر جس کو چاہے توفیق منیت سے اتنا بچلے بے شک سے  
 نورِ حجاب دے عجب ازل . حق تعالیٰ جو چاہے کر سکتا ہے اس کو کوئی روکنے والا میں اہل شقاوت و قہم کے میں نہ شقی ہو  
 یہ سزا و فراق پر واصل کجنت میں آجاتے مے مغرشی کفران یہ نافرقت میں ہمیشہ جلتے والا ہے۔ (بیان عرائس)

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِی الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا

اور لیکن وہ جو اچھے کیے گئے تو وہ میں جنت میں ہمیشہ رہنے والے ہیں اس میں کس جب تک

اور وہ جو خوش نصیب ہوئے وہ جنت میں ہیں ہمیشہ اس میں رہیں گے جب

دَامَتْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ

کر قائم ہیں آسمان اور زمین مگر اور جتنا چاہے رب آپ کا عطا ہے

تک آسمان و زمین رہیں مگر جتنا تمہارے رب نے چاہا

عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ ۝ فَلَا تَكُ فِی مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُونَ

نہ ختم کی ۔ ہوگا تو نہ ہوگا تو اسے سنے واسے دھو کی نہ پڑے جسے یہ کافر

پیشکش ہے کسی غم نہ ہوگا تو اسے سنے واسے دھو کی نہ پڑے جسے یہ کافر

هُوَ لَا يَمَّا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِّنْ

جس کو نہیں پوجے یہ سب مگر ویسا جیسا پوجتے رہے باپ داران کے سے

پوجتے میں ویسا ہی پوجتے میں جیسا ہے ان کے باپ دار پوجتے تھے

قَبْلُ ۚ وَإِنَّا لَمَوْفُوهُم نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ۝

پہلے اور بیشک ہم البتہ پورا دینے والے ہیں ان کو حصہ انکا میر کئی کے

اور بے شک ہم ان کا حصہ نہیں پورا بھر دیں گے کئی نہ ہوگی

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْ لَا

اور ابتر ہے شک دی ہم نے تو نے کوئی ب تو گڑبڑ کی گئی میں اس میں اور اگر

در ہے شک ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تو اس میں پھوٹ پڑ گئی اگر

كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ

نہ ہو تا حکم ہو جیسے ہو اطرف سے رب آپ کے ابتر فیصلہ ہو چکا ہو تا در بیان ان کے اور

تھا سے رب کی ایک بات پہلے نہ ہو چکی ہوتی تو جیسی ن کا فیصلہ کر دیا جاتا اور

لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَرِيْبٌ ①

شک وہ ابتر میں شک طرف سے اس کی پریشانی

کے شک دعا کی طرف سے دھوکا ڈانے والے شک میں ہیں

تعلق

ان آیات کو میر کا پھل آیت سے ہر طرف تعلق سے پہلا تعلق پہلی آیت میں میدان حشر کے مجتہدین کی روشنی

یاں و امراء کھنوں کا ذکر کیا تھا اب دوسری قسم کے خوش غنوں کا ذکر ہے کہ ان کو کسی کسی بھٹنیاں میں گی۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں شہادت و سعادت کا ذکر فرما کر اب سمنوں کے لئے مرید شرف فرما فی جا رہی ہے کہ اسے لوگو

پہلے کے کھار کی مت پرسی دریش و شہرت دیکھ کر مشکوک مت ہوتا ان کا انجم بھی گذشتہ کا ورنہ کی طرف ہے۔ تیسرا

تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ عمار کے توحید باری تعالیٰ کے شکر ہیں اب فرمایا ہے کہ وہ امیاد کرام کی نبوت کے

انکار پر بھی مصر ہیں ہی وہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی کتاب میں نکلات کر بیٹھے چوتھا تعلق پہلی آیت میں گذشتہ استوں سے

ذیوی جذب کا ذکر ہوا تھا اب فرمایا جارہا ہے کہ نبی کریم کی امت دعوت کو دیا میں جذب نہ ہوگا اگرچہ کتنا ہی کھر کریں۔

خیرت میں پوری سز ہوگی۔

تفسیر نحوی

وَمَا تَدْرِي لَعْنَةُ اللَّهِ الْفَاسِقِينَ ۚ وَذُكِّرَ تَمَازُكٌ بِمَعْنَى يُنْ هُوَ تَمَازُكٌ بِمَعْنَى

ہے الذی اسم موصول ہے لعنہ واما تدری بحول یہ قرأت مشہور ہے یک قرأت میں فعل معروف متعد و بہر حال

سود سے مانے معنی ایک بحث فی جزائیر یا تفسیر اگر مانے جملہ اول کو شرط مانا جائے تو یہ جہد حشر سے اگر تہا بھی

لکن ہی سے تودہ جملہ تہ سے اور یہ فاضلہ نہیں فی حارہ اس سے جملہ یقیناً قرأت فعل پوشدہ الْعَنْتَ الْعَدُوَّ

عدی سے حسہ کا نفوی ترشہ پوشدہ مصدر معی معصوم یہاں مارا ہے فردس فیلدین تلو سے بنا معنی پوشدہ رہنای

۱۰ طریقہ عامہ یونٹ کام یہ است ہے کا قاضیت فعل ناقصہ یعنی مونث اشبات مع سے تھا ذاک و اذی فذلک











مگر جب ساتھی دوسرے ڈالتے ہیں تو حث جاتے ہیں مضطرب ہوتے ہوتے لہذا مرید یعنی مرید کی جگہ بچنے ہیں  
یا رب کہنے والے ہیں۔

### فائدے

اس آیت کریمہ سے ہندو مذہب حاصل ہوتے پہلا فائدہ حنت ورجت کی نعمتوں کو فتنہ نہیں ہی پیدا  
تو ہوں گی لیکن پیدا تو نہ ختم نہ ہوں گی یہ فائدہ غیر محذور و فائدہ سے حاصل ہو دوسرا فائدہ کافر و کافر  
کو کرپ ڈالنا عذاب ہوگا مگر ان کا کہنا ہے دلوں کا عذاب بھی کم نہ ہوگا۔ نیا امت تک مرید ہی تم ڈالے دے  
اور ان کے ساتھیوں کا یہی حال ہے۔ اسی طرح نیکی کی رسم ڈالنے والوں کو دے ثواب مگر عین کا ثواب کم نہ ہوگا یہ فائدہ  
مؤخر ہے حاصل ہوا تیسرا فائدہ ایسا تو اس سے ہے اور اس سے بھیجے دے کا ثواب کم نہیں ہوتا یہ فائدہ خیر  
غیر منقسم سے حاصل ہر چوتھا فائدہ قیاس شرعی بہ نسبت ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے مجربہ کامروں کو پچھلے کامروں پر قیام  
کیا یہ فائدہ مایہ خیز سے حاصل ہوا۔ مگر مزبورہ وہاں اس کے منکر ہیں۔ خدا کو جانت دے۔

### اعتراضات

یہاں چند اعتراض پیش کئے ہیں پہلا اعتراض جس طرح کہ شیعوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا تھا۔  
حالیہ فیہا دامت السموات والارض۔ بالکل اسی طرح یہاں جنتوں کے جنت ہیں رہے کی مدت۔ جس  
آسمان و زمین کی مدت سے لا محدود و دردی گئی حالانکہ بعض ہمیوں کی دفعہ می رہائش تو محدود ہو سکتی ہے کہ ان حق مسلمین و مسلم  
میں دیوی آسمان و زمین کی مدت تک جنم میں رہیں گے مگر یہی لوگ تو کسی جی حنت سے نہ نکلیں گے۔ اور آسمان و زمین کی مدت  
تو دائمی نہیں ہنچہ ایک آیت میں اشداد ہے کللا ذاذ گتہ الذرض ذکا ذکا یعنی زمین مکرے کر دی جائے گی و دوسری آیت میں  
ہے اذ انت اذ انعطرت جب آسمان پھٹ پڑے۔ تیسری آیت میں یوم طوی الشانہ قیامت کے دن ہم آسمان کو پھٹ پڑیں  
گے۔ ان آیات سے ثابت ہو کہ آسمان و زمین کی مدت ختم ہوگی لا محدود اور جنتوں کی مدت لا محدود تو یہاں لا محدود سے  
معلق کیوں فرمایا جواب۔ اس کا جواب پہلی صورت جہاں شیعوں کا ذکر ہوا تفسیر عالمانہ میں دیا گیا تھا کہ مادامت السموات  
میں چار اشخاص ہیں جن میں ایک یہ کہ یہاں دونوں جگہ دیوی آسمان مراد میں بلکہ جنت کے آسمان زمین مراد ہیں  
جو مثل جنت کے ابری ہیں ان کو فنا نہیں ان کی مدت لا محدود ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ قول عربی محاورے کے لحاظ سے  
ہے کہ آسمان و زمین کی مدت کو محاورے میں جیشگی سے تعبیر کیا جاتا ہے دوسرا اعتراض تو پھر یہاں الہ سے اشداد کیوں  
کیا گیا اشداد محدود کا ہی ہوتا ہے لا محدود کا نہیں ہوتا جواب یہاں الہ یعنی سوائی ہے یا عز و جلال ہے نہ کہ اشداد جیسا کہ  
پہلی تفسیر عالمانہ میں بتایا گیا یا یعنی واؤ عطف ہے۔ اور اگر اشداد یہی مانا جائے تو جس منہیوں کا اشداد ہے جو شروع سے  
جنت میں نہ رہیں گے کچھ دن بعد۔ نہیں گے اور شروع میں آنے کا اشداد کیا گیا ہے نہ کہ نکلے کا اور ہمیشہ رہے کا تفسیر  
اعتراض نصیحت فرمے کے بعد پھر غیر منقسم کیوں کہا گیا۔ بلکہ دونوں کا معنی ہے پورا حصہ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر  
میں دیا گیا کہ نصیب کی تاکید کے لئے غیر منقسم فرمایا گیا چوتھا اعتراض آپ کی تفسیر سے تا کہ منہ میں نہ رہیں



تعلیم اور ترقی کے لیے جو کچھ ممکن ہو سکے اسے کرنا چاہیے۔ اس کے لیے اس نے اپنی تمام دولتیں وقف کر دی ہیں۔

یہ سب نفوسِ رزولہ کی صفاتِ دوسرہ، عبادتِ خیشہ کی عبادتِ باطل سے حیران اور قیہب اور شکوہ میں نہ رہیں۔ یہ فقط آباءِ مرہشتی  
ابجد و غنہ کی یہ کھادی بھی عبادت کرتے ہیں جو دماغِ طاغوتی کے پہلے وقتوں میں کرتے تھے۔ تاہم غنہ و فقر کے مطابق ہم ہر ایک کو  
یہی کہی گئی اس کا حصہ جس کے وہ ملائی ہو دیتے ہیں۔ بلبل کو بھول تو پروانے کو شمع، عاشق کو عشق تو حبیب کو محبت، اہل جہنم کو جہنم  
محبت، بیس دکنے والے کو اہلیست کا حصہ ملتا ہے۔ اربابِ طبیعت دنیا اور خواہشات کی عبادت کرتے ہیں اور ربابِ حسن کی عبادت

۱۰۰

[illegible]

مَعَكُمْ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلَا تَرْكَبُوا

جس سے ساتھ لچے در نہ نظر رہیں کرو اسے کا زور بیشک وہ مشرکوں کو کہتے ہوئے کہے  
لا ہے اور سے لوگوں کو سرکش نہ کرو بیشک وہ تمہارے کام دیکھ رہا ہے اور خاموش کی

إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ

والا ہے در نہ تم کو تم لوگوں کی عظام ہوتے در نہ لگے گم کو آگ در نہ ہو گئے ہمارے سے  
طوف نہ جھکو کہ تمہیں آگ پھوٹے گی اور اللہ کے سوا تمہارا کوئی

دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَائٍ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ۝ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ

مذہب اللہ کے سے مددگاروں پھر تم نہ مدد کیئے جاؤ گے اور قائم کیئے نماز کو  
ممانی نہیں پھر مدد نہ پاؤ گے اور نہ قائم کرو

طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ

کنا روں دن کے در کچھ حسنت رات سے شک یکساں نہ کر دینی میں بھیجے  
دن کے دونوں کنوں اور کچھ رات کے حسنتوں میں بے شک یکساں برائیوں

يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكِ ذِكْرِي لِلَّذِينَ

کو رو نصبت ہے بے نیست والوں کے  
لوٹا دینی میں نصبت سے نصبت ماننے والوں کو

تعلق

اس بات دوم انسان میں آیات سے چند طرح سے پہلا تعلق پہلی آیات میں وعدوں اور وعیدوں کے تعلق اور  
معاذ اللہ کے بعد یہ دیکھا جا رہا ہے کہ یہ سب بیکرو و مسلمانوں کوئی کے لئے ہے نہ کہ وہ۔ مہذب کفار کی  
میں یہ کہ وہ کہیں بلکہ تبلیغ و تعظیم میں ثابت و قائم رہو۔ دوسرا تعلق پہلی آیات میں رہا ہوا تھا کہ تمہارا ہر  
عمل کی جوری رد سے یہ رہا ماحول پاسے کہ وہ سب کے عمل دیکھ رہا ہے جو اب دیکھنے پر قادر ہے وہ پوری ہر  
دیکھ رہی تھو دنی سے پیسہ انصاف۔ جس آیات میں رہا گیا تھا کہ با تو حق ہونے کے کار تمہاری طرف نہیں آتے۔ اب  
کھینچا جا رہا ہے ہم بھی اس کی طرف مت جھو بھلا اس کی طرف جھکو اور اس کی طرف مٹنے کا طریقہ صرف پابندی ہے۔  
مہذب آیات میں نہ رہا ہم لئے کام دیا گیا۔

## شان نزول

اسم بخاری سے فرمایا کہ اب مسعودی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ یہ صحابہ و مسلم نے یہی دونوں

سے ایک محرم و حبیبہ کا دوسرے سے یا۔ حدیث میں مذکور ہے کہ یہ دونوں صحابہ و مسلم نے یہی دونوں

## تفسیر نحوی

وَرَأَى كَلَامًا مِّنْهُنَّ يَتَنَبَّهْنَ بِمَا يَكُنَّ فِيهِنَّ مَخْفَوْتٌ مِّنْهُنَّ حَسْرَةً - اور اس پر کلام موجب کلمہ ماحور

سے یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

بغیرت ویسی ماحور یہ ہے اور کلمہ کلمہ کی ہے دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی

یہی غرض کی دراصل تھا کہ ہم صیر مضاف ایہ کے در سے میں آئی۔ ہم نے یہی غرض کی





کر۔ مرقوب کی نظر میں جو در یہ بھی کرم احمد غیبی کے طفیل ہے کہ بغیر ست ابھی ہوئی خاص حبیب کیم کے یہ سار تم ان کے  
 قریب تو تم بھی توجہ غنی سے غور سے گئے۔ اور جب تم نے قریب مصطفیٰ پاک توجہ خداوندی پائی تو اس کا شکر ہوا اور اس  
 امت کو بھی اس طرح ہے کہ اکثر گمراہ ہرگز ناں بھی نہ ہوتا ان بد بخت کافروں کی طرف جو ہر امر وید جہان میں  
 خالی ہے یعنی قوی علی محبت تو درکار ان کی تعریف کا دل میں خیال نہ آتا ہے۔ ان کے کسی غل سے کبھی خوش ہونا  
 نہیں ان کے مقابل کبھی کسی معاملے میں کسی کافر کی اطاعت نہ کیا۔ نہ کفار اور بدکاروں کی مجلسوں صحبتوں میں بیٹھنا اور نہ ان کی نہیں  
 ان تمام طریقوں کو عام ہے۔ ان میں سے جو کام بھی کیا جائے تو میلان پایا گیا۔ لہذا اسے مسلمانوں کو اگر تم بار نہ آئے تو سدرہ پل کے  
 محبت تم سے مٹ جائے گی۔ اس کا انجام کیا ہوگا۔ منتہی تو تم کو جہنم کی آگ بھڑکتی ہوئی چھوے گی اور اس کا چھوٹا بھی بڑا  
 مذاب ہے یعنی اگرچہ تمہارے لیے وہ آگ ہمیشہ ہوگی چند دن کے لیے ہوگی مگر یہ بھی کیوں تو تم تو محبوب کی امت جو  
 درمختی جہنم سے بچو۔ یہ تو صرف میدان ظلم کی سزا ہے تو اندازہ رکھا کہ ظلم کی سزا کیا ہوگی اور اگر تو خدا نخواستہ اندر سوں  
 سے کٹ گئے تو نالکھ اور کوئی بھی اللہ کے مقابل تمہارا مددگار نہ ہوگا جو تم سے اس کا مذاب اس کی ناراضگی دور کرے  
 وہ کافر ظالم جن کی طرف تم مافی ہوئے وہ تو اس لئے تمہاری مدد نہیں کر سکتے کہ وہ خود جہنم میں پڑے پلتے ہوں گے  
 اور انہیں اولیاء تمہاری مدد کریں گے کہ وہ تم سے ناپاکی ہوں گے۔ تنہا تو وہ فتنہ گار ہوں گے۔ وہ کی ہوگی مگر جو کہیں تو  
 مدارائی اور بغاوت ہے۔ خدا کی شفاست کیسی۔ آج دنیا میں سفیہ ربوہ فتح لا شفاء فن۔ پھر قیامت میں ایسا  
 نہ ہوگا کہ یہاں میں مائیں نافرمانیوں ہی بھر کر کر لو اور دیاں میں مدد دیاں نہ کریں۔ نہ نہ صرف خدا کی مدد دیاں نہ کریں یعنی  
 دیاں تو میں گئے نہیں خدا کی مدد بھی حاصل نہ کر سکو گے اس لیے کہ حدیث پاک نے یہ صبر کر دیا ہے کہ اللہ لا یستخیرہ  
 من شئ ذلیلاً پس جس کی طرف میدان اور محبت ہوگی اس کے ساتھ حشر ہوگا۔ ذب ضلوة حزو الشہر ذرف جہ  
 سب من الحساب یذہبن سید وید کردہ سترہ سے مسلمانوں کے استقامت ہی صل۔ رسول ہے اور وہ تو پر  
 لازم تو اس کے ذرائع و اسباب بھی ٹھیک ملازم ہیں۔ جن میں پہلا اور اشد ذریعہ نماز سے لہذا حکم دیا گیا ہے کہ قائم رکھو اور یا  
 قائم رکھو یہ امر بعینہ ادا اس لیے کہ ظاہر احکم ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو مگر شہادت سب تاقیامت مسلمانوں کو ہے  
 یہ کلام بھی بلا غیت قرآنی سے ہے ہر دن کے درنوں کناروں یعنی شام و صبح فرض تہیہ ہے طرف کا فرض تعابجات  
 نصب ہے (رضیت کی بنا پر کیونکہ منصف الیہ وقت ہے رب تعالیٰ صبح و شام نماز پڑھنے کا حکم فرماتا ہے اس میں تین رازیں  
 پہلا یہ کہ جب کائنات پر رت جاری ہوتی ہے تو قوم کی چادر کے کرائے ہے جو نعمت کی علت ہے لہذا رات شروع ہونے  
 پر رب کا ذکر کرو اور سوتے وقت صبح نماز کے پڑھنے کی نیت سے سوئے تاکہ اس کی ساری شایعات بن جائے۔ دوسرا  
 راز یہ ہے کہ نیند شل گت کے لیے نیند موت کے قریب جاتا ہے پس بھی ذکر الہی کی عادت پڑ جائے اور جب اللہ کر دے  
 نماز پڑے گا تو بوسکتا ہے کہ اس بے نیت عادت کی بنا پر جب بستر سے اٹھے گا تو فوراً نماز کی فکر لگ جائے جس کی وجہ سے



حساب پر ختم ہو جائے۔ پھر ازیم کہ ندم سے پر ہو لا کریم کا شکر واجب ہے تو دن حب خیریت سے گذر اس کا شکر ادا کرو نماز سے اور رات خیریت سے گذری تو بھی شکر پیے میں نماز ادا کرے بخیر نہ ہر شکر کا سب سے بہتر ذریعہ سے اگر فقہاء م کے نزدیک طریقی انہما سے فجر اور عصر مراد ہے۔ اسی آیت سے دونوں فجر و عصر ثابت ہوئیں۔ پسے رہانے کے خوارج اور آجیل کے چکر الوی طرف دو ہزاروں کو مانتے ہیں فجر و عصر مگر یہ حاکم ہے وہاں گئے نہیں دیکھتے کہ ارشاد ہو ہے در نفاس اسیل اور رات کے حصوں میں بھی نماز قائم کرو۔ خوارج کہتے ہیں در نفاس میں زلفا صفت ہے طریقی کی اور دوسرے موصوف کا عطف ہے صفت پر اور یہ عطف جائز ہے قرآن مجید در کلام شعر میں اس کی بہت مثالیں ہیں تفسیر کہ یہ مگر سب جہات کی باتیں ہیں۔ ان کا رات سے کوئی تعلق نہیں۔ بلکہ غیری میں اور صفت ہونا فائدہ کے خلاف سے در زلفا و در نفاس جمع ہے زلفا کی جیسے کہ ظہا جمع ہے فائدہ یا مستر جمع ہے یسرۃ کی بمعنی آسانی اور جمع کم از کم تین پر بولی جاتی ہے۔ حالانکہ طریقی تشبیہ بطس صفت جمع کیسے ہو سکتی ہے۔ لہذا زلفا سے تین نمازیں ثابت ہوئیں حامض و رات اور در یا بھی۔ زلفا کا تعلق بوجہ عطف کے اتم اسلوب سے ہے۔ ان افضائات۔ بنے شک یہ یکیاں یعنی یہ نمازیں یا میان در استقامت جو بہت مستقیم و اعلیٰ ہے۔ یہ ہر طرح کی نیکی یہ جنی النیات۔ لے جاتی ہیں براہیوں کو یعنی مشاہدتی ہیں سائلہ گناہوں کو یا سوسے حقوق اعباد کے روک دیتی ہیں لہذا گناہوں سے جیسا کہ دوسری جگہ ہے۔ ان المشوہ عنہ عن الخشۃ۔ غرضکہ نماز اور استقامت اللہ کی فطیم شان نعمتیں ہیں اور دلک و کوری بدہ جکر میں وہ استقامت یا یہ نایں و یا یہ سب کچھ نصیحت ہے نصیحت پکڑنے والوں کے یہ ہے یا نہ کے فا کر دل کے یہ ہے۔ کہ استقامت کی قدر و منزلت نماز کی بذات۔ نبی کو حاصل ہے وہی جانتے ہیں کہ کیسی نعمت ہے۔ خدا بگے نصیب کرے یہ

### فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ضرر کرامت ایک استقامت۔ سب سے بڑی نیکی استقامت ہے کہ بندہ خوشی غمی رنج و راحت۔ امیری غریبی بیماری تندرستی مصیبت آرام۔ ہر حال میں وہ بکوز بھولے اور جس عمل خیر کو شروع کرے۔ پھر مرتے دم تک جان بوجھ کر چھوڑے۔ یہ فائدہ فاسخ کونما زوں اور حسرت سے مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ نگار کی تعریف کہ سب سے بڑا گناہ۔ لہذا وہ بگ بگرت پکڑیں جو بر دقت انگریز ہند کی مدح خوانی کرتے رہتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو بولتے اور سمجھتے رہتے ہیں۔ ورنہ یہ ہے کہ اگر کوئی کامل ہوا کسی کا ترک خوش ہوا راستہ بتائے اس کی تعظیم کرتے ہوئے تو اللہ تعالیٰ سے اس کا شکر کس جاتا ہے۔ یہ فائدہ ولہ تر کون سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ کافر کا کوئی مدح گناہ نہیں۔ اور کفار کو آسمانی زمین جھوٹے مسودوں کی پرستش کوئی مفید نہیں نہ سفر ہے۔ یعنی نہ چاند سورج۔ ستارے اپنے بجا یہوں شکر کا عذاب دور کر سکیں۔ نہ اپنے منکروں کو عذاب دے سکیں۔ اسی طرح زمینیت بہ گنہگار ہیں وغیرہ بھی نہ نفسانوں سے سکیں نہ نفع بخند مسلمانوں کے کہ ان کے اشدت بہت درد گار نہ رہائے گا۔ یہ فائدہ ولہ تر میں نماز و فی اللہ میں ہونے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ان آیات سے چند نایں فرض در ایک نماز واجب ثبات ہوا





ہے۔ یہی کہاں دیانت شہد سے درگاہت دکھاتے پھرنا، دیانت ہونی نہیں یہ ہی لازمہ معراج مومن اے غالب حق ایسی  
 نافرمان کریمہ قیامت کے دنوں کن روں قبل و بعد میں اور غیب افاق کے کچھ عکسے اور حیات شریعت و طریقت کی نافر  
 تمام کر گزرتا ہے۔ نافرمان کو ارگہ ہون کے اندر سے کو حتم رہتا ہے یہ نافر علی ذکر کے یہ نعمت ذکر و  
 نصیحت ختم ہے۔ جب بندہ غافل کا دل حیرت جہانیز میں مشغول ہو جاتا ہے اور قوت باقرہ قدرت کچھ بوجہ جاتی ہے  
 قوت سائنہ کلام معنی سے دور ہوتا ہے۔ قوت شامہ جناب قدس کے گلوں سے محروم مہاجر الجس کی طرف مائل ہوتا  
 ہے۔ قوت لامر مردان وحشت میں بھٹک جاتی ہے۔ قوت رایتہ وادی اشراق کی طرف چلتی ہے تب بن حوس فہمہ کو نثر  
 کی طرف رہنمائی کے یہے پیر کا نازید رک جاتی ہیں تاکہ بندہ ہنتر حضور نبی سے فارغ ان اللہ ہو جائے اور اس سے  
 اور اس سے بندہ ہو جائے

وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۵۰﴾ فَلَوْلَا

اور صبر کرو پس یہاں اللہ جسے مانتا ہے اس کا ہر نیکو کا کیوں نہیں  
 اور یہ کہ وہ نیکوں کا نیک نالغ نہیں کرتا تو کیوں

كَانَ مِنَ الْفَارِقُونَ ﴿۵۱﴾ مَنْ قَبِرْكُمْ أَوْ لَوْ أَبْقَيْتَهُ يَنْهَوْنَ

جو نہ سے نہ ہوں سے پہلے تم نیکو سے الٹی ہو رہتے سے صبر میں  
 نہ ہونے تم سے اگلی سنگتوں میں ایسے جن میں بھلائی کا کچھ حصہ لگا رہتا کہ

عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ ﴿۵۲﴾

زمین میں فساد سے سب سے ان پر یہ ہم نے کو الی اور بڑے  
 انہی میں صبر سے روکتے ہیں ان میں فساد سے بچنے وہی جن کو ہم نے

وَاتَّبِعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿۵۳﴾

اسے وہ جو ظالم ہیں اس کے جو جرم سے گئے ہیں اس دہانے وہ مجرم  
 نجات دی اور ظالم کسی عیش کے پیچھے پڑے رہے جو نہیں روکیں اور گناہ کرتے



تبدیل صمدیہ و کسب و کرمیہ - یہ صرف اتنا ہے۔ مثلاً: منہ شخصوں کا من سے تین  
 بحالت زیر مشدہ ہے تینوں موصی ہے دراصل تھا قیاسم۔ مضاف الیہ کے موصی تینوں فی من جاریہ یعنی فی من موصول  
 اس ملاحظہ کیا۔ باب افعال کا ماضی ماضی جمع ذات الی من بعینیت کا ضمیر مجرور متصل کا ماضی اور  
 بقیہ ہے۔ واو ضایہ جمع۔ باب افعال کا ماضی بعینہ ماضی مذکر اس کا فاعل الیہ من ہم موصول ہے متبع سے بنا یعنی اپنے  
 جن حکم مان، ہو سکتا بن چایا یا بنا۔ تابع فرمان ہونا ظہور فعل ماضی یہ جملہ فیلہ مد سے کا موصولہ مفعول ہے  
 اتبع کا۔ اکثر نوافل ماضی ماضی جمع ہی مذکر تثنیٰ سے بنا ہے۔ بلکن صحت و دولت کا عیش۔ اور ماضی کا  
 اتباع بلی غرر ذکر ہے۔ فی جاریہ غرضیہ کا ماضی ماضی ہے و ضایہ جاریہ ہے یا عاطفہ۔ اس طرح کا نوافل ماضی  
 ناقصہ بھی در معنی میں سے ایک ہوگا۔ یعنی ماضی بعینہ یعنی حال گذشتہ وہ یہاں یعنی ضار۔ یعنی اور ہو گئے وہ۔ ہم  
 ضمیر جمع اسم کان مجرور میں بحالت زیر جبر کان جمع مجرور اسم فاعل کی جرم سے بنا۔ یعنی ناظران۔ ذمہ کان۔ ثلث  
 شہادۃ مدۃ بھۃ و اھلۃ ماضیہ۔ واو ضمیر جملہ ماضی کان فعل ناقصہ ماضی ماضی اپنے ہی معنی میں ہے۔ ربیع  
 مضاف اپنے مضاف الیہ کے ضمیر ماضی مد سے مل کر اسم کان ہے۔ لیسٹک کا یہ واحد فیلہ غیر کان ہے۔ وہ تاکیدی  
 کے لیے ہے بعض نے کہا نہ مذہبے لیسٹک فعل مضارع باب افعال سے بکالت زیر جبر ماضی تاکیدی یعنی گئے ان  
 پر مستعد ہے۔ صحت سے مستحق یعنی ان کو ما غرضی الف لام استغراقی قرای جمع ہے قریۃ کی یعنی بقی مراد  
 اہل بستی با، جاریہ یعنی من بعینیت کا واو ضایہ اھل مقتدا مضاف مد ضمیر واحد ثلث مضاف الیہ کا ماضی قرنی لفظ ماضی  
 واحد بوجہ الف لام جنسی ثقیل ماضی اسم فاعل بعینہ جمع مذکر باب افعال سے ہے اس کا واحد ثقیل ہے صلح سے بنا یعنی  
 درست کلام کرنا

## تفسیر عالمانہ

و ضمیر ذمہ سے نصیحت غرضیہ منشیہ جس طرح کو استقامت کے لیے پہلی شرط قرار  
 ہے جو نہ نہیں پڑھتا و استقامت کو پاسی نہیں سکتا اگر چہ پیری و رشدی کا دعویٰ دار ہو۔  
 یا اثر صوفی بنا پیر یا ہویا قدر ہے بدل ہو و اعط خوش بیان سب مکر و فریب ہے۔ اسی طرح دوسری شرط استقامت  
 کی صبر ہے بلند انما از ہم کے بعد دیا و فیض اور ہے یا سے نبی صبر کر تاہم رہیے یا اسے استقامت نبی کی صبر کر۔ قرآن مجید میں  
 اکثر کے صفیہ سے خطاب و احد کے صفیہ سے ہوتا ہے ورنہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 ہے مگر حقیقتاً حکم امت کو ہوتا ہے۔ اور نبی کا صفیہ ہر طرح امت کو ہی ہوتا ہے بجز تہ بہت کے۔ یہاں بھی اسی سلوب  
 سے ہے کہ اسے دنیا کے مسلمان صبر کر دنیا کی صعوبتوں پر دنیا سے شکوہ نہ کر کہ اس صبر کا بھی بڑا اجر ہے مگر عزت  
 میں ملے گا ضروری لیے کہ ان اللہ بیشک اللہ تعالیٰ نہ ضائع ہونے سے گناہ ضائع کرے گناہوں کا بدلہ دے  
 ذرہ بدلے گا۔ نافرمانی یا مذہب یا صبر یا اس کے خلاق یا اللہ کی چیزوں کا ادب انبیاء کا احترام، اولیاء، علماء سے محبت

لفظ احسان سب کو شامل ہے۔ فقہاء مانتے ہیں کہ چار چیزیں چار چیز ہیں۔ ۱۔ اللہ تعالیٰ کی رضا سے عباد  
 ہو کر رب کی اعلیٰ عت میں۔ ۲۔ زندگی میں بے فکری اور سہولت یعنی بے فکرگی کا زہر پیا بندی سے۔ ۳۔ دوس کی سلامتی  
 یعنی بے زبان کو سلامت رکھنے سے ۴۔ درجہ کا فوراً سے تہجد کی تہجد میں۔ یا اللہ مجھے کو یہ چاروں نعمتیں عطا فرما  
 پس مائل کو چاہیئے۔ ۵۔ چاروں کی طرف جان توڑ کر کوشش کرے۔ علاوہ کے نزدیک مہر حق قسم کا ہے وائیکل پر محکم  
 ۶۔ کن ہوں سے براری ۷۔ دنیوی مصیبتوں میں درد زہ خدا سے نہ بٹا۔ ۸۔ نور میں نور و نور و نور و نور  
 ۹۔ اللہ تعالیٰ کی رضا سے کسی نیک اور صالح نہیں فرما۔ چہنے لوگوں نے جو کچھ غدا پیا اور ان کی اپنی حرکتوں کی بنا  
 پر تھا، اگر انہوں نے رب تعالیٰ کی ہر بانی سے انعام و کرم دیکھے تھے۔ تو کیوں تم سے پہلے زمانوں میں اعلیٰ عت والے  
 نہ ہوئے، یا عقل و فہم والے نہ ہوئے کہ خود ہی باز رستے اور اپنے ساتھیوں کو بھی روکتے روکتے زمین میں پانچے  
 علاقے میں فساد کرنے سے۔ قرون جمع ہے قرن یعنی مضبوطی اسی لیے سیجنگ کو قرن کہا جاتا ہے اور یعنی پیشرو  
 اسی سے ہے قرن۔ یعنی قائد سابق پچھلے زمانے کو قرن کہا جاتا ہے کیونکہ ہر انسان پچھلے زمانے کی یاد دہان اور  
 قسار کو پسند کرتا ہے کہ اس کے بزرگ کا زمانہ بہتر ہے۔ مگر ابھی غلامیوں کے یہ بھی ایک سہار پکڑتے تھے کہ یہاں  
 داسے کا دین ہے۔ یہاں قرون سے بھی پچھلے زمانے لائیں۔ اس کی تم از مدت ایک مدی ہے۔ حدیث مبارکہ سے  
 ثابت ہے کہ حدیث یعنی سو سال ایک قرن ہے۔ انا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نو دلودہ بچہ کو ایک قرن زند  
 رہنے کی غلاف زمانہ تو وہ سو سال زندہ رہا۔ (روح البیان) یقیناً کا لغوی معنی ہے محفوظ چیز باقی کی باقی اسی لیے جیسے میں  
 کہ محفوظ ہوتی ہے یہاں مرد عقل ہے کہ وہ بھی محفوظ ہوتی ہے۔ اس کے چار معنی ہیں۔ عقل فہم، اطاعت، بزرگی  
 سخاوت یہاں سب معنی درست ہیں۔ ارض سے مراد روئے زمین سے کیونکہ ایک جگہ فساد پھیلانا تمام زمین کو تواب  
 کرنا ہے کیونکہ یہی بہت جلد رواج پکڑ جاتی ہے۔ تہجد یعنی مجازاً ہے یا۔ دانا اپنا علاقہ سے تب حقیقی معنی ہے  
 بارو سے زمین اس طرح مراد ہے کہ سب زمانوں میں مختلف علاقے فساد رہتے ہیں۔ جسکو حج کرنے سے ملانے سے  
 تمام زمین ہی شامل ہو جاتی ہے۔ لہذا قرون حج کا لحاظ رکھ گیا۔ گویا کہ سب قرون نے سب زمین پر فساد پھیلایا  
 اللہ تعالیٰ مگر ہر دور میں فقور سے ہی لوگ اپنے تھے جو ہمارے پچھلے زمانے سے ہے۔ ہمارے انبیاء کرام کی نلامی میں شامل  
 ہوئے۔ قرون کی قومیت کا لحاظ رکھا جائے تو مستثنیٰ نہیں ہے۔ اگر زمین کا خیال رکھا جائے تو قطعاً ہے اور وہاں یعنی  
 لیکن ہوگا۔ انہوں نے ہی ہم سے کرم کی نعمتیں پائیں کہ ان پر بارے بندوں میں سے تھا کو ہم نے نجات دی سہرا و زین  
 اور عذاب آخر کی سے اور یہ نجات تہذیب اکرم ہے کہ فقور شریعت یعنی نقطہ حیدر ہے جس کی اطاعت کر کے ابد آباد  
 کی دونوں رحمتوں پر کون ان نعمتوں جنتوں میں جاو گئے۔ مشہور کاسی بیان یہ کہ تبعید یہ کیونکہ نجات سب کو، علی ہلکوں

کا حال یہ تھا کہ تن میں دھن کی مازی لگا کر عزت و ابر کو قدم نبی پر قربان کر کے جیش و شہرت اور دنیاوی مال و جاہ کو  
 جو کہ نبی میں پناہ گزین ہوئے مگر کافرانہ گستاخ نبی کا حال یہ تھا کہ تین الدین اور پچھلے رتے میں وہ منکر و نکر  
 جو ظالم ہوئے تھے۔ سادریا کر کے۔ نبی کی گت فیکر کے۔ اشد کے حکموں سے سر پھیر کر اور اقد تعالیٰ ممنوعہ حردوں  
 کو کر کے۔ ان عیش پرستیوں میں جو نفیس ری گنیں تھیں ان کو۔ فینہ اس زمانے میں یا اس دنیا میں۔ وہ حریص قضا  
 طلب دنیا کے لیے پچھلے لگے کہ باری نعمتوں کا بچاؤ کر کے کفری بچاؤ لہن کے نبوت حاصل کی ہومن دنیا  
 کی نعمتوں سے لذت حاصل کرتا ہے اور کا ذہن شہوت جیسے کہ ہومن لگن لکھتا ہے جو بیضا لذیذ اور خوشبودار  
 کو تباہ ہے اور کا اگلاور کا شراب بنا کر جتا ہے جو سخت کر ڈا بدزد اور بد بودار جوتا ہے یہی اس کی ساری زندگی کا  
 حال ہے۔ یہ بد نیسیاں اور ہدایتیں۔ ایسی اس لیے نہیں کہ کا نا بخیرین اور سب۔ مجر تھے۔ کچھ کنا کر کے اور کچھ  
 باوجود قادم ہونے کے ہومن کو نہ روک کر۔ اور کچھ ہومن کی حریت و تابد اور تعاون کر کے لہد۔ وہ سب ہی مجرم ہوئے  
 اور۔ اللہ تعالیٰ خاص کے جو ملک سے عوام کو نہ انہیں دیتا یہ سیت گویا کہ تمام سورہ محمود ہوتا ہے کہ پہلے تہا و قعات  
 غریب اور توہوں کی تیامیوں کا نہ کر دے مار اور پوری تفصیل شا کر اب گیا۔ اقصا۔ بتا جا رہا ہے کہ ہوتا توں کے اصل سبب  
 اور ہی تھے۔ ایک یہ کہ ہومن میں کوئی بھی دی قتل باقی رہا تھا۔ جو انب اکام کی تعاون و تابد میں اپنے ساتھیوں یا قہری  
 کو سمجھتا کہ کام بر ہے اس سے بار بہ دور اچھا ہے یہ کہ نہ۔ وہ سبب یہ تھا کہ وہ حرام عیش پرستی میں اس قدر سبک  
 تھے اور مشغول ہو کر پھنس چکے تھے۔ کہ ان میں زوال کے آثار پیدا ہو گئے تھے۔ وہ غفلت کشیدہ ہو گئی تھی کہ وہ گوشہ عیش  
 میں رہتے رہتے کو غیبت کہتے تھے۔ ان کی شاید باطل اڑی تھی کہ ایک گشتی بیابان میں تیر رہا ہو وہ سادہ بھر سے ہوں۔ ایک نہ  
 ان کے ہیندے میں گوراخ کر۔ تر۔ سا کر دے۔ باقی لوگ خاموش رہیں۔ کہ ہیند کی دوسورن اس سے تو کہتے رہے۔ اگر کوئی  
 روکنے بھی لگے تو یہ لوگ یا تو اس کی مخالفت کریں۔ اعلیٰ شوش رہیں۔ اور اس ایکے کی گوارا کچھ تر رہے۔ تو نہ انہما  
 کا ر سب جلاک ہوں کے فرمایا جا رہا ہے کہ لا قیدیوں میں ان توہوں کا حال ہوا۔ ہم نے اپنے نہ بدوں کو بچا یا جنہوں نے  
 ہمارے نبی کی تائید نہ مانی تھی۔ ماق سب کے سب جلاک ہو گئے۔ وہاں ایک لہب لہن بظلم و ظلما معصوم۔  
 ایسا کبھی نہ ہوا نہ زندہ ہو کا کہ کسی قوم کو بلا ظلم جلاک کر دیا گیا ہو۔ اسی لیے کہ آپ کا رب ایسا نہیں ہے کہ کسی بستی کو اپنے ظلم  
 سے یا بستی کے ظلم کر لینے سے ایک دم جلاک کر دے۔ وہ مالک بستی والے سارے کے سارے یا اکثر یا کچھ ایک لوگ ہاں  
 موجود ہوں لیکن بستی میں نہ تائید یہ ہے مالکان کی بھی کہ یہ ہے۔ ان صدر یہ اس میں پوسیدہ ہے تقصیر ہے کہ آپ کے  
 رب کی شان یا صفت یا طریقہ ظلم سے بستی کو جلاک کرنے کا نہیں۔ یہی ظاہر ہے کہ اس کا تھک ہے۔ یا ظلم کی نسبت ہستی کی  
 طرف ہے کہ بستی ظالم یا مشرب ہو کہ ترک ہے سب ظلموں کی اصل ہے جتنے ظلم ہے انہما یاں معترق کرنے کی عادت ہے وہ  
 صبر نہ کریں سے تروا ہوئے ان کے منتقل ہونے کو نہ بد و دوں میں آنے اس لیے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے حق کی پٹا



نہیں کرتا وہ کسی خد سے کو کیا حیثیت دے گا۔ صدی میں اگر نہ فرمایا ہے کہ بے نازوں کو قرض منت دینا کہ جو اس کی حق نماند پر ہوا نہیں کرتا، وہ تیرے حق کو مارنے میں بھی نہ نہیں سمجھے گا۔ لیکن اسی کے باوجود رب کریم کا نام ہے کہ جب تک ایک صلیب بھی اس علاقے میں رہے گا فذاب نہ آسکا۔ اگر فذاب ناگزیر ہو جائے تو نیکیوں کو وہاں سے نکال دیا جاتا ہے۔ یہ اٹھایا جاتا ہے۔ اگر ظلم سے مراد عرف شرک ہو تو مطلب ہے کہ صرف شرک کی بنیاد پر فذاب نہیں آتا جب تک کہ وہ شرک قوم خائف اور بددیانت نہ ہونے لگے۔ ظلم کے جن معنی میں ماشرک رب فرماتا ہے وہ خدا ہے نہ وہ خدا کے بندے۔ خدا کے بندے کو اللہ تعالیٰ معنی مشرک کو بدایت نہیں دیتا۔ بعد ظلم یعنی انعامات شریک آدم علیہ السلام نے عرض کیا تھا۔ رب ظلمنا سے پاد سے رب ہم نے ظلم یعنی خدا کر لیا۔ بعد ظلم یعنی اپنے دینا مظلوم کو رب تعالیٰ فرماتا ہے تو بد مذہبوں خدا۔ ظالموں یعنی کوفیوں کے بے جہاد دلیل ہے۔ اس کا نتیجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے حقوق کو سو فرماتا ہے۔ بعد ان کے حقوق سے یہی وہ رہے کہ پھیل تو میں بیشک صرف شرک و بت پرستی کرتی ہیں فذاب نہ آیا۔ مگر جب قوم روح سے حضرت مولا کو ستیا۔ قوم صالح نے ارشاد کر بلاک کیا۔ قوم کو طے لاکر سے بد معاشری کی تہذیب نے نام۔ تو میں بدیہی کی قوم دھوکے سے سریل کے نون رہے۔ حضرت موسیٰ ہارون کو ایہ بھی دیں تب اللہ تعالیٰ میں تعبیر کی بار ہر ملکوں سے اور ملحق آباد اور معاملات میں دست لگ ہوں گے اور مسیح کے سنی دیوی ملک ہے۔ دیوی ملک

بہ نیت کہ مر سے چند نام سے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ مومن کو اس سے کہ کسی کام میں مدد داری نہ کرے۔ یہ فائدہ ہے۔ آج کی یہی سے گھر سے۔ بلکہ علی حیرت کے بنائے اور دینے دے۔ بھوک بھانا ہے کہ اس کا جو دہس کر صاحب ہے۔ رب تعالیٰ کے گھر میں دینا تو محقق ہے مگر بدیہی یہی۔ یہ نام نہ دینا۔ در تفسیر کرنا سے سے حاصل ہوا۔ دوم فائدہ۔ خدا تعالیٰ اہل سنت کی پروردگار بخت کا جلت ہے۔ امر کی حاجت۔ حق تعالیٰ و صلیت۔ دی کوں گھر۔ ملکی ہوتے ہیں جو علم و کلام سے خدا تعالیٰ نظر رہتے ہیں۔ دولت مدد کے دور میں پرچکر گئے تھے والے فیض داروں کے با رہے سے کٹر گراؤ ہوتے ہیں۔ یہ نام نہ دینا۔ یہ فائدہ حاصل ہوا کہ قوم میں جاہل برادر تھے۔ ہا۔ بہت کم تھے۔ اور وہ ہلاک کی بات نہ مانتے تھے۔ آج کار نیل مسلمانوں کوں سے عبرت پکڑنی چاہیے تفسیر فائدہ۔ حرم میر مرتد۔ صلیب و صلیب وجود علی توں استقامت کے۔ پنے نہ کر دیں۔ مریدوں۔ شہید ہیں۔ در بل علاقہ کوگ ہوں۔ بہ کاروں مریدوں سے۔ رو کے اور عاقبتی کام کو مار رہے وہ شرعی علم پران بدکاروں کے ساتھ سال سے۔ خدا تعالیٰ سے۔ مستحق ہے جو تمام مستحق اصل بدکاروں کو دے گی۔ یہ نام نہ دینا۔ کالو محرمین کہ تفسیر سے حاصل ہو۔ ہا۔ آج بھی۔ کہ اہل پروردگار کو عبرت پکڑن چاہیے۔ جو اپنے مریدوں کو جھلک کی کوہوں کا شنی۔ بلال۔ علاقہ پستی۔ تفسیر کشتی۔ شہسواروں دینا و بدیہیوں سے ہیں رہ گئے۔ عرف مریدوں سے کہ ہو گئی ہیں۔ بلکہ مریدوں کے لیے سویش ڈھونڈھے بھرتے ہیں۔ در خط مستند شاہ مریدوں کو خوش کرنا ہی ان کا یہ بپیر کا رہا ہے۔ اسی طرح و صلیب حضرت جو عرف تقریر کے رہنے در حدت

[illegible]

اعترافات

[illegible]

محسن ہے۔ اسی لیے یہاں محسن فرمایا۔ جیسا کہ میں ان میں سے ایک چیر بھی نہ ہوگی وہ محسن نہیں ہو سکتا پس اس لفظ سے اشارہ محسن در محسن کی تعریف میں کر دی تفسیر اعتراض میں فرمایا گیا کہ لوگ ان کی یہ نفس تہہ ہے اس کا نام دوسرے نبی سے ہے جس کی وحدت سے ثابت ہوا کہ ایک بھی مطیع اور صاحب عقل خدہ زندہ کچھ قوموں میں نہ تھا تو پھر کہ سے شش کہ نہ درست ہو جب مستثنیٰ نہ واحد ہو تو بے قاعدہ ہوئی استثنا نہیں ہو سکتا۔ جیسے کہ یہ کہنا مطلق ہے کہ ایک آیا سو ایک کے۔ جواب تفسیر میں فرمایا گیا ہے کہ یہ مستثنیٰ مستطیع ہے یا متصل۔ اگر منقطع مانا جائے پھر لوگو! اہل ہی ختم ہو گیا کیونکہ نامعنیٰ بلکہ ہوگا۔ اور اگر مستثنیٰ متصل مانا جائے تو یہ دو کیفیتیں ضروری ہو گئی کہ وحدت کا مادہ تکبریٰ مردود کو ثابت کرتا ہے اسے علوم ہی تو نہ کیا۔ جیسے کہ یہ کہنا جائز ہے کہ کوئی نہیں آئی سو ایک کے۔

### تفسیر صوفیانہ

وَلَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَلَا يُمْسِكُهُ الْقَلَمُ وَلَا يَحْصِيهِ الْحِسَابُ وَلَا يَحْصِيهِ الْقَلَمُ وَلَا يَحْصِيهِ الْحِسَابُ وَلَا يَحْصِيهِ الْقَلَمُ وَلَا يَحْصِيهِ الْحِسَابُ

قدرت کی حفاظت فرمائی ہے۔ اور یہ کہ قدرت کی حاضری کا فیض فرمایا ہے۔ اور حاضری کے ظہور سے ان کی حقائق متحرک ہیں۔ تاکہ مرتبات سے جیسا کہ حاضری میں جہاں اور طاقت سے قدرت درجات تک پہنچ جائیں اسی لیے کہ عورت قلب اور عقل کے درمیان تہ کے عمل لاہوتی کا حاضری میں ہوا وہی ہر معرفت سے دیدار ہو کہ پتہ ہے۔ مگر وقت کے لیے ہر وقت اور کشف کا دن ہوتا ہے۔ رہتے میں ذات و غفلت کے ناکو ہوتے ہیں۔ ہذا مطلق ہے کہ یہ ہر وقت ہر وقت ہر وقت ہر وقت ہے۔ دن کے احوال کنہ سے ہیں جملہ اشرافہ احوال کا وقت ہے کسی وقت نماز وادکار سے منہ نہ مبدل قلب کی شہرہ ہر قدرت ہے کہ عبادت و ذکر کے جو معدن قلب کی نور سے ہر وقت کو پھر احاطہ کے درجہ بظہر کا مطلق ہر وقت کے تیرے سے بیست و دم و خیال کے حکم کو مٹا یا جائے۔ رہ منہ کے جان باقی ہو ہی نہ کر مرید۔ بن مرتبہ جو اہل رعایت فارغ ہو اس شخص۔ و مرل دور میں مبرکنا حضرت مرد کی نمایاں کائنات کے نور مجاہد سے کی مشقت سے مدد سے کہ چاند بکریاں کی جھلکیں چاند سے کہ مشک قدر محسن کا جو ضائع نہیں فرماتا۔ جہاں کہ کشف و دیدار کے طریقے سے بندہ سے کام آتا کہ جرم سے صحت کراہا طاقت پر مبر مشقت کرے جو مدد حق جو دیت کے باب کو اپنے وجود کو ترجیح کر کے دکر سے مہر و تیری اسکو پور ہر نور و مشاہدات کی تسکین میں عطا فرمایا ہے طاقت عاشق حق محبوب کی طلب میں ذکر دنی کے فیہ اوقات عزیز کو فتح کرنے میں مبرک کیونکہ یہ زمانہ مبرک ہے اسے قابل حال کے کہ تم سے پہلے کہ ہمیں نے حق جو دیت کیوں دلا کیا۔ جانتے سمجھتے ہیں خیر کیوں رہے جو زمین حجاب کے قوت شامہ لگا باورہ ہر مہر کو جسید غصہ کی گزیر میں فساد فرق و ملامت اور حاضری روید کے بگاڑ سے رکے، ہاں قلب و فکر خود دور و دور خیر و شہر کے تصور سے تا با فرمایا ایسے تھے جنہوں نے حق جو دیت ادا کرتے ہوئے مبدل عمل میں بہادری کے مجاہد کیے ہیں بیست و ہفت دھان کو کھایا یا اس سعادت کی باور تفرقات سے ہم نے ان خیرات جنہوں کو نجات بت عطا فرمائی ہے جنہوں نے



پہی پاکیزہ گھوڑوں میں تمام رفعت پرندہ ہے تو وہی مثل سلیم والا مافی بوت سے وابستہ ہوئے قدم ہی یہ پہننے کے لیے  
 بے تاب ہو جاتا اور محبت پاک رسوں سے ضعیف اب جو کہ جہاں نانی کی نبرد یہ مصیبتوں کو برداشت کرنے کا حوصلہ پائین  
 ہے اور دنیا کے برائے سے بطریقہ حق برد نہا ہونے کے لیے تیاری کرتا ہو زندگی کی جہیز میں روح و مگر پائین گی میں  
 کوشش کرتا ہر دوں دون ہوتا ہے۔ کتنے معنی ہیں اس سمدت میں جو بہت کتنے معنی ہیں معنی کی حقیقتیں ہیں اس  
 قے میں۔ کیسا بے مثل پیر ہے اس کے پیوں کا اسی سے اس کو احسن نفس فرمایا کہ یہاں زندگی کے لازم دار ہو۔  
 دھوپ بھاول نہ بقا کا عمدہ نقشہ کیسی لگا ہے۔ دوسری خصوصیت اس قے کی یہ ہے کہ ریگ بصل سے آں خود نہ  
 کے گئے بغیر کسی کے مطالبے کے مگر یہ نقشہ کھار کے مطالبے پر مارا ہوا۔ یہ وہ علاقہ ہے کہ رنگ کو اکسب کہ تو کور محمد  
 (صلی اللہ علیہ وسلم) سے کہو کہ ہم کو یوسف نبی کی بات خرد سے۔ ان کا یہ مطالبہ محض آپ کو ریتاں کرے کی جیت سے  
 تھا مگر اللہ تعالیٰ نے خود ایکدم نکلا، و مفضل عجیب نعمت ازین پیر سے کہیں یہ نصیب۔ ان کا دل اس سب کف سے پابا رہتا  
 تو ذکر رکھ دیں تیسری خصوصیت ہے یہ کہ ہر سے قصوں میں صرف یہی نقشہ وہ ہے جو ہر کام صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 عینہ کا نقشہ پس کرتا ہے۔ اور ہر پروردگار کو بتا دیا ہے کہ سے کہ یہ جو کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ  
 ان کے ہی نمونے ہیں، سلوک کی اس طرح کرے جو۔ اور جو ہیں ان کے دستے کے جو اب وہیل و حور ہوں  
 یا طاقت ہوں تو ان کے منصوبے نہائے تھے، اسی طرح تمہارے بارے میں ہرگز اللہ تعالیٰ سے معافیوں کے سب  
 منصوبے خاک میں ملا کر حضرت یوسف کو اس طرح پر پہنچا۔ اسی طرح ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح  
 تقدیر سے باہر بند کر دینے پر بھیجے ہیں حافض گئے۔ جہانوں سے صلہ تہ یوسف کو دھس سے نکالا جب وہ ہر طرف سے  
 جس سے یوسف علیہ السلام کے دل کو بہت فدا ہوا۔ مگر نہ تک ترقی و درود ہوتا ہوا جیسے وہی عورت تم بھی کہ اس  
 اس حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو حکرت کہ محمد کو دیکھے مگر ان کی حکرت محض ان کی تہاں ترقیت کا پیش فیضان ہوا کہ اور  
 جس طرح ہم نے تھے دیکھوں ہجوں بلکینوں حبیبوں کے بعد یوسف علیہ السلام کو صبر کی نسبت ہی عدا رانی، اسی طرح  
 اس تکلیف صبر کی حکرت کے حکیم اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نسبت و عرب و عجم باہیں گئے۔ در خواہ سبوں کہ جس مسرح  
 یوسف علیہ السلام کے لیے ہمارے ہوں سے کھانا نہ تھا نہ سلوک فرمایا۔ اسی حکرت یہ حبیب بھی تھا و عرب بن کر تمام کئے دلوں  
 سے وہی چھا کر یہ سلوک فرمایا گئے جس طرح آج حضرت یوسف علیہ السلام کا عالم کائنات میں حسین جو وہ ہے  
 اس سے کہیں بڑھ کر ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ ہوگا۔ اور چار دانگ عالم میں ہمارے ہمارے ہی کے  
 باقی صفت چھٹو سے بلند ہیں گئے۔

حضرت یوسفؑ کے خصوصی فضائل

وہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو معجزات عطا فرمائے  
 ہیں مگر یوسف علیہ السلام کو دیکھو ملاحظہ فرمائیے

۱۔ کوئی ایک اور مسئلہ جس پر غلبہ تسلیم کا یہ ہے کہ وہ ؟

رہتا ہے۔ فقیر و سادہ کا ہونا بہت دشوار ہے۔

تقدیر حضرت یوسف علیہ السلام کا باب ۱۷ - رسالہ خواجہ

یوسف پنهان گوی

## تقدیر یوسف کی چند خصوصیات

درب مجیدین پیرا کہتے ہیں کہ وہ ایک دور میں تیار کیا گیا تھا

کے قاتل کے لئے ایک اور شخص کی طرف اشارہ کیا۔

یہ سب باتیں کون سے بچے کیا ہیں؟ یہاں پر ان کے ساتھ ساتھ ہی ایک اور چیز بھی لکھی ہے۔

مزارات پاک ہیں فلسفہ یہ ہے کہ ہر ایک کو اپنے لیے ایک خط ہے جس میں وہ اپنے لیے لکھا ہے۔

سب سے زیادہ اہم اور مفید حقائق کو یاد رکھیں کہ گورنر جو کہتے ہیں وہ سب سے زیادہ اہم ہے۔

[illegible]

جو سلسلہ سدریں کی ہیں۔ درہن سے مراد وہ درہن ہے جو درہنوں کے درمیان میں ہے۔

یہ سنا ہے جسے میں نے دیکھا ہے۔ اور اسے دیکھنے کے لیے میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے اسے دیکھا ہے۔

کے لیے یہ چاہیے کہ وہ اندازہ ہو کہ وہ کس کس کے لیے ہے۔ یہ اندازہ دو چیزوں سے ہوتا ہے۔

لیا یہ ہے کہ سنگ و سر کی درجہ چھ جہیز میں ہی رکھیں۔ ایسے دو ایسے ہیں۔ یہ درجہ بہت کم ہے۔ اس کا نام

مفسر سے کتاب کے حوالوں سے حساب دینے سے شکر کہ ہماری زبان پر نہیں آتا۔

کے ذہن متغافل نہ کیا، بائیں اور دھکی دھکیا۔ پتھریاں میں کہا کہ سب سے پہلے اس کے سامنے ہی چھاپا دیا جائے کہ

سے ٹرسے نہ۔۔۔ بیوی کے بیٹے کو اسے اللہ پر چھوڑ دے۔۔۔ فرزند کی کھیر نہ پے۔۔۔ یہ مسلمانوں میں اور۔۔۔

دوری و فیزیک بھی پڑھیں گے۔ دو سالہ ریسٹ ونگز کے بعد ریٹائرمنٹ سے سب سے پہلے

چند کچھ ۵۰ سی طرہ اور مسطورہ رو سے ۶ بہت یا ماحول نہ بھر میں حق سے سکا ذکی نہ ورتے جسے کہنا، نشین

ہے کہ ہر ت کا ہر س ن کس وقت سے کلا۔ یاں کا یہ دعوہ فقہ اہل حدیث کا ہے کہ میں خدا کو تہریر

دروس معلّم اور تلمیذ کے مابین جو تعلقات پیدا ہوتے ہیں ان سے مراد تعلقات ہیں۔ جو تعلقات ہیں ان سے مراد تعلقات ہیں۔ جو تعلقات ہیں ان سے مراد تعلقات ہیں۔

سعودی میں سرشارِ حال صائب کے فون توں سے نکرتا ہوا: "خائن! ایک روزیوں سے جیسا کہ تم نے کہا تھا کہ تم لوگ

کرتا ہوں کہ میں نے اپنی زندگی میں جو تعلیم حاصل کی ہے، اس سے دنیا کو بہتر بنانے کے لیے اپنا حصہ ڈالنے کی کوشش کروں گا۔

لیکھ دیکھتا دکھتا اور سنتا سنتا، یہاں تک کہ قریب جنوری کے سب سے طویل مہینہ پہلو رہا ہے۔ دریا بڑا ماموت ہے













فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہاں کفار کو کفر اور بدیہی ظن کرنے کی اجازت یا حکم نہیں دیا گیا۔ بلکہ فقط انہما زانرا یعنی سے  
 دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ضرور و عظم جنب عطا فرماتا ہے۔ کیونکہ یہ عطا غیب بانیہ ملکیت کے  
 ظہار کے لیے ہے یہ فائدہ لفظ غیب کے تحت و از ذہن انہما کی تفسیر سے حاصل ہوا کیونکہ لام خصوصیت اور ملکیت  
 کا ہے جیسے کہ رب تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ کہ مآبى السموات والارض۔ ستر ملک ہے آسمان و زمین کا، تو زمین میں کو  
 چاہے دے اور وہ اپنے بندوں کو دیتا ہے۔ بندوں کے پاس زمین جونا۔ ملکیت الہی کے خلاف نہیں۔ اسی طرح  
 بندہ ملک پاس مہم غیب بن رب کی ملکیت غیب کے خدا نہیں۔ یوں ہی رب تعالیٰ آسمانوں کی ملکیت و زمین اپنے  
 بیوں کو عطا فرماتا ہے۔ تفسیر فائدہ۔ دنیا میں بندوں کو عین تہی نقطہ و جزوں سے میسر ہوتا ہے۔ اللہ کی سکینہ  
 بہمت کے نفل سے اندر ذکر کیا دے۔ مگر ذکر انبیاء کی تہن برہو کی کہ سکینہ فرستے خود میں کرانے میں۔ یہ سکون عطا  
 ہے لیکن غیب کے ذکر ہی سے یہ فائدہ حاصل ہو جاتا ہے۔ سکینہ بہمت تو کسی پر آتی ہے کسی کے پاس نہیں، مگر ذکر غیب  
 رب تعالیٰ نے ہمارے اقیہہ میں دے دیا۔ کہ جب چاہوں سے مردوں کو زندہ ٹیکوں کو خوش دل کر لو۔ جب ذکر  
 جیہا کی یہ تہاں ہے تو ذکر سطلی کی کیا تہاں ہوگی۔ یہ فائدہ نفع کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کا  
 مہم غیب تو رتی قیہ ہے مگر بندوں یعنی ادویہ و اللہ ایسا کرام کا مہم غیب میں طرح سے۔ اللہ کی دہی سے۔ لہذا سے اور  
 تعلیم سے۔ اولیاء اللہ کا مہم اللہ سے تمام انبیاء کرام کا مہم غیب دہی حق و جل سے مگر پیار سے آقا محمد مصطفیٰ اللہ تعالیٰ کا مہم غیب  
 تفسیر اللہ سے یہ فائدہ لفظ ہا۔ میں ہمہ تخصیص سے حاصل ہوا۔

## اعترافات

یہاں چند اعتراضات ہو سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ما جندہ و توکل علیہ۔ یعنی بادت  
 کا ذکر پہلے کیا توکل کا بعد میں۔ حالانکہ توکل پہلے مذکور ہونا چاہیے۔ کیونکہ توکل ہی اللہ سے توبہ ہی  
 بادت حاصل ویرج ہو سکتی ہے۔ اس سلسلے کی یہ وجہ ہے جواب۔ اولاً تہاں ترتیب کے لیے یہیں ہوتا اس سے ترتیب  
 حقیقی ہونہ ہذا کہ جاسکتا ہے کہ توکل پہلے ہو اور بادت بعد میں۔ و ترتیب ذکر ترتیب حقیقی کو قائم نہیں کر سکتی۔ جہاں دوم یہ کہ سر  
 ملکوت کے لیے اور قرب اللہ کے واسطہ درجات ملتی بادت سے پائے جاتے ہیں۔ اس لیے بادت کا حکم پہلے بجا اور میر  
 ل اللہ کی تہاں توکل ہے لہذا اس کا ذکر بعد میں۔ علل و شریعت فرہ سے میں کہ بادت ہیج اور جو ہے توکل کی۔ جو بادت نہ کر ہو۔  
 مارک ماہوہ توکل کر سکتا ہی نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا، استغوا علی کل عظم۔ یہ امر کہا کو دیا گیا۔ حالانکہ اللہ کے مہم  
 کلمہ ہی ہو رہے ہیں۔ تو کفر کرنے کو لازم یا جائز کیوں کہا گیا؟ جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا کہ امر معروف و نہی منع  
 ہی نہیں ہوتا بلکہ اس کے بہت معنی ہیں۔ یہاں امر لہذا و نہی کے لیے ہے۔ جیسے کہ دشمن سے کہا جاتا ہے کہ کر لے دشمنی حق  
 تیری طاقت ہے تو یہ دعا نہیں ہوتی۔ اسی طرح یہاں بھی منکر و میں نصائیں سے نہ تجارت کفریات۔ تیسرا اعتراض۔ لفظ  
 کو مقدم کرنا غیب استغوا پر مہم کا فائدہ دیتا ہے جس سے لہذا ہو کہ صرف اللہ تعالیٰ کو ہی مہم غیب ہے۔ اسسنت برک۔

کی طرف سے مٹوں کا مذہب اور کائنات کا سبب غیب آئندہ جاتا ہے۔ جب وہ آئندہ اپنے بندوں کو جانتا ہے تو ان کے  
 سینہ و حسہ سے کیونکر بے خبر ہو سکتا ہے۔ اس پر بھی اللہ تعالیٰ پوری طرح غائب ہے کیونکہ دائرہ توحید و ایمان کی  
 طرف سے نبی کریم کو مانے جلتے ہیں۔ ہمیشہ دنیا جہان میں یا لوٹنے میں گئے آخرت میں۔ تمام معاملات و تعینات اور  
 دعوے کی عدالت ہی کی ہے۔ وہ خود ہی ہر ایک کا عدلی و نفس سے فیصلہ کرنے والا ہے۔ تو تم کو کیا نکر ہے تا نیکو  
 قبر رقام ہے۔ کہ جس کی ہمت تن مصروف ہو کر مروت عبادت کے لئے جاؤ۔ اوقات و قائم رہ کر ہی کی توحید کے  
 نعرہ سے بکاتے رہو۔ اپنے کاموں کی روزی و رزق اور سامان حیات کی کفاری کی ایدوں کی نگرست کرو۔ بلا و نکرش عین  
 اس کے پھر دو۔ اسی پر کامل بعد و سر کرتے ہوئے سر و جز کی دیر سے لئے سہانوں پریشان رہو نا۔ یہی عدالت یا کہ  
 حاکم نہیں جو اپنی نیکوں، ریکارڈوں، مدعی یا مدعی علیہ سے غافل ہو جائے اس حاکم کل عادل مطلق کی شان یہ ہے  
 کہ قاعدت۔ آپ کا رب آپ تمام لوگوں کے کسی عمل سے غافل نہیں تم انسانوں میں سے جو جس قسم کا عمل کرتا ہے اچھا یا  
 بُرا وہ اللہ اس کو جانتا ہے پورے بدلہ دے گا۔ یہ دھیمیل اور خیر تو صرف چند دینوی ماعتوں کی ہے۔ اس کی بارگاہ میں نہ  
 غفلت ہے نہ سہوہ کس۔ نہ علم جو تہی شدہ عدالت ہو تو پھر فکر کا ہے کی۔ کعب اجار سے روایت ہے کہ حضرت موسیٰ  
 کی توحید کی ابتدائی آیات سورہ انعام کے مثل تھیں۔ اور آخری آیات سورہ صافات کی آخری آیات تھیں (اور ایمان)  
 یہ کورج کے مقدم کرنے سے حسرت کا قائم ہوا کہ تم معاملات اسی بارگاہ میں پیش ہوں گے یا ہوتے ہیں۔ کہ کسی آدمی اس  
 ایک قرآن ہے تفہیم لیکن دوسری قرأت میں تفہیم تب یہ وحید ہوگی (مدارک) بعد جن کی پہچان کے لیے دنیا میں بھی گیا  
 ہے۔ وہ تین چیزیں ہیں مادہ فی حال مستقبل بندے کی۔ فی توحید ہے کچھ نہیں جانتا بجز چند صفات باری عزوجل کے  
 پس اعتقاد بنائے کہ واللہ غیب المستورات والاذنی، اللہ ہی جانتا ہے تمام کلمات و جزئیات کا معدومات موجودات  
 ماضیت و ماضیات حیوانات و ذوات کے فی حالات۔ بندے کے حال کی شان یہ ہے کہ ہر طرح محتاج ہے۔ لہذا اس پر  
 واجب ہے فاعجل فاعجل۔ بندے کا مستقبل یہ ہے کہ خود کرے اس کا حال کیا ہوئے۔ وہاں سے سعادت سے یا شقاوت سے  
 حیات جہانہ کے ختم ہونے کے بعد میں۔ ورنہ کیے ذوق و ذہن کے بعد میں۔ ہم غافل ہو جائیں گے۔ ہماری ہڈیاں میں نہ  
 ان کو نہ جائیں گی۔ ہم غفلت کی دینوں میں نہ ہو چکے ہوں گے۔ نگہ تیرا رب ہمارے کفایت سے ملے ہو گا۔ عبرت سے  
 لیجئے تو خودی کلمہ ہی کافی ہے۔ و مظهری۔ مدارک۔ ابن کثیر۔ معانی بیان۔ افسیر محمدیہ میں صادی صراح میرا محمد تعالیٰ  
 آج سورہ ۲۸ ذیقعد سنہ ۱۲۰۵ روز بدھ گزرا کہ جمعرات کی رات بعد نماز عشاء مطابق آٹھ اکتوبر سنہ ۱۲۰۵ سورہ صافات  
 تفسیر حاکمہ مکمل ہوئی۔

فائدے | ان آیات کریمہ سے چند نادرے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اگر ہمیشہ محبوب کے لیے سین ہوتا کہ  
 اگر کچھ توڑیں تو جو کچھ ملے وہ بھی اچھا و مغرب کے لیے بھی اگر کا عینہ ہو جاتا ہے یہ فائدہ مخصوص

آپ بھی فرمادیجئے اُن لوگوں کو جو اہل مکہ میں سے یا انہیں لاتے اس دین حق پر۔ مگر غلامی سے ریتے ر  
 تمکد سے عبرت پکڑے۔ کہ اے کافر تم اپنے تمکدوں پر یا اپنی جگہ یا اپنی سرکشی سے کفر یہاں کئے جاؤ۔ بیشک  
 ہم مسلمان یہے صاف رہنے دین پر ہاں کئے جاتے ہیں۔ تم نصیحت نہیں کر سکتے تو نہ پکڑو تم تو نصیحت دے دے  
 پکے دل کے لوگ ہیں۔ اب تم تو تہا کی بیادوں تختیوں بایکا ٹوں اور ٹھنوں کی پر دانیس سے ہم سدا رگت خیر سے  
 نکلیں ہوں کیونکہ ہمارے پروردگار نے بقیہ کے قصوں کے ویسے اور بدل رسید سے ہمارے دلوں کو صحت پر سکوں۔  
 اور مضبوط دانا ہے۔ اب تو وہی ہے کہ تم کو دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرو۔ یا صحت و اب بیشک ہم  
 ہے رب اکرم کے و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 سے جو آسین نگاہ سے بیٹھے جو اس کا نظارہ کرو۔ اور ہم مسلمان ہے ہمیں دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 یہاں تک کہ است کی اس دیا و سرت میں نگاہ سے بیٹھے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 تم پر مقرب ٹوٹے و دہم سے بیٹھے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 میں دہم سے بیٹھے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 یہاں تک کہ است کی اس دیا و سرت میں نگاہ سے بیٹھے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 وطن اپنی راوری کے شہر میں منہ چھپانے کی جگہ نہ ملے گی۔ اور تم سے بھی بہت سزا کرے گا۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 من مانی نراش مانی بیٹھے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 جہاں کی آیات سے کہ جہاں فرض ہوئے پر کفار کو من مانی سر میں کرنے کی جہت دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 توں قوی ہے میں بھی اپنی تمام تفسیر میں دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 میر دہم کا یہ کلام حضرت حبیب علیہ السلام کے کلام میں ہے کہ سے کا دہم جتنی کہ کو در مسلمانوں کو یہ میں دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 ہو دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 اپنے دل میں مہر شکر کری گئے تم تر توں پر دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 سے بند کر کے ہم اپنی آسین پوری کرینے میں دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 ہے سب رکتیں جانا ہے کیونکہ۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 غیب کا دہم کی ناک ہوں ہے وہ دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔  
 ہے اس کی اسد آسمان کی طرف اہل تہذیب سے کیونکہ یہاں فی پر سید ہے۔ در اسل تھا غیب کی حتمت و دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔ یا دہم سے تیسطانی و مدوں کا نظارہ کرنے والے ہیں۔

واؤ سر جہد تلکم حاضر معروف وادہ مذکر اس کا نا اعل انت صاحب نبی کریم کو بے لام جاتہ مقبولیت کا تدریس اس موصوں  
 کی تہ بر متعلق ہے قل کہ فیہ سنون فعل وان منی سے اس کا مصدر بڑی باب تعالیٰ سے ہے یہ جہد فیہ مد ہے موصوں  
 جمیع کا۔ فہموا یہ جہد متولہ ہے قل کا فعل امر است یعنی جمع مذکر وافر عمل سے بنا علی یاء تہ یعنی فی مکاتہ اسم ظرف  
 موت مضاف ہے ضمیر کم کا۔ ان حرف تہمتی ضمیر جمع مکمل تہمتی مکمل جمع مذکر کا مصدر س نا و حد علی  
 ہے عمل سے بنا یعنی تہمتی مکاتہ سے کام کرنا وادہ متطوع و فعل امر یعنی جمع مذکر باب فتوح سے ہے یہ  
 جہد مطلق سے قل کے متعلق ہے۔ ان تہمتی نا ضمیر اس کا اسم متطوع اس اسی باب کا اسم ن علی جمع یعنی انتظار کرنا۔  
 فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 جہاں تکایت کا ماحول مجرور متعلق ہے ثابت اسم فاعل پوشیدہ مبتدہ کے غیب مصدر مضاف مجرور یخ یعنی اسم  
 مقبول یعنی مکتوب کہ مکتوب ہے۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 ماحول میں فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 متعلق مقدم ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 یعنی فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 تابع ہے ام کا اور وہ فاعل یا غائب فاعل ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 ی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ماحول ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 پیرنگہ بہاؤ مراد مجرور ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 میں سے۔ واؤ سر جہد نا یہ ضمیمہ میں رب بانی کا مینہ ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 ہے۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 موصوں تہمتی ہے۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 متعلقہ کام کرنا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔

تفسیر عالماتہ

وادہ مذکر اس کا نا اعل انت صاحب نبی کریم کو بے لام جاتہ مقبولیت کا تدریس اس موصوں  
 کی تہ بر متعلق ہے قل کہ فیہ سنون فعل وان منی سے اس کا مصدر بڑی باب تعالیٰ سے ہے یہ جہد فیہ مد ہے موصوں  
 جمیع کا۔ فہموا یہ جہد متولہ ہے قل کا فعل امر است یعنی جمع مذکر وافر عمل سے بنا علی یاء تہ یعنی فی مکاتہ اسم ظرف  
 موت مضاف ہے ضمیر کم کا۔ ان حرف تہمتی ضمیر جمع مکمل تہمتی مکمل جمع مذکر کا مصدر س نا و حد علی  
 ہے عمل سے بنا یعنی تہمتی مکاتہ سے کام کرنا وادہ متطوع و فعل امر یعنی جمع مذکر باب فتوح سے ہے یہ  
 جہد مطلق سے قل کے متعلق ہے۔ ان تہمتی نا ضمیر اس کا اسم متطوع اس اسی باب کا اسم ن علی جمع یعنی انتظار کرنا۔  
 فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 جہاں تکایت کا ماحول مجرور متعلق ہے ثابت اسم فاعل پوشیدہ مبتدہ کے غیب مصدر مضاف مجرور یخ یعنی اسم  
 مقبول یعنی مکتوب کہ مکتوب ہے۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 ماحول میں فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 متعلق مقدم ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 یعنی فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 تابع ہے ام کا اور وہ فاعل یا غائب فاعل ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 ی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ماحول ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 پیرنگہ بہاؤ مراد مجرور ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 میں سے۔ واؤ سر جہد نا یہ ضمیمہ میں رب بانی کا مینہ ہے فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 ہے۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 موصوں تہمتی ہے۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔  
 متعلقہ کام کرنا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔ فہموا یہ لغت کا ترجمہ لگانا۔

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ

اور فرما دو کہ ان جو نہیں مومن بنے عمل کیجئے جاؤ پر جگہ اپنی بے شک ہم اپنا عمل

اور کافروں سے فرماؤ تم اپنی جگہ کا کیجئے جاؤ ہم اپنے کام

إِنَّا عَمِلُونَ ۝۱۰۱ وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝۱۰۲

کرتے ہمارے میں اور انتظار کرو تم بے شک ہم بھی منتظر ہیں اور رہتے

کرتے میں اور ماہ دیکھو ہم بھی راہ دیکھتے ہیں اور اللہ

غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ

اللہ کے غیب ہے سمانوں اور زمین کا اور طرف میں کے لو جانے ہا میں گئے ہم

جی کے لئے ہیں سمانوں اور زمین کے غیب اور کسکی طرف سب کا سوا

كُلُّهُ فَاَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ

سب کے سب تو عبادت کرو اور بھروسہ کرو پر اسی اور غفیل ہے رہا آپ کا کچھ مانا

کی رجوع سے تو اس کی بندگی کرو اور اس پر بھروسہ رکھو اور تمہارا رب تمہارے

عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝۱۰۳

کے سے جو کرتے ہو تم لوگ

اموں سے غافل نہیں

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں وہ کلام درج تھا جو رب سے

پہلے پیار سے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا جس میں تسلیت اور چہ حکام تھے۔ اب ہی پریم خوف و رحیم

صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم جو رہا ہے کہ جس طرح سابقہ انبیاء نے کفار کے یمن سے یا یوں بکرا آدمی میسر کن بات کی تھی

اب بھی کہہ رہے اسی طرح فرما دیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ تم تمہارے اعمال دیکھتے ہیں

اب اس کا سبب بتایا جا رہا ہے کہ ہم غیب دانی میں اور وہم الغیب کا سبب ہمارا خصوصی لقب ہے۔ اور یہ کہ ہم

غیبت و بیان سے بھی پاک ہیں۔ گویا کہ یہ آیت پچھلی آیات کا خلاصہ ہے (تفسیر زاری)

تفسیر نوری

وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ۝۱۰۱ ۝۱۰۲



ہے ہر ایک کا سبیل ذات طریقی صفت جدا ہے۔ ہر عیب اپنے اپنے مذاق اپنے اپنے کرب پر ہے۔ کوئی کوئی معرفت میں کوئی بادیہ تو میدیں کوئی جہاں وحدت میں کوئی باز پر محبت میں کوئی میدان شوق میں کوئی عداوت عشق میں کوئی خار در حالات میں کوئی گستاخ روت میں کوئی بکینی معاملات میں دونوں دونوں ہے۔ مرید میں کا حال طبعین سے طامین کا حال متوسطین سے متوسطین کا حال۔ عاریض سے دارین کا حال مریدین سے تہذیب نہیں ہر ایک کے علوم و معرفت محدود ہیں اور اگرچہ تباہی و ربوبیت بنا دیا سب اہل نس کو ایک آنحضرت اور توحید الہیہ کی استعداد کے متعلق۔ اسے وارث تہذیب کے تفتیش بدل۔ یہ اہل سعادت و ستاوت محبت و استعداد میں خلافت کرتے ہیں گئے خوش بہت تاج کھاتے و بدخون کو درگتے نوکے ہی رہیں گئے۔ مگر توں کو تھاتے اور توں کو پھاتے ہی رہیں گئے۔ مگر بد مصیبت منوس خیشہ ہے حیر خواہوں سے نفرت و حسد و کدورت و کدورت کھتے ہی رہیں گئے۔ ہر خرد و تر و لطف حوال و مقام و احوال و احوال میں مختلف رہیں گئے۔ مگر وہ بد گمان خواہی جن پہ توحید حدیث و توحید کمال کا رنج فرمایا تر سے رب سے وہ اہل خیر و برکت طریقت۔ مذہب و تصوف متفق رہیں گئے۔ ان کا قبلہ حق ہے۔ ان کا دین توحید ہے۔ ان کا کعبہ محبت ہے۔ ان کا بیت المقدس عشق ہی ہے یہی لوگ نور تہذیب میں تمام غیب پر پہنچتے ہیں۔ وہ بیہودہ و مذہب و زہد میں خود کوں کر کے محو تمکین کی بجایا لیتے ہیں۔ نہ پر مقام تعارف عدا کر کے دم کیا جاتا ہے۔ کیونکہ تمکین تمام میں تلوین خلاف نہیں ہوتا ہے۔ ہر پریم الہم کریم و ہر کسی دم کے بیت ان کو پیدا کیا۔ یہی حقیقت حسی و عقلی کے لئے غالب و سب عقل و دوا۔ مادہ و مصلحت کو پیدا کیا۔ تاہم ہر ایک اپنی محبت و استعداد کو تیار ہے۔ وہی در شکل پیدا ہوتے ہیں اور نظام عالم مادہ قائم ہے۔ نفس و عاقل و معریٰ اپنی سرکشی پھیلا رہی مگر تیرت رب کا کلمہ تقدیر پیدا ہو گیا کہ بقیہ تمام جذبات شرابی و انسان فعلی و عقلی سے جسم برق و حرکت سب و حرکت کو بھر دیا گا۔ و کذا نقض نقیض ہیں۔ و انشائیہ

تو نہ ہر نفس و دہ و قہر انہی و مودہ و ذکر و مودہ ہیں۔ اسے محبوب تیری حبیب مصلحتی ہم تمام قاصدان و درویش حور کے واقعات اسرار عارف غیب تجھ پر ظاہر فرما دیتے ہیں جس سے کس طرح پر تیرا نور عری ثابت و قائم ہو۔ یہ واقعات حسی و خیالی ہیں جن سے تیرے لئے معرفت حق ہے اور تعجب عرش کے ماننے والے کے لئے یہ حلال معاملات کے لئے بعیرت کا دغا و بہارت کی نصیحت۔ و ارواح اجسام و تغیرات قاب کی خبریں طلب انور کے سامنے اس لئے بیان کی جاتی ہیں کہ رقصے و رقصہ و رقصہ کے لئے ثبوت حق سے اور حاکمات و اہل اعضا و اعضاء کے لئے جہت کا کومند ہیں۔ واقعات تہذیب و تمدن انوار کے لئے ذکر فی و نصیحت و تقویٰ ہے۔ (تغییر فی الدین بن عربی۔ عرائس البیان) ۱۰



کسی سے پوچھنے پڑھنے کی سہولت نہیں برسرِ محاذ ہے۔ اور آپ کا علم پاک سب کو محیط ہے بخلاف دین کے دیگر لوگوں کے جن کے یہی قدرتی محدود ہے۔ حدیث و حدیث کے موم میں ہر شے میں آسکتے دو ہی تھا اور محدود کے اندر ہے۔ تہا در ہے حد صرف علم مطلق ہے۔ اس سے ایک جگہ رب کریم نے فرمایا ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِ إِنَّا جَاعِلٌكَتَابَ الْإِنشَاقِ﴾۔ اس پر ان میں اپنا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا۔ یعنی نبی پاک کی تمام امت نہ پرکھ جاہل ہے اور امت کی کثرت یہ ہے کہ کافہ بتا جس سارے انسان تاقیہ امت کی امت کا لاکھ ان میں ہر شے ہر شے مختلف و منفرستقلی نفسی و نفسانی میں مقصد یہی ہے کہ اسے نبی تہا سے متاثر ہو جائے۔ اور یہ قرآن نبی پاک کے بیٹے حق یعنی منقول برحان ہل ہے۔ اعمال کے عاقل سے ذکر کر لی ہے کہ سب کے اعمال غذا مومن کے یہ بقا۔ اور تذکرہ دین و حشر نشر میں قروبر زنجیریں۔ اور سمجھت ہے۔ یعنی دیا سے نفرت و دوسرے ولی صورت کی آفت بھی نے والی تفسیر کیر۔ معانی بیان شہری۔ خدائی۔ خازن حد رک۔ ہل صدی سرچ نیر بن کثیر۔

## فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی ساری مخلوق میں انسان عجیب شان دان مخلوق ہے کہ اس کی پیدائش کی حکمت عبادت ہے۔ در اس کی پیدائش کا مقصد اختلاف ہے۔ لہذا جو جسمان خاندان میں پیدا ہوا اس کو رب تعالیٰ کا بہت شکر کرنا چاہیے۔ کیونکہ رب کریم نے مسعود میں سے جن کو کو اپنی رحمت کے یہ علیحدہ کر دیا۔ اس کا کرم ہے ﴿فَاتَّخَذُوا لِقَائِهِ دَلِيلًا﴾۔ یہ مدہ الا حق کریم اور اس سے پہلے دینا کو تو فرما نے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جہنم میں کافر فاسق جن میں جائیں گے اور انسان بھی۔ مگر جنت میں صرف مسلمان ہی جائیں گے۔ خاک جنت کو تو کر دیا جائے گا یا عالم اعراف میں رکھا جائے گا۔ اس جنت کو بعد شرا جنوں کر دیا جائے گا یا اعراف میں پسپا دیا جائے گا۔ کافر جنت ہمیشہ ہمیشہ کے یہ دوزخ میں رہیں گے۔ یہ مدہ حق و اللہ جس سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کریم کو رب تعالیٰ سے تمام انبیاء کرام کے حالات بیان کر سے بتا دیئے۔ اور نبی کریم کا علم بہت وسیع بلکہ محدود ہے۔ کائنات میں کسی مخلوق کا علم یا رسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے برابر نہیں ہو سکتا۔ جسے علوم قرآن مجید سے نبی کریم جانتے ہیں اس کو تو نہیں جانتا۔ نبی کریم کا علم قرآن مجید کے علاوہ جس سے۔ یہ سب فائدے کائنات سے حاصل ہوئے۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے پیار سے بندوں کے ذکر سے دلوں کو چین و طمینان ملتا ہے۔ یہ مدہ مانتی ہے سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ ساری مخلوق میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں نبی پاک سب لوگوں سب سے عزت و شان دے اور پیار سے ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ ان کے دل کو ٹھیکیں ہیں۔ یہ بتا۔ کہ جب کبھی کفار کی ہودگوں سے آپ ٹھیکیں ہوتے تو تسلی رب دیتا ہے۔ یہ فائدہ خود لوگ سے حاصل ہوا۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑھ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں آیت کریمہ میں فرمایا گیا ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾۔ مختلف ہیں۔ دنیا ہر کے انسان اختلاف کرتے ہیں گے۔ مفسرین نے اس کی تفسیر میں فرمایا ہے

یا نقطہ حرمت میں تیسرا قول یہ کہ ذلت کا اشارہ بقدر اختلاف ہے تو معصیہ جو کہ ہم نے عرفا اسی لیے ان کو پیدا کر دیا خلاف کرتے پھر یہ حق رہا علی میں جھگڑتے ہیں تاکہ باطن بطلان کا پتہ چلیں باطن میں طرح طرح کے کائیں اور اس پرست و نرست میں حرمت کو شش عمل دماغ عقل و ادانت شجر و تقریر معقول و فلسفہ سے سرایت و عریقت کے بھول کھداتے ہیں کائنات میں رہیں یہ توں اگرچہ پہلے قول سے قریب تر ہے مگر باطن کے استی کے خلاف ہے اور معقول کے حق کے خلاف ہے کہ جب تقدیر نلی میں گمار کے یہ جنم کا فیصلہ ہو چکا حالانکہ مباح کلام سے بتایا ہے کہ اس سے متعین منہم میں ملے گئے پس ظاہر ہے کہ قلوب واسطے در رحمت واسطے علیحدہ علیحدہ ہو کر ہی دلت کا سنا یہ ہے روزوں مقصدوں کے لیے انسانوں کو پیدا کیا۔ *وَمَا كُنَّا بِمُعْظِئِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ لَّا إِلَهَ إِلَّا نَحْنُ وَمَا نُنَبِّئُكُمْ بِهِ* *فَوَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَهْلٌ مِّنْ عِلْمٍ إِذْ يَقُولُ هُمُ الْبَاقُونَ* در سے پیار سے ہی تمام کے تمام واقعات ہی تم آپ کے سامنے کھوں رہیں فرما دیں گے یا فرما رہے ہیں تمام نیپا کرم کی غیبی خبروں سے وہ جس جن کے دیکھنے آپ کے علیک تلباک کو تسل اور سکین ہے مضبوط اور ثابت رکھیں گے ہم اور آپ کے پاس اس سورت مود میں بھی کہا گیا *خُطِّمَ اسْتَانَ نَحْنُ* در عبرت کے تذکرے عرفا مومن کے یہے کہو کہ وہی نصیحت سے کہ عبرت پکڑ کر نفع حاصل کرنے واسطے ہیں۔ غلط کلام مفسر بہ کو عامل نفس پر مقدم فرما کر ثابت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام بیا و عظام کے واقعات سنا لئے کچھ قرآن مجید میں ذکر ہوئے کچھ حدیث پاک میں اور کچھ وحی غیبی کے ذریعہ۔ دینا دانا کو تو صرف ان ہی پیغمبران کرم کا پتہ سے جس کا کہ یہاں سے آقا نے فرمایا *يَكُنْ أَتَى كَوَيْكَبٍ* ایک ہی میں اللہ شہام نام واد وادت کا مکمل علم ہے۔ نبی یہ سے کچھ پوشیدہ نہیں۔ من انبیا میں تبیین ہے جس نے بتایا کہ کچھ خبریں بیان میں کچھ میں بیان میں۔ جس کی ضرورت تھی وہ سب اپنے نبی کو بتا دیا۔ لفظ رسول جن سے رسول کی اصطلاح اگرچہ رسول ایک خاص مقام کو کہا جاتا ہے جس کا کہ وہی ہو تو یہ جسے نبی کہاں رسولی ردت یعنی ایک لاکھ چوبیس ہزار نبیا کرم ثبت سے بتایا ہے۔ کہ ظاہر تو نبی کریم کو تسلی دی جائے ہی ہے واصل موجودہ دائرہ نفس اسلامی کو سکین و تسلی سے کہے سہ و دین کے اختیار کرینے کے بعد ہم ہی کو سکین دینا و اردن کی طرف سے رہیں بلکہ پہلے بھی مان دلوں و امی سستیں عینی پڑیں ہیں۔ سکین کی طرح کہ نظر انسانی کے مطابق جب تکلیف کے متعلق پہلے گئے کہ یہ سب کو ہی سے تو تکلیف کی کتنی حساسی طور پر ہو جاتی ہے۔ غور و تلب کے اسی جملہ کو کہتے ہیں جو تمام حسن تکلیف ہے کہ خوشی و غمی تلب کے ہی پر دے پر رد ہوتی ہے۔ غذا کا سنا یہ یا چوڑی سوراخ ہو رہے۔ اور یہی قول توبی تم ہے۔ یا یہ تبت یا دینا یعنی س دیا میں آپ کے لیے بر حیر حق ہے یا بر حیر نفس دار ہے۔ لفظ حق کا ایک معنی یہ بھی ہے کہ عارف ظاہر و باطن۔ تو مطلب یہ ہے کہ یہ قرآن آپ کے لیے بالکل مفصل سے کہ کئی سے پوچھنے کی حاجت نہیں یا دیکھنے و اذات آپ کے لیے ایسے صاف واضح ہیں گویا آپ سے سب شکوں دیکھ ہوئے یا یہ ساری دنیا یہاں کی بر حیر آپ کے لیے بالکل مفصل ہے



نی جاذبہ ظرفیہ ہوزہ کم تا و قرین مشارالیه یا قرین پاک یا نفس انبیاء اور یہ دنیا ہے۔ اَلْحَقُّ لَفْ عام  
 ہمدی ہے حق یعنی سچی بات۔ باعلیٰ کا مقابل یا مراد متقیم۔ و ما عطف مؤنطۃ اسم ظرف ہے یا مصدر می ہے  
 بر وزن منطۃ و منطۃ نائبی نصیحت دینا بجات روح معطوف الحق فاعل جا پر و ما عطف ذکر می مرد بین فعلی  
 معنی نصیحت دینا بجات رنج بوجہ معطوف ہونے کے الحق کا الحق معطوف ایہ پر لفظ ہم تعریفی آیا بکر و در معطوفوں  
 پر نہ آیا و درجہ سے یا اس لیے کہ الحق تہیٰ فی نفسہ کا حال ہے ہذا فی میں ہے پس معترف بلام ہوا و در معطوف ذکر می غیر  
 یزید سے وقف ہیں۔ لہذا عام ہونے پر ہی وجہ نہ کر۔ اور اس سے حق صرف ہی کریم کے لیے ہے۔ ان کی نسبت سے ہے  
 بعد خاص معترف ہوا۔ اور مؤنذ و ذکر می تمام امت کے لیے لہذا عام نہ کر ہوا۔ بلفظ معنی ہم ہاں نفع کا ہے اُمومین لَفْ عام  
 آخر فی اسکی معنی تہذیبی جمع کثرت کے لیے ہے۔ مومنین جمع کثیر سالم اس کا ہاں حد مومس بجات جنہاں مومس مفرود  
 و کونکاتہ رکنہ لثقل الثقل و جدۃ ذکر برکات و کونکاتہ رکنہ راجحہ و ثقل

## تفسیر عالمانہ

لے یہاں سے حسب یا لے مسلمانوں تمام و فائدہ تم سے شے لیے اور تم و معصوم ہوگی کہ  
 ائمہ نے تفسیر سے کفر و سلام کا خلاف اور رد و کفر ہوتا چہ آیا ہے آج کوئی نیا اختلاف نہیں۔ تو جان و کفر یہ سب  
 کچھ حکم الہی کے مطابق کسی حد تک کے تحت ہوتا چہ آیا ہے اور اگر چاہتا آپ کا رب و شفیت الہی کے مطابق لہذا  
 بنا دیتا تمام لوگوں کو یکہ ہی سنت جو متفقہ طور پر دین سلام پر قائم رہتے نہ خلاف ہوتے نہ جھگڑے نہ قتل و غارت۔ نہ نفس  
 سے تھرا رہے ہوتے نہ ایک لاکھ جو میں نزار بنیاد کر م تشریف لاتے نہ اتنی کتب سہلی آتی نہ سلام اور اولیا ہوتے نہ  
 ساطر سے و کالے ہوتے نہ ائمہ بنیاد کے خلاف سے۔ ایہ دیکھ کے دم قدم کی چیل ہیں ہوق بین حکمت میں یہ۔ حق کہ سب  
 آدمی پاک کردہ بنے ہیں اور حق کی لذت ہی رائے۔ بلکہ حکمت اور رضا جو کچھ تھی۔ اس پر حکم جاری ہو ورنہ نازل ہوں گے یعنی  
 تا قیامت یہ انسان خلاف کرتے ہی رہیں گے۔ اس لیے کہ یہ انسان فطری طور پر اسی حق میں۔ اس کا خیر چاہتا ہی ہیں  
 کہ نہیں اتفاق ہو یاں و اتفاق جو حضرت آدم کے ابتدائی دور میں ہوا اور خیر نہ اندیش حضرت عیسیٰ و دوبارہ آمد ہو کا  
 وہ اسی نئی تقدیر سے خارج ہے۔ کہ وہ جو ذاتی بات سے نہ کر کلی بعثت انبیاء پاک کا مقصد بھی کمرشانی نہیں۔ نہ نذر  
 ہے پس سب کفر کا بیج۔ حق تو اختلاف اور جھگڑے بھی جنم لیتے ہی پیش گئے۔ لہذا سن دم دقت۔ مگر وہ نفس راہی کے جھگڑے  
 سے بچے گا جس پر آپ کا رب دم کرے گا۔ جو خیر و کرام کے بارے و قرین و حدیث اور دین حق میں جھگڑا نہ کریں گے۔  
 کیونکہ بندہ کا سبب نقص ہے اور رب تعالیٰ خالق ہے نقص کا۔ چونکہ بندے کا کام رب کے پیدا کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔  
 اس لیے سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم اور ارادے کے تحت مرید و مملوک ہے۔ کسی کو دہ مارنے کی حرمت نہیں۔ اسے مشغلی  
 مشغول سے کیونکہ کد بہت کم کا ہے سب سے پہلا کفر جو دنیا پر ہوا وہ دشمنی یعنی بت پرستی تھا پھر زنا یعنی ستارہ پرستی  
 پھر سورت پرستی پھر چاند پرستی پھر دھرت یعنی منکر حد ہر دین سے برہنہ ستش سے جد۔ پھر جو بیت پھر موسیٰ پھر نصرانی پھر جری





مُخْتَلِفِينَ ۱۸ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقْتُمْ

جھگڑا کرنے والے مگر وہ شخص کریم فرمایا رب نے آپ کے جس پر اور ایسے اچھے لوگوں

میں رہیں گے مگر جن پر تمہارے رب نے رحم کیا اور لوگ اس سے بنائے ہیں

وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَ

انکو درپور ہو گیا حکم رب کا آپ کے کہ ابھرتے بھردوں کا جہنم سے جنات

اور تمہارے رب کی بات پوری ہو چکی کہ پہلے شک ضرور جنم بھردوں کا جنوں اور

النَّاسِ أَجْمَعِينَ ۱۹ وَكَلاَّ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ

نساؤں تمام کا تمام اور بہت کچھ بیان کرتے ہیں ہم پر آپ سے خبریں

آدمیوں کو ملا کر اور سب کچھ ہم تمہیں رسولوں کی خبریں سناتے

الرُّسُلِ مَا نَنْتَبِهُ بِهٖ فَوَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ

انبیاء کی ایسی کہ مضبوط کریں ہم ذریعے جن کے دل آپ کا اور آیا آپ کے بٹے میں ان خبروں

ہیں جس سے تمہارا دل ٹھہرائیں اور اس سورت میں تمہارے

الْحَقِّ وَمَوْعِظَةٍ ۲۰ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ۲۱

حقانیت در نصیحت اور یاد رکھنے کی خبریں ایمان والوں کے

پاس حق آیا اور مسلمانوں کو ہند نصیحت

تعلق

ان آیات کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں مختلف نظریات مختلف دیندار

دوران پر مختلف خداوند کا ذکر ہوا، اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کچھ ہماری شیت کے تحت ہو رہا ہے ہماری

شیت سے کچھ باہر نہیں ہم اپنی شیت سے جاتے تو ایک ہی دین ایک ہی امت کا نجات میں ہوتی مگر وہ حکمت کے حلف

تھا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں انبیاء سابقین کی محنت مستت اور علم و برداشت ذکر ہوا اب یہاں ہی کریم کی محنت

مشقت در صبر و سکون کا ذکر کرتے ہوئے نقل فرمانے کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق۔ تمام سورت میں انبیاء و کرم کے قصے ہی مذکور

ہوئے اب اس کی صفت غائی بیان ہوئی کہ بزرگوں کے تذکرے میں نصیحتیں ہوتی ہیں (تفسیر کبیر زاری)



معجزہ ہے۔ وہ آپ کا حسن اور خوبصورتی ہے تمام دنیا فرماتے ہیں کہ حسن یوسفی معجزہ موسیقی تھا۔ اس کی وہ دلیلیں ہیں  
یہ کہ جس طرح قدرت کے یہ حرام ہے کہ اپنا جس مردوں کو رکھتی تھی اسے وہی طرح مرد پر بھی جنسی عورتوں کو اپنا حسن  
دکھا ہوا ہے مگر یوسف علیہ السلام نے دکھا یا کیونکہ آپ کا حسن معجزہ تھا۔ اور معجزہ دکھا، جائز ہے۔ اسی لیے اس  
حسن یوسفی کو دیکھ کر یہاں سحر ہداری میں مشغول ہوئی کہ نفسانیت میں دوسری دلیل یہ کہ جس وجہ سے کہ ریا پنا  
کے ساتھ آپ کی عمر شریف ۱۱۰ سال ہوئی ہے مگر آپ پر تو پامیل آیا۔ وہ آپ انجیل ترک می طرح بانیس ۱۱۰ سال  
نوجوان نظر آتے تھے جس طرح ملاج نینا در غریبہ موسیٰ کے وقت تھے۔ کہ یہ کہ بٹھایا حسن کو ختم کر دیتا ہے  
۱۱ معجزہ ختم نہیں ہوتا۔ اور پھر یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت یوسف کا حسن بچپن ہی سے موجود تھا معلوم ہوا کہ ہی کی  
بجائے بچپن ہی سے ہوتی ہے یاں تبلیغ کی اجازت بعد میں ملتی ہے۔ جو عرف ہی کر ہی کو دیا جاتا ہے۔ ہاں  
یہ ہو سکتا ہے کہ کچھ جنسے بچپن میں دے دیئے جائیں جن کو احاطہ کا لقب دیا گیا ہے۔ اور کچھ بوقت تبلیغ۔ اور اس  
میں کچھ اور حق عادت۔ بہر حال ان اتیبا سے موت ثابت ہے اور ہی کے یہ معصوم عوام شہر طہمت سے پس ہار  
ایا کہ جس بچپن ہی سے معصوم ہوتا ہے۔ صوفیہ کہ مذہب سے ہیں کہ ماری توں بعد اسے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے نور  
نرسن کو پیدا کر اس کے وہ جنسے کئے ایک حضرت مری مخلوق میں تقسیم دیا یا درودہ احد حضرت یوسف علیہ السلام کو  
دیا۔ حضرت یوسف کی دورہ خصوصی کیفیت یہ ہے کہ آپ تعالیٰ سے آپ کو جبر دیا کا کامل علم عطا فرمایا۔ اس بات  
میں شریعت کا اختلاف ہے کہ حضرت یوسف صرف ہی میں یا وہ جب شریعت میں ہی سمجھتے تو ہے کہ آپ وہ ہی  
میں شریعت پر ہی پر اس دنیا کی توفیق کرے دے۔

### سورت یوسف کا چلہ اور اسکا تعوید

علماء میں اور چلش بزرگ لوگ فرماتے ہیں کہ جو شخص ۴۱

دن اکتیس مرتبہ بعد نماز اس سورت کو پڑھو خوشبو لگا کر قبل  
رخ بیٹھ کر پڑھے تو اس کا دل ہو۔ چلے کے دردن میں بہ قسم کا چھوڑ دے اور اگر گوتست کچی پیا۔ لبسن۔ سکریت  
حقہ عیشہ کے پتے ترک کر دے۔ چلے کے بعد روز بعد از وقت ایک مرتبہ پڑھے۔ اگر کسی دم کے پاس جانا ہو کسی  
حاجت کے لیے تو تیر مرتبہ پڑھ کر جائے۔ انتہا قدر حسب حاجت پوری ہو۔ اگر کسی درک حاجت پوری  
کرتی ہو تو سورہ یوسف کا تعوید کر دے دے۔ جو شخص اس کا تعوید اپنے پاس رکھے تو اس کو عزت و ثروت ملے  
مورڈ یوسف کا کہ کرب و غم سے یا ہات بھدوں کے پانی سے جو بھدوں کی زمیں سے نکلتے ہو۔ گوں کر اکیس دن  
پڑھے تو مصلیٰ میری دور ہو۔ سورہ یوسف کے کل ۱۱۰ آیت ۵۰۳۹۸۰ پانچ ماہ تک تین مرتبہ پڑھا کسی میں ۱۰ اس لیے تعوید کا  
چان عار میں ہے۔ یعنی یوں عار میں یکا عودم کی جاسکے گا۔

(تعوید ایک ضرور ہے)

|        |        |        |        |
|--------|--------|--------|--------|
| ۱۳۵۵۵۳ | ۱۳۵۵۵۴ | ۱۳۵۵۵۵ | ۱۳۵۵۵۶ |
| ۱۳۵۵۵۷ | ۱۳۵۵۵۸ | ۱۳۵۵۵۹ | ۱۳۵۵۶۰ |
| ۱۳۵۵۶۱ | ۱۳۵۵۶۲ | ۱۳۵۵۶۳ | ۱۳۵۵۶۴ |
| ۱۳۵۵۶۵ | ۱۳۵۵۶۶ | ۱۳۵۵۶۷ | ۱۳۵۵۶۸ |

اور جیست سے اس کے غور میں سرکام میں محنت اور اکتیل شرط ہے۔ اشد کلام پر لحاظ سے برحق ہے۔ و اشد اعلم یا یعقوب

### حضرت یوسف علیہ السلام کی ولادت اور نسب نامہ

لفظ یوسف عبرانی ہے عرب میں یوسفی۔ علم کو کریم منصرف ہے۔ حضرت یوسف

حضرت الیہ علیہ السلام کے دوسرے پوتے میں بھی پڑتے۔ بخاری و ترمذی نے حضرت جبریل علیہ السلام سے روایت کیا کہ فرمایا آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے یوسف کریم، نیکر ابی الکریم ابن کریم ابن کریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام کو منسوب کیا۔ سند احمد میں بخاری و ترمذی یوسف علیہ السلام کے والد حضرت یعقوب کے شفیق و اسیر میں سے تھی بڑی فضول کما حقہ بنا رکھی میں۔ آپ کی پیدائش میں جیست بہت فسادات گھٹ رہی تھیں۔ صحیح بخاری و ترمذی سے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی بیوی بہت متحضرہ و ایک روایت میں رقبہ کے جن سے دو بیٹے ایک وقت پیدا ہوئے پہلے لڑکا جس کے جسم پر بہت سے بے شک تھے تھیں بکری کے۔ اس نے اس کا نام عیسیٰ یا مسیح رکھا۔ نفی میں یوں دے دیتا ہے کہ اس نے بھی عیسیٰ یا مسیح ہی (جس طرح) اس کی بڑی بے بال و بار سے بیٹے کے سر کے بالوں سے بڑھے تھے۔ بڑی کو اب اس کا نام بھی عیسیٰ یا مسیح رکھا۔ اس نے اس کا نام یعقوب رکھا۔ جیسے کہ طبری و دیگر کتب میں ہے کہ وہ کو پہلی وادیاں ہی ہوتی تھیں۔ وہ کو آخری، ہی عیسیٰ یا مسیح لہذا کو پہلا رکھا اور اس کی بہ منظر نظر رہا اور حضرت یعقوب و والد کے منظر نظر بنے۔ اور وہ سے اس سے زیادہ کیا۔ جب حضرت اسحاق ایک نواسی سال کی عمر میں پہنچے تو ابتدائی شہادے کی وجہ سے آپ کی بیٹائی بہت کمزور ہوئی۔ نبی و پسند و خلوت نہیں تو آپ شروع سے ہی تھے۔ آپ اور بھی فقیر و مددگار کی کوٹھی و کھیت میں بہت دن و رات گزارے تھے جب وراثت میں چھ دن و رات رہے تو آپ سے اپنے دماغ سے حضرت عیسیٰ کو بدیا اور فرمایا کہ سے میرے بیٹے میری زندگی کے چند دن باقی ہیں۔ میں چاہتا ہوں آخری وقت میں کچھ کو تیری دعا سے واروں لہذا تیرے سے بیٹے پر تین تہا را کر دے۔ اور اس کا تہا را کو تیرے بن کچھ کو کھلا تا کہ کھ کر میرے دس سے خود کو دواں ملے کہ کچھ کو دھارے کی جنت سے ملے کہ تیری خدمت دعا لینے کا درجہ دے جائے۔ یہ حکم



بعد از فی حضرت یعقوب تمام کو بھرت کر گئے۔ ہاں سے یعقوب عہد اسلام کو اپنے پاس بہت نسبت سے لکھا  
 ماموں یابن، ہجرت کی رویشیاں تھیں بڑی مایا تو ہجرت میں یعقوب علیہ السلام سے بڑی تھی دوسری رحیل حضرت  
 یعقوب نے نکات کا پیغام دے ہو جس کی تو مائے نے ہا کہ حق ہر کے لیے کچھ ماں ہے آپ سے دے دیا بنیں تو مالوں  
 لیے کہا کہ تہاں میری خدمت کرو حضرت یعقوب سے منظور کی بہت ساں بعد یابن ناہن سے یہ تھی مئی  
 سے نکاح کر دیا اور ایک لونڈی جہیز میں حضرت یعقوب کی ملک کر دی۔ جب نکاح میں پہنچے تو دیا کہ بڑی  
 لڑکی من ہی ہوئی ہے۔ آپ نے کمر سے شہادت کی کہ میں نے چھوٹی مئی رحیل سے نکاح کی جو بھرتیہ مائے  
 تھا بسمہ شہادہ دیا کہ کیسے ہو سکتا ہے کہ بڑی مئی مئی ہے اور میں چھوٹی کا نکاح کر دوں گے تیری خوش  
 چھوٹی سے ہے تو سات سال اور نہ مت کہ دیکھو سے بھی نکاح کر دوں کہ شریعت ابراہیمی میں دو بیویاں  
 ایک کے نکاح میں حرام نہ تھا۔ حضرت موسیٰ کی شریعت نے ہی حکم کو مسخ کیا۔ سات سال بعد رحیل  
 سے بھی نکاح ہو گیا۔ اور ایک لونڈی جہیز میں حضرت یعقوب کو دی گئی۔ اس طرح حضرت یعقوب کی ولادت  
 عورتوں میں تیسرے ہوئی۔ اور بڑی اور دو لونڈیوں میں پہلی لونڈی کا نام رلفہ تھا۔ دوسری کا بیٹھ دیا یوی کے چھ  
 بیٹے اور ایک مئی۔ دوسری میں دو بیٹے اور دو بیٹیاں۔ تیسری میں دو بیٹے اور دو بیٹیاں۔ رلفہ لونڈی سے دو  
 بیٹے پیدا ہوئے۔ دنا و یغنا۔ بیٹھ لونڈی سے بھی دو بیٹے پیدا ہوئے۔ جادو۔ تیسری طرح دس بیٹے اور ایک  
 مئی پیدا ہوئے۔ بھی تک۔ جن سے کول اولاد ہوئی۔ جب یہ بچے کچھ بڑے ہو گئے تو رحیل کا مالہ تو میں پہلا  
 بچہ یوسف پیدا ہوئے پھر ایک سال بعد ایک لڑکی پیدا ہوئی اس کا نام زینب رکھا پھر ایک سال بعد ایک  
 اور مئی پیدا ہوئی اس کا نام مینا رکھا۔ یہ م نفاس میں ہی رحیل کے انتقال ہو گیا تب تو مائے زینب کو پالا۔ اور  
 لایا نئے یوسف کو سبھا لا اور رلفہ نے مینا میں کو چونکہ ان تینوں مارک بچوں کی داندہ رہی۔ اس لیے حضرت یعقوب  
 کوئی سے بہت پیار تھا۔ کہ چونکہ داندہ نے بہت محبت سے ان کو پالا۔ لہذا ان کی محبت رہنے کی وجہ سے  
 ان تینوں کی بہت ہی محبتیں تھیں۔ داندہ دیکر بیٹیوں کی طرف بہت ہی موصوفانہ مریختے سے دیکھا کرتے تھے  
 نہ بھی زیادہ بچھل سے رحمت نہ کرتے۔ مومن ہی حسن کے پکرتے تھے یوسف بہت شہل تھے۔ ان کی ملکیت  
 داندہ ماں نے بیٹے عورت کی دہ سے حضرت یعقوب بھی بدتموں کو اپنے سے جدا نہ کرتے تھے۔ اس محبت  
 نے سب سے پہلے رلفہ کے دل میں حسد پیدا کیا کہ وہ میں حسد پیدا ہوا۔ ان دونوں کے اکسا نے پھر  
 یوسف کے دل میں حسد پیدا ہوا۔ اس حسد کا حضرت یوسف کو کوئی پتہ نہ تھا وہ اپنی رہیہ ماں بابا سے بہت  
 محبت کرتے تھے۔ لایا چاندی تھی کہ یوسف یہاں سے جدا جائے۔ لایا نئے یوسف سے چال چل اور کب تبارے  
 ماموں یعنی لایا کے بدلی بت پرست میں جاؤ ان کے بت تو رلفہ اور جودہ ٹوٹے وہ میرے پاس لے آنا۔ لایا کو پتہ

تھا کہ ایک بت سونے کا بچہ وہ نہ ٹوٹے گا۔ یوسف بہو لے بھا لے پانچ سال کے تھے۔ وہ گئے کچھ اٹ کر بیٹھے وہ ٹوٹ گئے سونے کا بت۔ ٹوٹا تو اٹھا کر لے آئے اور لایا کہ وہ دبا لیا سے رہ چھپایا اور خود ہی پٹے کا فرمایا سے مجری کہہ دی۔ کہ یہ یوسف نے توڑ در چیلہ ہے۔ مقصد تھا وہاں کے قانون کے مطابق حرمناہ خشیت سے یوسف کو، جہاں سے گئے گا مگر بیان سے جب یوسف بے بیگنے کو بلایا تو بہوں نے باوجود کم سن کے سب کچھ بتا دیا۔ دھرم پر یہ سن سے سب میں دیا کی سی لی تھیں۔ اسی سے گواہی دی کہ کچھ یوسف کا پھیند بھولہ بن۔ مالوں سے کچھ نہ کہا مگر حضرت یعقوب سب کچھ سمجھ گئے۔ اس لئے یہ دند نف کو وہی چوڑ کر باقی سب اولاد کو وہ ملے کو لے کر آپ پھر کنناں میں حضرت اسی ق کے قہر اپنے حال عیسیٰ کے پاس آئے۔ اب عیسیٰ بھی جیسا نوے سال کے تھے اور یعقوب بھی جیسا نوے سال کے تھے۔ اب وہ دھنیں بھلائے و چکی تھیں عیسیٰ بہت ایرتھے جسیر کوئی ملک اور رتھی ان کے بڑے بیٹے کا نام دم تھا، اس کے نام نسل اور ملائے کا نام پڑچکا تھا۔ وہ روز تک نسل مدقمہ پیدا ہوا تھا۔ یہ والدہ حضرت اسحاق کی لدا کا اثر تھا جب یوسف پیدا ہوئے اس وقت یعقوب عید اسلام کی عمر نوے سال کی تھی جب شام سے کنعان واپس آئے تو یوسف پچاس سال کے تھے۔ کنعان میں آئے۔ ایک سال نکاتیب سات سالہ یوسف سے خوب دیکھی تھی جس کا واقعہ قرآن مجید میں ہے۔

|                                                                  |                                |                       |
|------------------------------------------------------------------|--------------------------------|-----------------------|
| یٰٰہٰ                                                            | سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ ۝۲۷ | رُوحًا ثَقِيًّا       |
| تیس ایک سو گیارہ                                                 | سورت یوسف مکی                  | روح کا بار            |
| تیس ایک سو گیارہ                                                 | سورت یوسف مکی                  | روح کا بار            |
| بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ                           |                                |                       |
| سبوح سے نام شہ کے جبرجگتہ و اما نام کرنے والا                    |                                |                       |
| اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحم والا                       |                                |                       |
| اَلرَّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْاٰنَ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ قُرْاٰنًا |                                |                       |
| اللہ نام علم قرآن                                                | کتاب روشن کی                   | یہ ہم نے ہی نور کی کو |
| یہ روشن کتاب کی                                                  | تیس ہیں                        | ہے شک ہم نے اسے عربی  |

عَبِيًّا نَعَلَكُمُ تَعْقِلُونَ ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ

آن بھروسہ میں نہ رہو۔ تم عقل رکھو۔ ہم تم پر قصہ سناتے ہیں۔

كَسَّ النَّقْصِصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ

یہ قصہ سننے سے کہہ دے۔ یہ وحی ہے جس سے تم پر قرآن کی

وَرَيْنَ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ

یوسفؑ میں سے پہلے میں نے تم سے غافل تھا۔ جب کہ

يُوسُفُ لَا يَبْهِيهِ يَأْتِي إِيَّيْ رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوفًا

یوسفؑ نے کوئی بات نہ سمجھی۔ میں نے ایک سو گنا

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ۝ قَالَ

اور سورج اور چاند اور سورج اور چاند نے میرے لیے سجدہ کیا۔

يَبْنِي لَا تَقْصُصْ رَآيَا عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ

یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کو نہ بتاؤ۔ وہ تم کو

كَيدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝

دشمن ہے۔ شیطان انسان کے لیے آشکارا دشمن ہے۔













وَأَن تَرْجِعَ عَلَى الْخَلْقِ حَبْلَكَ كَمَا كُنْتَ تَفْعَلُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَرْسُدُ عَذَابُ قَوْمٍ لَّوَدَّ يَسْعَى مِنْهُ شَوْعَلٌ مِّنْ نَّعِيمِ  
 ہے بن کی برکتیں نہیں رہتی جب یاد تسلیم کی طرف مضاف کیا گیا تو دونوں یہ کہو آپس میں اور مریمیں سہرا کر دیا گیا۔  
 تفسیر کر کے کی وجہ یہیں انہی غنیمت ہے۔ مردوں میں اس قسم کا کہ جو کا بھولا ایسا ہو چلا۔ پھر کہہ کر کاٹھ سے  
 پڑا لگتا ہے اس لیے اس کی تفسیر کر دی جاتی ہے حضرت یعقوب اپنے علم بابت سے خواب کی تعبیر جان گئے۔  
 تھے۔ لہٰذا کہ سوچا ہو گیا تھا کہ یوسف علیہ السلام کو اس کی طرف سے کتنا عظیم مقام سننے والا ہے۔ کہ بوقت رسالت  
 بادشاہت کے عطیے نصیب میں گئے۔ لہٰذا وہاں لائق فاضل نہ بیان کرنا اپنی خواب کو۔ دیا قلبی اور مغربی یا عرب  
 قبی دیکھنے کو کہتے ہیں۔ اس کا ٹوٹ ہے روٹ طرف قلب دیکھنے کی تین قسمیں ہیں۔ عام مطلب میں خواب کو  
 رو یا کہا جاتا ہے۔ عام بیضاوی فرماتے ہیں کہ صورت نمود کا جس قسم کے ساتھ اپنی تعبیر پر دیا میں اور منطبع میں  
 یہی اوقات مخصوص کا چھاپہ دماغ کی قوت متنبہ کیے پر سے ہر گن خواب ہے۔ وہ اب ہم نہ درک تفسیر ہی رو یا کہتا  
 ہے۔ مختلف اور روٹ کے اجتماع سے خواب کی بات نہیں میں۔ خواب میں دیا کو بڑی سے وہ خواب مشابہ  
 وہ خواب قوام وہ خواب نفسی وہ خواب ابہام وہ خواب شیطان وہ خواب حکم اس کے عدم میں دل کے حکمت  
 رستہ میں نکلیں۔ وہ خواب خواب وہ خواب محروم یعنی مرزا کہ جسے دل خواب منا خواب وہ خواب خواب خواب  
 انیسہ خواب حدیث نفس عقل سے مراد دین ہے یعنی استقامت فطنوں سے کہ تم میں فطرت ہے۔ آواز و خام  
 صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس میں عقل نہیں اس میں دین نہیں۔ لہٰذا عقل نہ ہو تو عقل نہ ہو۔ عقل سے عقل کی  
 پیر تو جنہوں میں نہیں ہو سکتے۔ فرمایا: قاء وہ عالم صل اللہ علیہ وسلم نے عقل سے جنہوں کی ہند نہیں۔ بلکہ بیان کی  
 قدر دے۔ (امام غزالی) یعنی جس میں ایمان نہیں اس کے پاس دین نہیں ہو سکتا۔ عمل جو نہ ہو پھر خواب  
 بھائیوں سے مراد یا تو صرف سرتیے بھائی ہیں۔ یعنی سوتیے بھائیوں کو خواب نہ بتانا بعض کا معنی ہے کہ راز  
 کرنا نہ جانا کہ کہ دینا میں نے ایک خواب دیکھی ہے۔ نہ تفصیل کہ پوری خواب سنانا یہ میں سے کہ وہ بھائی صاحب  
 کریں گے یا اس کے لئے کہ الٹی سیدھی تعبیر دے دیں گے جس سے خواب کی وہ ہیں ہوگی یا اس لئے کہ یہ خواب  
 خواب ہی نہیں بلکہ سر پر ہیر کی وجہ ہے جس کا اشارہ گناہ ہے۔ دیا سکا بھائی میدان بھی۔ میں سناں ہے کہ  
 نبیائین کو بھی دہرایا تو اس آخری وجہ اسرار لے کر کہنے کے بنا پر یہ میں سے کہیں۔ نبیائین اپنے بھائیوں میں  
 نہ بتا دے مگر یہ تفسیر قوی ہے کہ انہی سے مراد صرف سوتیے بھائی ہیں۔ وہی کی وجہ سے کہہ کر کہیں۔  
 اشارہ ہے کہ فیکین دایں وہ ایسا کہ اور فریب کریں گے جو بہت سخت ہوگی۔ اگرچہ ان کا اپنے معنی میں ہے  
 تو یہی خبر ہے۔ کہ اے یوسف بوجھیا درنا وہ بھائی ایسا کہنے والے ہیں۔ دراز کا معنی یا یعنی دراز ہے  
 تب یہ بھی کی وجہ ہے اور مطلب ہے کہ ان کو خواب نہ بتانا کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تجھ سے کہہ کر میں جائیں۔ ابھی

تک تو بیت پر ہی کے علاوہ دوسری طرف صوبی کرتے ہیں ان کو ترسے، اہل برتے کا پتہ نہیں۔ لیکن خوب کے بعد شیطان ان کو کچھ کر کر کے پر بھر کاٹے گا کیونکہ شیطان انسان کا زلی دشمن ہے۔ دھوکے میں نہیں گدے گدے اس لیے کہ اس نے خود منہ سے یہی ہو ہے کہ نیک بندوں کا دشمن ہوں کہ ان کو ہی اپنوں کے ساتھ رسوا نہیں بدلا کر اڈل گا۔ اور بدوں کا صلہ دکن ہوں کہ ان کے ذریعہ کراؤں گا۔ اور نہیں نصیحتوں میں پھنسوں گا۔

### فائدہ

ان آیات کریمہ سے چند فائدہ ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اس قرن عربی زبان میں اس کے ترجمے قرآن نہیں۔ نہ ان کی تلاوت جائز نہ تائیس پڑھنا جائز۔ صرف ترجمہ چھاپنا ناجائز ہے۔

عربی کی حفاظت۔ اب اسے فہم کر رہے ہیں کہ ترجمہ کی۔ لہذا ترجمے غلط ہو سکتے ہیں۔ اور صرف علی قد نوری وغیرہ دیباچہ زبان کے ترجمے غلط کئے ہیں۔ یہ مادہ قرآن عربی سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ عربی میں قرآن پاک آتا عربیوں پر احسان ہے اور یہی کریم صلہ علیہ وسلم کے جناب ہوا۔ لہذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی احسان ہے۔ یہ فائدہ بھی عربی سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن پاک لوگوں کو سمجھانے میں دیتے دیتے کے لیے یہاں تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آلاء کائنات تو سب کچھ پہنچے ہی گئے ہوتے تھے۔ یہ فائدہ فقہوں فرمانے سے حاصل ہوا جو تھا فائدہ۔ رسول قرآن مجید کے بعد حضور عیسا علیہ السلام کسی فی سے حاصل در ہے اگرچہ عالم مالکان و مالکون تو آپ پہنچے تھے۔ یہ فائدہ من ان یمن فرطنے سے حاصل ہوا۔ یا انھوں فائدہ۔ یوسف علیہ السلام کے بھائی کو کن صحابی تھے۔ کیونکہ ان کو تار کی شکل میں دیکھا اور یہ کہ گناہ سے کفر لازم نہیں آتا۔ دروہا میں کا یہ مفیدہ بالکل ہے کہ بھائی تازی ویرا گناہگار کا فر ہیں۔ یہ فائدہ احد عشر کو گناہ سے حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ۔ ہر شخص کو ذاب نہ سنانا چاہیے۔ خاص کر جابل اور دشمن کو۔ نہ اچھی خواب نہ بری کیونکہ خواب کا اندازہ غیر پر ہے۔ اس لیے کسی محبوب دوست اور میر جاننے والے عام کو سنبھلنا چاہیے۔ یہ فائدہ لاشعفی سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ۔ انبیاء و کرم علیہم السلام کو جانتے ہیں اور حضرت یعقوب علیہ السلام کے تمام حالات کا مدغیب۔ کہتے تھے اس لیے اب سے یہ فرمایا کہ گناہ کی نگرانی۔ بلکہ فرمایا وہ بھائی طرف لکھی کر سکتے ہیں۔ بلکہ نذر قدرت نہیں ہے۔ یہ فائدہ یکنینہ و ان سے حاصل ہوا۔ آٹھواں فائدہ۔ اعتبار انجام اور اخیر کا ہوتا ہے۔ حضرت یعقوب نے اپنے اس حق رس حامد بیٹل کو بھڑکھڑکے کی شکل میں دیکھا تھا۔ اور حضرت یوسف نے ان ہی دستار عد کی شکل میں دیکھا کہ یعقوب علیہ السلام کو گناہ کی بدنامی وقت دکھایا گیا۔ اور یوسف علیہ السلام کو انتہائی توبہ کا وقت دیکھا گیا۔ اسی طرح وہ بھلاہ کے وقت شل میٹھے کے عالم ہوتا ہے۔ اور یہی توبہ کے وقت شل سادوں کے۔ یہ فائدہ کوکبا ویرا کیونکہ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات۔ یہاں چند اعتراضات ہو سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ مصر بنی فرات سے ہیں کہ حضرت یوسف

کو شب قدر میں خواب کی حد تک اس وقت شب قدر کہاں ملتی تھی۔ یہ تو مسلمانوں کے لیے اس سرخی کے مقابل  
 بانی تھی۔ جو نذر میں عبادت کرتا رہا۔ جو اب وہ مسلمانوں کے لیے صرف اس کا خواب بتایا گیا۔ ورنہ یہ رت حضرت  
 آدم سے پہلے ہی آگیا ہے۔ اسی رت حضرت آدم علیہ السلام جنت سے اترے۔ ورا کی رات نور محمدی حضرت آدم  
 کو نازل آیا۔ اور آپ نے انگوٹھے جوڑے۔ اب میں کئی صاحبین کو اسی رت میں نور محمدی نفل فرمایا ہے۔ ایک توں سے  
 دوسرا اعتراض۔ آپ کی تفسیر نے بتایا کہ رز کے بعد اذکار پوشیدہ ہوتا ہے اور اذکار کا معنی ہے یہ دیکھنے  
 جس سے نبی کریم کا علم غیب اور عارفانہ ہر ہمنام کیلئے واقعات کا مشہد کرنا ثابت ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ذات ہے  
 یا بنی اسرائیل اذکر۔ اے بنی اسرائیل میری نعمتیں یاد کرو۔ تو چاہیے کہ سب یہودیوں کا ذریعہ غیب رکھتے ہوں۔  
 اور جب یاد کرنے سے وہاں غیب وغیرہ ثابت نہیں ہو سکتا۔ جواب۔ یاد کرنا تو اس کا ہے  
 ما پر ہے جو اسے کو یاد کرنا ہے۔ پڑھے کو یاد کرنا۔ پڑھے ہوئے اسان کو وہی چیز یاد دلائی جاتی ہے جو اس نے پڑھی  
 ہو۔ یہودیوں کو وہ نصیحتیں یاد کرنا تھیں جو انہوں سے بنی تھیں۔ کتب سابقہ میں ملنے والی تھیں۔ اہل  
 یہ غیب نہ ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں پڑھے ہیں۔ یہ تورات کو دیکھا نہ کسی کتب کو تو آپ کو یاد آ رہا  
 نقد شامیہ کو کہنا ہے۔ کیونکہ ان پر انہوں کو عرف مشہد سے یہ سہا سہائی چیز یاد کرنا جاتی ہے۔ نبی کریم سے تو یہ وقت  
 کسی سے سننے بھی نہ تھے۔ قدرت ابدت بڑا کہ متاثر نہ کرنا چاہا ہے۔ تاکہ خلقت بھی دو نہ ہو۔ اور کفار کو بھی مہربان  
 کا پتہ چل جائے۔ تیسرا اعتراض۔ حاکمین کا سہا ہے۔ علم ہونا جیسا کہ تفسیر سے ثابت ہے۔ نہ محول ہوا ہونا چاہتا  
 روبرو ہونا ہے۔ صاحب تفسیر کے شاہد باقرانے ہے۔ جواب۔ ہاں اسے نہیں بلکہ سنت کے مطابق اور قرآن کریم کے سنت  
 کے مطابق ہے۔ جیسا کہ پہلے لغات کی کتب سے ثابت ہو کہ خلقت کا معنی ہے نسیاں اور غلط اذکار پوشیدہ ہو جاتا رہا  
 ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم واقعہ قائم پر حروف اور مشاہد تھے۔ اسی سے یہ ثابت ہوا کہ ائمہ حق قیامت بھی کوئی  
 چیز آپ پر پوشیدہ نہیں کر رہا۔ دنیا و آسمان سے جب تو مغمومین و رگ پوشیدہ مانتے ہیں تو میری تفسیر ان کے  
 اذکار کیسے ہوئی۔ قرآن پاک میں چوبیس جگہ مختلف آیات میں خلقت کے معنی آئے ہیں۔ در سب جگہ بھروسہ کی معنی آتی ہے  
 اس طرح میں بھی ہے علم اور عامل میں فرق کیا جاتا ہے۔ خلقت کو بے علم کہنا سر جہالت ہے۔ چوتھا اعتراض۔  
 یہ سب میں اللہ تعالیٰ نے حد مقرر کرنا لیا کہ جہالت نہ نازل کر دی ہے۔ چاہیے تھا کہ تلافی مقرر کرنا کہہ دیتے۔ جواب  
 اس طرح نہ ماننے میں جواب کی حقیقت کی کیفیت بیان نہ ہوتی آپ سے نور میں عبادت و روز کر کے خواب کی کیفیت پوری واضح ہو رہی  
 کہ شمس قرعے اور سرداروں سے فرق نہ ہوتا ہے۔ جو مجھ کو نظر آئے۔ میں ہی طرح مشہد تھے۔ مذہب بیان سے کیفیت  
 ریت ثابت ہوئی۔ کہ پہلے ہمارے دیکھے ہمارے سورج پھر چاند گرہاں و عالم از ترب کو نہیں چاہتا کہ تربیان نے ترب  
 بتا دی۔ لہذا روزی عبادت سے نازل نہ ہوئی۔ پہاچو اس اعتراض۔ حضرت یونس سے درود نہایت مراد۔ اہل مکر کا

کہاں نہ ہو چھریب۔ یہ تکرر نہیں بلکہ حقیقت ہے اور اس کا نام نہ دیکھ چکے نہ تشریح سے صرف دیکھ لیتے ہیں دوسرے چاند کو  
قویب آتا ہے۔ دوسرے۔ یہ تکرر نہیں بلکہ حقیقت ہے اور اس کا نام نہ دیکھ چکے نہ تشریح سے صرف دیکھ لیتے ہیں دوسرے چاند کو  
یہ بات نہ تالیف۔

### تفسیر صوفیانہ

انہو تارین مونی بین الف سے مراد فاجہ ہے اور ہم سے اس بل توحید مراد ہے مراد اہل طریق  
بہ یہ ہیں۔ دوسرے میں کچھ مونیہ کہتے ہیں کہ الف مراد رکاب معنی ہے اللہ نے معرفت و روح کے  
یہ جبرئیل کی زبان سے تعبیر رسول اللہ پر نازل اس کے کلام حقیقت کو دعا ہے کہ توبہ محبوب سے محبت کی طرف  
نہیں ہوئی۔ **فَلَا تَكُنْ مِنَ الْخَالِفِينَ** یہ سینہ اہل حق کو ظاہر کرنے والی کتاب قلب کی قیاس میں **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا**  
**الْبَغْيَ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ** بیشک ہم محبوب کا ثبات نہ اہل توفیق کی طرف ناز کیا جس دلی باطنی لہجہ سے کہہ رہے ہیں  
صدی کو عرض تب کو فرشتہ تائب سے اہل ذوق کو شوق سے ملانے والا قرآن مجسم نفس کے سامنے ہوتا ہوا لغت عرب  
تا کہ محبت شادمان غائب کے درپردہ حق وصول کی عبادت پائے محبوب ذات کی طرف اور اسے تجوید مراد میں ملنے والے  
معانی معرفت کی حقیقت و اشارت حقیقہ کی عقل و فہم رکھو اور لغت و عرف کے پروردگار سے غل کر دلالت حق کے سال بگھر  
**وَلَا تَقْصُصْ عَنْكَ غِثًا وَفِثًا** **وَلَا تَقْصُصْ عَنْكَ غِثًا وَفِثًا** **وَلَا تَقْصُصْ عَنْكَ غِثًا وَفِثًا** **وَلَا تَقْصُصْ عَنْكَ غِثًا وَفِثًا** **وَلَا تَقْصُصْ عَنْكَ غِثًا وَفِثًا**  
قلب کے مین و مہر ہی بیان کرتے ہیں تیری عقل و دل کی طرف معاملات روح و تہجہ خلافت روح اور دولت قلب  
ماہر نفس تبصیر تبصیر تہجہ عبادت عشق جس قبض و بسط تردد و رولا سب قصوں سے زیادہ چھ نقد ان  
میں جو دلی باطنی کی ہم نے اسے حبیب نہ راول تیری طرف۔ مراد اہل اللہ سے وصول ہونے کی طرف تاکہ محوم ہو کہ سب بند  
دلت کا قرآن روح و قلب کی ترکیب اور ستر نفس سے ملاپ کی معرفت انسان ملائے وہاں ہے۔ طہری حواس شہادہ  
چھب مٹی تو میں جو قلب یوسف کے وصل و قرب کے بھائی ہیں اور یعقوب روح کے بیٹے ہیں۔ یہاں نفس کی  
کوہ سے پیدا ہوئے و سکے ہیں۔ یہ ترکیب انسانی اور حضرت بدن کے ارکان اہل ہیں۔ اگر پہلے نہ ہوں جو بھول چکا ہے  
وہم تجھ کو وہ باتیں یاد کرتے ہیں جو عام اور کم ہیں تو نے کہیں مگر وہ جس عشق میں تو مجھوں گیا۔ نہیں مگر نہ رز  
**كَانَ لَوْسُفَ رَسُوْلًا مِّنْ رَبِّكَ** **وَإِذْ يُسْقِطُ الْغُلَامَ فِي الْوَيْدِ** **وَلَمَّا نَسُواْ لَيْلَ الْوَيْدِ إِذْ هُمْ يُسْقَطُونَ** **وَلَمَّا ضُرِبَ الْغُلَامَ فِي الْوَيْدِ**  
سے اپنے دہر و کسلی سے شے کا ثبات اس کو جو دینے والے شیک میں سے مراد اللہ ذات حق میں تیار چھنے  
ستار سے دیکھے ہیں۔ پانچ حواس باہر و سماعت، بصارت، شہادت، ذوق، لہجہ اور چہ حواس باطنی مگر باہر  
ہر حفظ و عبادت و حق و ہم و حاجت مشترک۔ یہ سب حواس اگر کو بیرون کے پر تو میں تو چھٹتے عبادت  
شہود کے تارے ہیں۔ اور اگر حسب نفس نامہ کے تحت ہو جائیں تو یہاں مری کے مجھ سے ہیں۔ یہ سب حواس قلب  
حسین کے بدن میں ہیں کیونکہ سب یعقوب روح اور ریل نفس و روح نفس کی محبت، مٹی سے تولد ہوئے وہ





تاملت و متناہت ہے تو تھی وجہ یہ کہ تمام قہقہے صرف عوام کی کج سے تعلق رکھتے ہیں مگر رقیقہ عوام کی سماعت ہے۔  
 حواس کی عبرت ہے نفس کی نگر ہے داغ کا بوشی ہے تلب کا جوشی سے۔ پانچویں وجہ یہ کہ اس قہقہے میں احوال  
 مومنین کی صداقت ہے۔ متیقین کی صفت کے معانی ہیں یحییٰ کی محبت کے حقائق ہیں۔ ستر عازمیں کی صفائی ہے  
 صابریں کے نبی کا حسن ہے۔ مادیات کے سلوک طریقیت کی رغبت ہے۔ بتوکلین کے رشتہ پر بخت کرنا ہے۔  
 زبدوں کے زہر کی امتد ہے۔ مدد فی کے دھن اور تعلق پر اعتماد کی دلات ہے۔ مصیبتوں کے زہن کے وقت  
 بد بختوں کے حاتم کا شرف ہے۔ جھوٹوں کے طہرتوں کی قیامت کا بیان ہے۔ خواص کی محتو اور مصیبتوں میں مبتلا ہونے  
 کا تذکرہ ہے۔ اور اس کے انجام اعزاز و اکرام کا ذکر ہے۔ اور اسی قہقہے میں شدت کا راحت ہے۔ شکر کا نعمت سے  
 عبودیت کا ملکیت سے تہیدل ہوئے کا تذکرہ ہے۔ اور حبیب و محبوب کا ذکر ہے۔ یہی سب احسن تفصیل ہے۔ بعد  
 یوسف میں چار حرف ہیں۔ ی۔ واؤ۔ ک۔ ف۔ اور ن سے چار وضاحتیں ہوئی ہیں۔ ی سے مملکت نامہ کی سیر  
 یعنی سن واؤ سے وضاحت ذات و حسن چہرہ کی سے امر از غیب پر اطلاع اور تعبیر رویا و مژگانات ف سے  
 دن و ہمد جس میں یہ صفت سیفہ ہوں۔ اس میں خاص عبودیت کی تعابیر ہیں۔ اور حزن و غم و خوار و خوار و خوار ہے  
 ان مقامات جبروت تک وہی پہنچ سکتا ہے جو حواس کی باتیں عوام کو فہم نہ کرے۔ اور مکاشفات کا ہوتا اور صمدیہ کو  
 نا اہل پر آشکار کرے۔ یہی حکم ہے معرفت کے تقصیر والوں کو مرید باصف کو جائز نہیں کہ بجز شیخ کامل کے کسی دوسرے  
 کو مرکاشف کا طہار کرے۔ بلکہ دشمنوں کو گھوڑ کر بجز حجاب سے نفع حاصل کرے۔ اور غیرت کے چشموں میں گدھی ہو  
 جائے۔ یا اندھ کو بھی اس بجز ناپید کنار کی سے لہروں سے نور دے۔ اور نملات نفس کے کنوئیں سے رکان کر خواہ  
 مصر میں داخل مرا ح

برکریاں کار ہا دشوار نیست

وَكَذَلِكَ بِجَبَّتِكَ رَبُّكَ وَيَعْلَمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ

اور کی لا ناچوئے گا بخند از سیر او کہ گئے گا بخند کوئے غیر خودیوں کی در پوری فوسے گا نعمت اپنی پر جہ

در ہی طرح جھے تراز سہجائے گا اور جھے باتوں کا انجا نکات سکھائے گا

الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ

اور پر تم کہ یعقوب کی جیسے پورا فرمایا اس نعمت کو

اور بخند پر اپنی نعمت پوری کرے گا اور یعقوب کے گھر





منیہ سے کار حسیہ تقسیم لوگ جو، وہ سہ کا تو جیسے تعریف، یہاں اوجہ ہاں مضمون کے ہے۔ مضمون و بجا ہوتا ہے۔  
 منیہ سے کار حسیہ تقسیم لوگ جو، وہ سہ کا تو جیسے تعریف، یہاں اوجہ ہاں مضمون کے ہے۔ مضمون و بجا ہوتا ہے۔  
 منیہ سے کار حسیہ تقسیم لوگ جو، وہ سہ کا تو جیسے تعریف، یہاں اوجہ ہاں مضمون کے ہے۔ مضمون و بجا ہوتا ہے۔

پہلے ہی ۔ اے سے پہلے ، نیز ہم وہ شہد قہر علی پر اور حق علیہ سلام دادا حشر میرے یہ عبارت صاف بیان ہے  
 ان مہمت حضرت زاتیم ۔ یہ چون کہ کو خیل نیا نابہ فرد سے بچایا ، آگ کو نکھار نہیا لخت جگر کو ذبح سے بچایا  
 تراب کو شہر دیا ، اسحق علیہ السلام میری طرح نعت کو پورا فرمایا کہ یعقوب علیہ السلام فرزند مظاہر دیا ، بسل کو صبروں چھپا ۔  
 اور اس کی داد میں صفت صحت عربی و عربی بیبا ، تم ساری گتوں کو اندر میں صبا اور صبا سید و صبا سے بہ بہین  
 صحت تھے کہ یہ صبا و صبا سے ششک سے پوسف تیرا رب ، پچھے تمام فعل میں ، رہی ابھی تمام صلیم ہے  
 صراط خفا ، صبا سے وہ ہے جس کو حوت ہے بالکل درست دیت ہے ، اس کے کسی عمل کو کسی کو اس میں  
 کیونکہ صلیم صحت دار سے کون مجتبیٰ بننے کے ماننے ہے کسی کو مصطفیٰ بنایا جا سکتا ہے ، اس کو بھی ماننا ہے  
 خود بخود صلیم کی بھید کو بھی پاتا ، مفسرین قرآن سے کہ صلیب کی نیکیں اور تقسیم ہے کہ دیاں ، نعت احمدی  
 درجہ کا ، صحت ہے ، عادیں خوب گریہ فرشتے کی طرف ہو تو وہ دفعہ سے شیطان کی طرف سے دلاکار ہے  
 اس کا رزق عام تعبیری بتا سکتا ہے ، اس سے مرد حضرت یعقوب کی یہ داد دیر ہے ، بعض نے کہا کہ سب  
 بیٹے نبی بنائے گئے ، ماننے کی نعت ہے کیونکہ ایسا کرام شروع سے معلوم ہوتے ہیں ، اور معلوم گناہ  
 کر سکتے ہی نہیں ، ان میں قدرت گناہ کا وہی نہیں ہو سکتا ، حالانکہ ان بیٹوں سے بہ گناہ اور ہوسٹے ،  
 البتہ یہ صحت کے درجہ پر ہی ہیں ، در حدیث کے بارے میں ، بعض نے فرمایا کہ آل سے مرد دنیا ہی مرثی  
 میں کیونکہ سب ہی اولاد یعقوب میں ، رازی فرماتے ہیں ، کہ اللہ لا ، جہد ایسا و کرم سے خاص ہے ان کے  
 طفیل در دیلے سے صلیبیں ، رشتہ داروں کی یاد کو نصیب ہے ، اللہ کی ہمیں نعمتیں صرف محنت کے لیے ہیں  
 مگر وہ صلب و بعض معتد صرف بیاد کے لیے ہیں مگر وہ مملوک کو بھی مل جاتی ہیں بطریق خوب جیسے چراغ  
 اور صلب کا نور چھٹی کے قریب ہے ، وہ چھٹی کی کیفیت سے ، اگر چہ صلیب کو تو مقصود عزم و روشنی ہو ، یہ  
 اگر چہ کے لیے ہے ، راجحی روح صلیب جو تو مقصود چھٹی کو اور دین ہے جو صورت نہا ہے ، اس کے صلیب کی مذہبی  
 بھی عزم کو مل مانی ہے ، پس جب اللہ وہ نصیب ہیں جو صحت کے لیے ہیں ، انہی و کرم صرف سکھانے کے صحت کے  
 سے کرتے ہیں ، انصاف و کرامات علم ظل ایسا دغا کے لیے ہیں ، صحت کو ان کے صلیب ملتی ہیں ، رازی فرماتے ہیں  
 کہ وہ صلیب و صحت ہے اس کو جو اس کی بھید ہو ، صلیب خدا کی مددنی صلیب کی صلیب و صحت کا صلیب کو  
 در صحت کر سکتا صلیب ہو ، اور ان کی صحت سے مراد صحت ہی ہے کہ صحت سے مراد کوئی درجہ نہیں ، بلکہ  
 پر تمام صحت ہی ہے کہ کی کو صحت کی صلیب ہو ، صلیب کے مطابق کیا ہے کہ آل یعقوب سے مراد  
 یہ ہے کہ نہیں بلکہ آئندہ نسل میں ایسا دغا صلیب تک جو صلیب کہتے ہیں کہ صلیب ہی صلیب ہی بنائے گئے  
 کی سے یہ صلیب پیدا ہوتا ہے کہ صلیب بنائے گئے ، صلیب کو صلیب تک صلیب نہیں ، بلکہ صلیب خود جرم کرتے ہی

چھوڑے جسے۔ لفظاں بی یوسف کو سخت بہشتیہ ہیں۔ وہ دیکھو یوسف کو کھڑا کھڑا و تبتہ و تحن کھڑے

یانا نایع صلاب مشہور۔ البتہ بیشک یوسف علیہ السلام اور ان کے گیارہ بھائیوں کے ایسی قیمتی درمکیات نہ

واقعہ تدریجی پریت بہت بڑی عبرت کی نشانی ہیں۔ یہ قدرت الہیہ کی ہر ممکنہ عظیم کی سوال کرنے والی

واقعہات میں خود خوفاں کر سکتے ہوں گے۔ یہ کہ کسی طرح یوسف نے خواب دیکھی اور وہ محترم نے منع کر دیا کہ

بھائیوں کو نہ بتانا گھر کی کسی عورت نے یا بہنوں نے شام کو جماعت کے بعد بھائی گھر آئے تو خواب کا سبب و قصہ سنا

دیا۔ اسی طرح خواب کا بھید ایک عورت کے ذریعے ہی ہوا۔ امام غزالی فرماتے ہیں آپ کی طرف سے حسد پر حید

ظاہر کیا۔ یہ کہتے ہوئے اسے بیٹھتے دھشت تم کہہ مگر باب کی نظر میں مرتبہ یوسف کا یہ وہ جو مدت میں ہے

کہ چاروں طرف سے چار بزرگوں کے بھید ظاہر کئے۔ تمہوں کی ماں نے یوسف کی خواب کا حضرت نوح کی بیوی نے

نوح علیہ السلام کو کشتی کا بھید کا از قوم سے ظاہر کیا۔ اسی طرح یوسف علیہ السلام کی بیوی نے حضرت لوط کے بھائی کا بھید

ظاہر کیا۔ موسیٰ حضرت خضرؑ سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر پور ظاہر کیا۔ یمنی تمہوں کا قرآن مجید میں

ذکر آگیا لیکن تم تمہوں کا ذکر نہیں کیا۔ بھائیوں کا حسد اور زیادہ ہو۔ ان سب جابرین طاقت والوں نے یوسف کے

خلاف بڑی سخت تدبیریں کیں۔ خدا تعالیٰ نے کسی طرح کمزور یوسف کو دنیا جہان کی قوت و وقت غلبہ و زور و زور

اس کمزور کے سامنے جھکا پڑا۔ کسی قدر میں جھکتیں اور بہت میں ہیں۔ اللہ اگر کرے بعض نے فرمایا تقدیر کا دم تھیمہ سے اور

باللہ پوشیدہ ہے۔ یہاں سے حبیب اس وقت کو بھی یاد نہ بیٹھے کہ جب یہ دران یوسف نے سب سے چھپ کر

خفیہ طریقے سے روپل کے گھر میں باقی پیت کی۔ یوسف علیہ السلام اور ان کے شکے پائی نبیہ میں کے رہے ہیں

کہ سے لوگوں کے غم کی بات ہے کہ البتہ بیشک یوسف اور اس کا چھوٹا بھائی سکا نبیہ میں ہمارے داد کی نظروں

میں زیادہ محبوب سے ہم سب سے اور جب سے خواب دیکھا ہے اس وقت سے تو محبت اور بھی زیادہ ہو گئی۔

حالانکہ کام کا جج میں اہمیت اور نہ ہستی میں، درزقہ اور جوانی میں ہم زیادہ مضبوط ہیں۔ محبت پدری کے حقدور تو ہم ہیں

نہ کہ وہ کمزور اور کم سن اچھے ہم تو یہ کہیں گے اور گھٹیں گے کہ ہمارے والد اس ترجیحی محبت میں البتہ بیشک کمل غفلت

میں ہیں یوسف کی بھارت پر کسی مقور ہے تو ادا کا یہ تاکید یہ ہے۔ بتایا کہ یہ مشورہ ہی دینی اور تاکہ سے

مور یا حق و ران کر محبت بڑی ساقی قی، حب اہم تفصیل یعنی محبوب مشغولت کی بنا پر ہے۔ خبر ہے اس

کے مشغول یوسف اور خود دلوں میں۔ چونکہ یہ فعل میں سے متصل ہے اس لیے یہ پہلی خبر ہے۔ لفظ

عصہ دس سے بیس تک کی جماعت کو کہا جاتا ہے۔ درغیر، خط پانچ سے دس تک کے وفد کو کہا جاتا ہے

ایک قول کے مطابق دس سے چالیس تک کو عصہ کہا جاتا ہے کیونکہ اس سے گروہ اور جہتی مضبوطی پیدا

ہوتی ہے۔ اس کو ہم غیہ بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ رمضان مبارک کے چاند میں صلح صاف ہونے کی صورت میں

بھی اتنے ہی گواہ اختیار ہیں۔ اسی سے محسب ہے کہ غلطی پر رُحمانا۔ یوسف علیہ السلام کے دس ملائکہ بھائیوں کا یہ خفیہ مشورہ اور دلدادہ محرم کے متعلق یہ کہ وہ غلطی میں جس۔ محض اس لیے تھا کہ ان کی نظر دنیوی جہ و جلال اور منفعت دنیا تھی۔ وہ سمجھتے تھے کہ شاید وہی محبت پدری کا حق دار ہے جو دنیوی اعتبار سے اعلیٰ درجہ کا وہ اس کے لئے کو نہ سمجھ سکے کہ نبی کی محبت اور توجہ دنیوی لحاظ سے نہیں ہوتی، وہاں تو بقیئت اور اترونی جاؤ بعد از دیکھا جاتا ہے۔ یہی خود نے صرف یہ دیکھا کہ ہم طہور کا سدباری اور خاندان کا بوجہ اٹھانے والے ہیں بکریاں جو ابراہیم کے قتلک جاننے لے گئے ہیں مگر انہوں نے یوسف کے پاس ہونے نہ رک ابھام اور محسوس بھانے ہوئے اور یوسف کے چہرے سے مصمصیت کی جھلکیاں، انہوں نے اپنے اندر کیا کہ ہم کو تو بچپن میں ماں باپ دونوں کا پیار کیا تھا۔ اگر یوسف اور اس کے باپ کو صرف وہ کا پیار مل جائے تو کیا مضائقہ ہے ان کو کہ اب بھی نہ بڑا۔ وہ ان دونوں کو کسی سے بھلو کر رہ کر ناچا بستے تھے۔ ان کے دل میں اس پیار سے حسد کی لگ تھی۔ رویت سے کہ چھ شخصوں نے چھ بڑے بھائیوں اور ایکوں سے حسد کیا۔ اور حسد میں ان کو سلاکت و خراب کرنے کی کوشش کی مگر اللہ کریم نے ان کے تمام مکر و فریب کو درمہ برمہ کر دیا اور اپنے پیاروں کو پی لیا، ان قوم فوج و حضرت نوح کو جلاک کرنے کی وہ فرد نے حسرت بایم کو وہ فرعون نے حضرت موسیٰ کو دبا جو یوں نے حضرت عیسیٰ کو مہر اہل مدینہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ دربار رزان یوسف سے حضرت یوسف کو جلاک کرنے کی کوشش کی مگر اللہ تعالیٰ نے حامدین کو قرب کر دیا اور اپنے پیاروں کو پی لیا۔ ابھی شیطان کو سون کو خراب کرنے کی کوشش کرتا ہے مگر اللہ تعالیٰ پسند استوں کو پی لیتا ہے۔ ہاں سون کو چاہیے کہ تین چیزوں سے بچے۔ حسد نہ بکھرے، ابھی موت کی خلوت سے کیونکر رہیں شیطان کے جال میں۔ یعقوب علیہ السلام کو پتہ تھا کہ اگر چہ یوسف جہانیت اور شر میں کمزور و رصیف سے مگر نصیحت و غلط شر میں سب وہی تھیں۔ سب بڑا ہے۔ بھائیوں کو یہ بھی پتہ چل گیا تھا کہ سادوں سے مزید بھائی ہیں اور سورج سے و دیم سب کے وہ حضرت یعقوب اور چاند سے مزید یوسف کی توفیق ہاں اور ہمدردی سگی والدہ یہ ہے حضرت یعقوب کو یوسف سے ترقی و جہ سے محبت تھی۔ ایک وجہ تو یہ کہ حضرت یوسف و دنیا میں کی والدہ بچپن میں اس اشتغال کر گئی تھیں۔ دوسری وجہ یہ کہ حضرت یوسف اور بنیامین بر وقت خدمت والدین حاضر رہتے۔ اور ہر وقت تمام خدمات والدہ محترمہ کی رہی، انہی جیسے۔ بخلاف دیگر بھائیوں کے کہ اپنے بڑے ہونے کی وجہ سے کبھی باز رکھی قسار اور کبھی سفر اور حضرتیں رہتے۔ ان کی خدمات مشترک تھیں۔ یوسف اور بنیامین کی خدمات وقف تھیں نبی اکرم کے لیے ظاہریات ہے کہ ہر وقت حاضر باش زیادہ مستحق محبت ہر جاتا ہے۔ یہی دوسری وجہ کہ یوسف علیہ السلام میں بچپن ہی سے رخصت و بدیت، نیابت و صلاحیت کے وہ آثار کوید۔ آئے جو دیگر بھائیوں میں نہ تھے۔ یہی قیاس نہ موت ہے کہ نیا بچپن میں ہی باقی مخلوق سے ممتاز و بے حق ہے تاؤن

فطرت کے یہ خدوت ہے کہ کوئی نہ بھر کر گناہ بھی کرتا رہے۔ یہی اس کو نبی بنایا جائے۔ بعض مفسرین نے فرمایا، کہ آیات سے مدت نہ دیا، موت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ اور سائین سے مرد وہ یہودی اور بنی مکہ میں جنہوں نے قتل ہوئے اور وہی رہتوں کے متعلق پوچھا تھا۔ وہی کہہ کر یہ نصوحی ہوا تو آپ نے فوراً سب کو سنبھایا تو سائین اور سکرین جیسا وہ نئے عذبت سے مسات ہو گئے۔

### فائدے

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کو اپنے علم غیب کے ذریعے آئندہ تمام حادثات کا پتہ تھا۔ حضرت یوسف کے گندوں کے زمانے میں یعقوب علیہ السلام سو سو سے بے خبر نہ تھے۔ یہ فائدہ غیبیک فعل مستقبل قرآن سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ فریدان یعقوب علیہ السلام میں صرف مدت یوسف نبی میں اور کوئی بیانی نہیں۔ نہ بعد غیبی شریعت میں نہ بعد واحد مگر حاصل ہوا کہ یوسف کے چنانچہ صرف یوسف کا ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ حضرت یوسف کے گناہ کی روایتی حدیث اور یہ کہ تمام نعمت یعنی نصیحت و غفلت اور محفوظ بنانا کہ روایت سے ان میں سب آپ یعقوب تسامیل سے یہاں تک کہ حضرت یعقوب کی بیویاں بیٹیاں بھی اس میں تسامیل میں کیونکہ ان میں یوسف کی بیٹی تھیں جو ان کے ساتھ تھیں۔ ان سے حاصل ہوا۔ تمام نعمت سے موت اور نہیں ہو سکتی کیونکہ عورت نبی نہیں ہو سکتی۔ حالانکہ عورت ان میں مل سے۔ بلکہ جن مفسرین نے اس سے یہ دیکھ کر ہی کہ آپ کے سب فرزند تھے۔ وہ کمزور دیکھ رہے تھے۔ چوتھا فائدہ۔ بعض اولاد سے زیادہ محبت کرنا بعض سے نفرت کرنا گناہ نہیں ہے۔ یہ فائدہ حبیب الیٰہی ایشیاء سے حاصل ہوا۔ اور یوسف نام تکبیر سے حاصل ہوا کہ وہ تھا حضرت یعقوب کہ یوسف و بنیامین سے زیادہ محبت تھی مگر بنیامین کی محبت گناہ نہ تھی کیونکہ یعقوب علیہ السلام شفا نبی میں اور بنی گناہ پر قادر نہیں ہوتا جو ہر عصمت و پاچہاں فائدہ نبی کی ذاتی رائے کی محبت نہیں ہوتی یہ فائدہ یعنی خداوند تعالیٰ سے حاصل ہوا کہ برادران یوسف نے اپنے والد نبی کریم کی ذاتی محبت کی مخالفت کی مگر رب تعالیٰ نے ان کو ہدایت کے مارے بنایا حضرت یعقوب انسان کو کا فر نہ کہا۔ یوسف علیہ السلام سے ملاقات کرنے پر ان کو توبہ کا حکم نہ دیا ہوا گناہ نہ رہے جیسا کہ ان کے کلام سے ظاہر ہے اور شائد سے۔

### اعتراضات

یہاں چند اعتراضات پڑتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ تمام مفسرین فرماتے ہیں کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی بنی تھے۔ مگر آپ کی تفسیر سے بتایا کہ نبی نہ تھے۔ اسی فرق کی وجہ کیا ہے؟ جواب۔ تمام مفسرین نہیں بلکہ چند ایک نے یہ کہا ہے مگر یہ فائدہ ہے جیسا کہ ہم نے تفسیر مائتہ میں خود قرآن مجید کے دلائل اور سیاق و سباق سے ثابت کر دیا کہ برادران یوسف نبی نہ تھے۔ یا بعض مفسرین نے یہ کہا کہ وہ نبی تھے جنم پوتیوں میں سے نہ کہ پوتی سے۔ اور اسی طرح کی چشم پوشی اور مغرضانہ انسان کی فطرت



سے بعید نہیں دیکھو مفسرین فرماتے ہیں کہ قیامت میان کے فوت ہونے کے بعد یعقوب علیہ السلام کا رھیل سے نکالتا ہو گا۔ بلکہ یہ بات غلط اور نقلاً جہود کے خلاف ہے۔ کیونکہ یوسف علیہ السلام نے خواب میں گیارہ دانے اور چاند کو دیکھے تھے۔ کہ وہ یوسف علیہ السلام کو بچہ کرے۔ ست رطل سے مرد جائی اور ایک تولیہ میں سو روٹ سے زراں اور چاند سے مراد والدہ یعقوب۔ یہ تفسیر ستر بنا چالیس یا اسی سال بعد جہود میں آئی تھی۔ حالانکہ والدہ یوسف راحیل اور لہیعین میں فوت ہو چکی تھی۔ اگر یہاں فوت ہو چکی تھیں تو ماں سے کون مراد ہو گا۔ یہی مفسرین کہتے ہیں کہ ماں سے مراد والدہ راحیل نہیں۔ رضادری ایک جیسے اسی کو نابارہ سے کا ہی طرح ہی ہونے کا توں بھی شریف ہے۔ دوسرے اعتراض۔ سلیک و جہ ہے کہ یہاں فرمایا گیا حکیم حکیم حکیم پہلے حکیم بعد میں حکیم بلکہ قرآن مجید میں لفظ حکیم پہلے حکیم بعد میں حکیم ہے۔ یعنی حکیم پہلے ہوتا ہے۔ جواب۔ ہدایت حکیم میں حضور علی کا اعتبار اور حقیقتہً علیہ السلام کے تابع ہونے سے اس سے کہ علم کا تعلق شیئ سے اس کے وجود کے بعد ہوتا ہے اور حکمت وجود ذاتی ہے۔ پس ماری سے کہ حکمت کے تحت نئی پیدا کی جاتی ہے اور شیئ پیدا ہو کر علم کا معلوم ہوتی ہے۔ اس لیے حکیم پہلے فرمایا جاتا ہے علم بعد میں۔ اور جہاں حکیم پہلے فرمایا گیا حکیم بعد میں جیسے یہاں اشیا و معینہ کا حضور و رب ہوتا ہے اور حکمت کا تعلق معین شیئ میں تابع ہے علم کے ہی معنی میں اس قول کا کہ معلوم تابع ہے علم کے حکمت نام ہی اس کا ہے معلومات کو ترتیب دینا اپنے مرتبہ میں۔ لہذا حکیم حکیم اور حکیم حکیم دونوں درست ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ جب یہ بات شروع سے مردج ہے کہ بعض اوقات سے محبت کرن اور بعض سے نہ کرنا۔ یعنی کو بعض بر فضیلت دینا حد کا باعث ہے تو حضرت یعقوب نے ایسا کیوں کیا اور اگر کرنا ہی تھا تو پورے شد محبت رکھتے۔ جواب۔۔ انسانی فطرت محبت میں مجبور اور معذور ہے۔ محبت کی نہیں جاتی محبت موجود ہے اور یہاں کہ محبت چھپائی کیوں نہیں۔ تو اس کا جواب اول یہ ہے کہ محبت چھپی بھی نہیں رہتی کہیں نہ کہیں ظاہر ہو جاتی ہے۔ دوم یہ کہ یعقوب علیہ السلام اپنے غیب کے ذریعے سب انبار سے باخبر تھے۔ ان کو معلوم تھا کہ میری محبت میں بے یاروں کا ہمدار رہی کا انجام کیا ہو گا۔ لہذا چھپنا بیوقوفانہ۔ سوم یہ کہ محبت ناجائز نہ تھی۔ بلکہ یعنی ایمان تھی کہ باپ کی بیٹے سے بھی کی نبی سے طاقتور کی مراد۔ اور ہاں کہ ہے پس سے محبت چھپانے کے قابل نہیں ہوتی کسی کے گناہ کے خوف سے نیکی چھپانا صحیح ہے۔ چوتھا اعتراض۔ برادران یوسف علیہ السلام جانتے تھے کہ ہر سے والد نبی اور رسول میں۔ پھر انہوں نے نبی کے عمل پر اعتراض کیوں کیا؟ نبی کے فعل پر اعتراض کو نہ ہے۔ جواب۔ برادران یوسف کو غلط فہمی یہ تھی کہ وہ سمجھے کہ ہر سے والد کا یہ عمل ان کے اجتہاد سے ہے۔ ہر ان کا یا اجتہاد بغیر سو پہے ہوئے ہے۔ اس غلط فہمی کی بنا پر اعتراض کرنا کفر نہیں دینا گناہ ہے۔

## تفسير صوفیانہ

وَمِنْ رَحْمَتِكَ رَبِّكَ نُفِيتَ عَنْهُ رِجَاؤَهُمْ فِيكَ وَقَدِ انْبَغَضُوا عَنْكَ إِنَّ فِتْنَةَ الْمُنَافِقِينَ فِي النَّفْسِ لَأَكْبَرُ إِنَّهُم كَانُوا هَاطِلِينَ

۱۰۔ مرد یا تو بیاہن یا فتنہ ڈالے۔ حضرت علیؓ نے اپنے قلیب یوسفؑ کی طرح کچھ کو بیاہن اور سے

[illegible]





کتابتِ نعلِ اسی

فوت، خوف و دی سے ہذاں میں بھی اسی سے اکٹھا حاصل رہتا رہتا ہے۔ اس سے قائل کا کون جہاد بنیست کا مقیم نہیں  
جمع کا مرجعِ ثبوت سے لائق تہ عمل پر سبب جمع ذکر حاضر مقور ہے۔ بقول کاوس: موت و زبوں - سے۔ د

وہاں سے لوگوں کو روکا گیا اور ان کو یہ بتایا گیا کہ یہاں سے گزرنے والے لوگوں کو روکا گیا ہے۔



مشاورت میں سات جرموں پر اتفاق رائے ہوا۔ ایک یہ کہ اسود نے قہر جس کیا۔ دوم یہ کہ دس کی نافرمانی سوگم یکہ  
پہنچے بے گناہ بے ضرر صیغہ سنی جی ٹی سے بے مدتی در کچ خلق مستحق محبت سے محبت نہ کرنا۔ چہاں ہم یہ کہ امانت  
یعقوبی میں خیانت۔ پنجم یہ کہ ہمد شلخی وعدہ سے کی خلاف ورزی۔ ششم یہ کہ جھوٹ بولنا اپنے نبی والد سے نفرت یہ کہ حق اعباد  
مازنا قتل پر راضی ہونا یہ سب جرم گناہ کبیرہ ہیں۔ اسی بنا پر اکثر مفسرین تفسیر کبیرہ جمل خازن وغیرہ نے ان جہانوں  
کو جہنم قرار دیا ہے۔ کہ یہ یعقوب علیہ السلام کا ایک بیٹا حضرت یوسف نبی تھے۔ اور کوئی نبی نہ تھا۔  
ان کا سب سے بڑا جرم قتل یوسف کا مشورہ تھا اگر یہ قتل کر دیتے تو مذاب دنی میں مبتلا ہوتا جو جہنم سے بدتر  
ہے۔ اس جرم سے روکا ان کو یہ اندام ملا کہ انہی کی نسل میں کثیر انبیاء و نبی اسرائیل ہوئے۔ اور سب سے زیادہ نسل  
نبی کی چلی۔ اگرچہ یہ لوگ نسل یوسف پر حق در نہ ہو سکتے تھے۔ کیونکہ وہ ایسی میں نہ تھا مگر یہود یا دیل یا ختمون  
نے قتل سے باز رہنے کا مشورہ دے رہا ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ دیل عمر میں سب سے بڑا تھا۔ علماء  
کرام درہا تھے ہیں کہ یہ تھے بڑے جرم تھے جن کی بخشش کی یہ نہ ہو سکتی تھی مگر دوا و جہ سے یہ آخر عمر میں معاف ہو  
گئے۔ ایک وجہ یہ کہ یہ سب کچھ محبت نبی و محبت پدری کے معمول میں گئے۔ لہذا معاف کر دیا گیا۔ دوسری وجہ  
کہ خود حضرت یعقوب و یوسف نے معاف کر دیا اور نبی و صاحب حق کا معاف فرما دینا بارگاہ رب عزت میں قبول  
ہوے۔ ایک قوت میں غیبت جمع ہے در مقعد یہ ہے۔ کہ گھر سے کنوئیں میں بہت سے سودا خانہ اورداریں اور  
ناجیر سے بنا رہنے ہوتے ہیں جس کی وجہ سے بہت سی تدبیر کا چکیں بن جاتی ہیں مگر جگہ ایک ہی مرد سے انجمن  
کا افسانہ جنسی ہے۔ یعنی اس قسم کا کوئی بھی گواہ ہو۔ تفسیر ہادی اور کبیر نے فرمایا الف لام بعد خا جی ہے۔ اور  
و دھاس ستر دیکھا بل ماکوں تھا۔ یہ گواہ اور میں قضا بیت المقدس میں یا کفان سے جس کو جس معنی دس  
کلومیٹر دور تھا۔ یہ بات درجہ سے درست ہے۔ ایک یہ کہ اگر یہ گواہ معترف دیکھا بامام دھوتا تو کنوئیں یا  
اس کی جاہ مقام کا نام لے لیا جاتا۔ کیونکہ یہ بات بخت تو بہت ہوتی ہے۔ دوسری یہ کہ پیسے مشورہ سے میں اڑھا  
عام تھا۔ لہذا اس کے بدلے میں غیبت بخت ہو گیا ہے۔ جب مسرور کر دیا گیا۔ تو اس کو بھی جاہ پہنانے کے  
لئے دوسرے دن اپنے والد یعقوب علیہ السلام کی بارگاہ میں جا کر سنے ایک دن پیسے بوقت عصر یہ مجلس مشاورت  
مستعد ہوتی ہے۔ بعض سوئے گئے رام نے فرمایا ہے۔ کہ یہ مشورہ نو محرم کو ہوا۔ اور دس رام و حضرت یوسف کو کنوئیں  
میں ڈال دیا۔ اتفاق دیکھئے کہ آج کی وقت کہ صبی میں یہ تفسیر لکھ رہا ہوں تو بوقت ملت نو محرم کا دن گزر گیا ہے  
اور دسویں محرم کی شب ہے۔ کل صبح یہ دن مشورہ خندہ یوں صدی خبری کا پہلا محرم شریف ہے۔ بلکہ لکھ کا پہلا  
صیغہ ہے۔ دست بد ماہوں کہ مولیٰ کریم اس صدی تحریکی میں جس طرح اسلام کا جلال بالاجواد جس طرح سابعہ پروری  
صدی میں علا۔ عزنا زائدین مابین پیدہ ہوتے ہوئے ہیں اسی طرح یہ بھی چین محمدی میں چھوٹے کھتے ہیں۔ کہ







## اعترافات

یہاں چند اعترافات پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اودۃ قتل کنہ کبر لکھا کہ ہے۔ کہ حق لبدک ہی حق تلفی ہے۔ اور حق اللہ کی جی۔ پھر ن بدیوں سے کیوں سرزد ہوا جبکہ

یہ جی بھی تھے۔ جواب :- اس کا جواب مفسرین نے بہت طریقوں سے دیا ہے مگر صحیح تر جواب یہ ہے جو تفسیر مفسرین کا زین کبیر سے دیا۔ کہ یہ بدائی نبی نہ تھے یہی جہور، بلست کا عقیدہ ہے کیونکہ انبیاء کرم متسلطانکہ معصوم ہوتے ہیں۔ ان پر تاد نہیں ہوتے۔ وہ سب ایسا کرم پیدا نشی عام روح سے ہی ہوتے ہیں۔ ہاں بعض انبیاء کی نبوت کا تصور جونی میں یہ بڑھاپہ سے ہوتا ہے بعض کا کسی اور ہی کی دعا سے جیسے نادن عیسا نام۔ یہ بھی عقیدہ اس صفت ہے۔ اس دور میں ایک کرم و مولوی سے مدنی نبوت دیا کہ ایک کتاب میں لکھا جیسا کہ انبیاء نبوت ہوں سکتے ہیں۔ بعد ازاں اس کو ہدایت دے۔ دوسرا اعتراض۔ اس راوی سے کہ کرنا کہ ہم ہم میں جو بد کریں گے۔ یہ تو بہت سخت جرم ہے بلکہ بعض فقہاء اس کو سزا دیتے ہیں کیونکہ یہ بگ قسم کی سب تہاں سے بے خوفی ہے۔ تو دور دوریوسف نے یہ جرم کیوں کیا۔ اور پھر جی سداں ہے۔ جواب تو تھا کہ ہمیں کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہم رب کرم سے دور کر دیں گے۔ بلکہ غرض یہ ہے کہ ہم وہ کی طرح ہیں کہ اپنے صالح شمار ہوں گے۔ سب یہ کہ اس سے یوسف کو دلا کر اس نے پھر ہم کو ہی تار و پود سے جو یوسف کر رہا ہے تو دل سے اور پورے چار و پنج تمام سے محبت کریں گے۔ لہذا وہاں سداں سے بعض مستقل سے۔ اور مدبر یہ ہے۔ یہ ان کا ذاتی قصہ نہیں عام تھا۔ اس کا ایک جواب یہ ہے جو ہم نے تفسیر عانا یہ میں عرض کیا کہ لکھنوی بھی تو امام صاحب نے۔ وہ مطلب یہ ہے کہ میری قوم کو میں موقتہ ملے گا۔ وہ دل کی محبت حاصل کرے گا۔ اور ہم کو مستحق ذلت سے کھیل سزاؤں کو چھوڑا اور مدت پوری یہاں بعد وقت تسکون رہا۔ ورتابل تنفات راق محبت بننے کی کوشش کرنا۔ تیسرا اعتراض۔ لکھنوی کو قلع سے بناسے یعنی بھانا۔ یہاں لکھنوی یوسف کہ رہے ہیں۔ ان لکھنوی۔ ان سے کیا بھایاں۔ جواب :- فوری طور پر صلح کے تیرا مدنی میں اعوذ بھی اس کا مدنی ہے۔ کارہاں یہ ہو رہا ہے۔

وَقَدْ كَفَرَ يَحْيٰى وَهٰٓؤُلَآءِ يَكْفُرُوْنَ

## تفسیر صوفیانہ

جہاں کے لوگ۔ لکھنوی نورانی کے مسدود سے نہیں بلکہ ان کے برادران، توحۂ عتانی بنیامین قوت ماقہ عید سے مدد سے کیونکہ یہ دونوں ایک ہی ماحول نفسی و قوام کے ہیں جبروتی سے ہم دے ہیں۔ یعقوب روٹ نے نفس کو تہ سے میسر کیا و جہاں کے بعد لطیفہ کشفی کو کھولنے کے لئے لیا اس میں تار کے نقش جوڑ جس کے علی سے لکھنوی غازی دیا یعنی کو عراج ملا۔ جیسا میں علی سلیم بن عرب کہ علوم و معارف سے کمال قلب کا فراموشی مند ہے۔ انی طرک احوال شریفہ احاطہ جمیلہ و روحانی تفسیر سے اس





قَالَ رَبِّي يَحْزَنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ

فرید بے حد میں بہت غم میں ہے کہ مجھے یہ کہہ کر سے ہاؤم کو اس اور وہ برون میں اس سے  
بورے شک بکے رنج و رے گا کہ اس سے ہاؤم اور ڈرتا ہوں کہ سے

تَأْكُلُهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴿۳﴾ قَالُوا

رکھا جائے گا، بو بھڑا اور تم سے میں غفلت والے ہو سب سے

بھڑا یا کہ سے در تمام سے بے غصہ رہو بڑے اگر

لَيْسَ أَكْلُهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عَصِيَةٌ أَنْتَا إِذَا الْخَيْرُونَ ﴿۴﴾

بڑا اگر کھایا اس کو بھڑا ہے نہ اور ہم منہ بڑا جماعت ہیں تب تو ہم اس وقت میں بڑا والے ہو  
کہ اسے بھڑا نہ کھا جائے اور ہم ایک جماعت میں جب تو ہم کسی صفت کے سے

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيْدَتِ

تو جب سے گئے وہ کو اس اور متفق ہوئے اس پر کہ ڈال دیں وہ اس کو میں اور میر کو میں  
پھر جب اسے سے گئے، در سب کی رستے کی ٹھہری اسے اندر سے کنوئیں میں ڈال

الْجُبِّ ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا

اور وحی کی ہم نے اس طرف اس کی کہ ابتر خبر دے گا توں کو کی حد سے  
در ہم نے اسے وحی کی بھی کہ ضرور تو انہیں یہ کام تم سے گا سے

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۵﴾

ان کے ان کی زبان میں کہ وہ نہ یاد رکھتے ہوں گے

وقت کہ وہ نہ جانتے ہوں گے

تعلق

نات کا تعلق بھلی آیات سے حضرت سے ہے۔ یہاں لفظ عملی بات میں حضرت

یوسف سے لفظ بات کی تدریس ہے۔ یہاں تدریس سے لفظ بات کی تدریس ہے۔ یہاں تدریس سے لفظ بات کی تدریس ہے۔

یوسف سے لفظ بات کی تدریس ہے۔ یہاں تدریس سے لفظ بات کی تدریس ہے۔ یہاں تدریس سے لفظ بات کی تدریس ہے۔

بھائیوں کی باتیں اور محبت یونہی کا رہی اور حق۔ اب ان کے والد حضرت یعقوب کی جوابی گفتگو کا ذکر ہے جس میں حضرت یعقوب نے بھائیوں کے دل اور دماغ کا خفیہ حالوں کا دینی زبان میں ظہور کیا۔ تفسیر التعلق پیل آیات میں۔ بھائیوں کے ایک باطن قید سے کا ذکر تھا کہ وہ سمجھتے تھے کہ نبی غیب کا علم نہیں۔ کہتے یہی مقدمہ لے کر حضرت یعقوب سے چال چلنے آئے تھے۔ یہ ثابت کیا جا رہا ہے کہ اللہ کے نبی غیب کا علم۔ وہی یہی وہ خفیہ تدبیر سے چودے وقف ہوتے ہیں۔ مگر حکمت ربانی کے تحت پورا ظہار نہیں فرماتے چوتھا تعلق پیل آیات میں یوسف علیہ السلام کے لیے محبت پدری کا ذکر تھا۔ جو بھائیوں کے پس میں کیا تھا۔ اب یہاں خود والد کی زبانی ظہار محبت کا ذکر ہے۔

أَرْسَلْنَا قُلُوبَنَا فَتَنَّا قُورَيْشًا بِمَرْفُوقٍ وَأَنَّا تَحْمِلُون

پہل میں مراب لعل کا اور

## تفسیر نحوی

سے رسل مارا استقامت سیدی ملہ یعنی چین و ضمیر و جفا تب معصوب شغل معصوب ہے۔ تم طرفہ یعنی۔ تہ مساف سے طرف، ضمیر تسلیم کے مفعول تعجب آرسل امر کا غذا بجا لیت زبرد طرف ہے آسے والے کل کو کہتے ہیں۔ یزقہ فعل مضارع معروض یعنی مستقبل بحالت جزم ہے۔ کیونکہ میں راہ جاریہ پوشیدہ ہے۔ دراصل تھا لیونتم اسی لفظ یزقہ میں فرماتے ہو کہ تم ان کا لے رہے ہو۔ یزقہ مفعول و ۴ طرف بے بیعتہ جمع تسلیم وہ یزقہ یعنی جمع تسلیم مجوں۔ وہ یزقہ جاری میں نے کمر سے پیسے چار تم میں رہا سے بنا یعنی بے فکری سے کہا، پینا۔ اسی بیٹے جانور کے جگہ میں جڑے کو زقہ کہا جاتا ہے۔ پیکوں قتل میں رہتی سے نہ ہے باب انتہا سے۔ یہی تھا۔ یاد آخری بوجہ جزم رکھی۔ اور لوح کو زیر یا تی رہا۔ رفتی کا ترجمہ جانور سے کیلئے یعنی حکما۔ دور نا یہاں پانچوں اہل بن سکتے ہیں۔ دو عالم معصوب فعل مضارع بے بیعتہ و امر مذکر ثانی سے بنا یعنی کیلئے مگر یہاں مرد ہے۔ تسلیم کا کیلئے۔ بجا لیت جزم سے لام جاریہ پوشیدہ و دراصل تھا لیونتم معطوف ہونے کی بنا پر اس میں وہی چار اہل ہیں جو یزقہ میں تھے۔ یہ متباہر صیغہ و فعلیت مگر قتل یا قتلہ ہا سے کے تھا وہ یہاں نہیں۔ و دعا لہ یا عرق تفتیق مع صیر جمع تسلیم نہ جار و معصوبیت کے معنی میں و ضمیر کام مع یوسف کی حفاظت و کی بجلی لہر حافظوں جمع ہے حافظ کی حفاظت سے۔ انہی معنی میں مشترک ہے۔ یہ یاد کرنا اسی سے تعلق فرما دیا رکھنا۔ یہی نا یعنی حفاظت جو کیداری یہاں یہی معنی فراہم کرتا ہے۔ و تہ یعنی نا رکھنا۔ و حاکم کہہ چکا ہے۔ نہ نہ عجب۔

توں فعل ماضی معروف کا نا مل ضمیر غائب پوشیدہ کا مرجع حضرت یعقوب علیہ السلام بن حرف تفتیق معصوب ہے قول کا یا۔ تسلیم اسم ان کی حرکت۔ لام کی حرکت ماضی یعنی۔ مستقبل خبر ان ہے۔ یزقہ سے بنا یعنی حکم کن۔ سیدی یک یفعل۔ ان نامہ اپنے منصوب تذہبوا فعل ماضی بنام مستقبل سے ماضی کا نا مل ہے یزقہ کا فن و تدبیر یا و تسلیم مفعول ہے۔ تذہبوا حب سے بنا یعنی









کون بیٹا۔ حالانکہ یہ اتنی مضبوط قوی میسکل جماعت واسے پاس ہوں کہ ہم میں ہر ایک دس شیریں سے  
مقابلہ کر سکتا ہے اور جنگل میں رہتے بیٹے عمر گرہ رکھے۔ نہ قوت میں کمی ہے نہ تجربے میں، ہرے جوتے  
جوتے، اگر یہ مصیبت جو جائے تب تو بیشک ہم اسے جو خوف ہی رہے۔ اور اتنے نقصان اور شرمندگی میں  
سوئے اور رہا رہے مرنے کا تمام ہے۔ بعض نے کہا کہ خسرو بن کا مطلب سے کہ، تو دن رات پٹی زینوں  
پر اپنے جانوروں کی حفاظت کرتے ہیں اگر ہم بھیڑیوں سے ہزاروں نہ ہو سکتے ہوں تو وہ تو ہمارے جانوروں  
کو چیر پھاڑ کھائیں۔ اور ہم یکدم خسارے میں رہ جائیں۔ جب ہم نے اسی میں بھی ایک نقصان نہ تھا یا  
تو یوسف کو بچانا کیا مشکل ہے۔ یہ جید جواب ہے حضرت یعقوب کی خدمت میں سے ایک حضرت کا  
لفظ قسم ہے یہاں واقعہ پوشیدہ اور ایسا اور جواب قسم ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ بد قوی یہ فقرہ ہے  
کہ گرم اس کی حفاظت نہ کر سکیں تو ہم پر خسارہ پڑے۔ تفسیر کبیر۔ روح المعانی۔ ایسی نگاہ پیش کر باقیں  
کیں کہ باپ بھیجنے پر مجبور ہوئے اور یوحنا جانے یہ ہوا کہ گزشتہ لیکن اس رات نہ تھیں کہ رعبہ  
یوسف کو وہ ان کو دیکھتے ہیں وہ صبح کو آنکھوں آغوش میں رات سر ہو گئی۔ کیونکہ بد قوی نہ تھی نہ صبح  
فراق کی گھڑیاں قریب سے قریب تر ہوتی جا رہی ہیں۔ عاتق ہی جانتا ہے کہ کیا اور کتنا کٹھن وقت ہو۔  
صبح ہوئی تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے سخت جگر کو ہلایا دھدیا دو بانی یا۔ بہترین وہی پکا کر ساتھ رکھی  
ورجیا یوں کے سپرد کر دیا۔ فطری اندچوک یہ جوئی فرق کے غم میں خدا تعالیٰ کے سپرد کرنا قبول کئے۔

وَقَالُوا لَا تَنْفَعُكَ نِعْمَتُ اللَّهِ بِمَا كُنْتَ تَفْكُرُ ۚ وَتَنْفَعُكَ نِعْمَتُ اللَّهِ بِمَا كُنْتَ تَفْكُرُ ۚ وَتَنْفَعُكَ نِعْمَتُ اللَّهِ بِمَا كُنْتَ تَفْكُرُ ۚ  
جب بے کربان پڑے وہ سب بھائی اس یوسف کو والدین کی کچھ دوسرا تھا آئے۔ یہ تک والد کی نظر میں ہے  
اس وقت تک بہت عزت سے اور پیار سے کبھی کوئی محبت سے نای پڑتا کبھی کوئی درحسب نہیں کر یوسف کو  
دیکھتے رہے۔ بعض مفسرین نے کہا کہ گندھوں پر اٹھاتے رہے مگر غلط ہے کیونکہ اس وقت حضرت یوسف  
کی عمر میں چاروں مل سترہ سال پر چند سال مر جاں میں دس سات سال دس سال قبل نیا وہ  
مشہور ہے۔ اتنی عمر کا لڑکا گندھوں پر سوار نہیں کیا جاتا۔ جن بزرگوں سے گندھوں پر سوار مانا جاتا ہے ان سے  
سات سات سال یا چھ سال عمر مانی ہے۔ حضرت یعقوب آپس میں پھرتے دپس ہوئے اور اوسل ہو گئے۔ تب  
بہ یوں کے تصور میں گئے کوئی خبر نہ تھی کوئی خدمت کوئی دیکھا۔ اسی حالت میں انہی ریتوں پر مقام سک  
میں گئے۔ نگاہیں مٹھ رہے تھیں۔ بلکہ تمام دوزخ یا دالتن کے جنگل میں یوسف کو گسیٹ گسیٹ کر لے آئے  
رہیں ایک کنواں تھا۔ یہ جگہ کشتان یعنی جودن موجودہ انجیل سے چھ کوس کے دھبے پر اور مصر کی شاہ لایسین  
تھی۔ اور عرب یعقوب علیہ السلام واپس گھر شریف لائے تو بہن زینب آنسو بہا رہی تھیں۔ والد فرود سے رہے

کی وجہ یہ تھی تو کچھ نگین کر لے آتا جاں میں نے بھی اشراق کے وقت جواب دہی ہے کہ میرے جانی یوسف کے  
 بچے دس غیر شے لگے ہیں۔ اور وہ تہا ہیں۔ اسی درو سے یہ جواب سنائی کہ یعقوب میرے ہم ہیں وہ میرے رونے  
 کی راہی بتا ہوا کہ چالیس یا اسی ماں تو تو آپ مدتے رہے۔ تھا کہ جواب پوشیدہ ہے یعنی جب ان کو بکر  
 چلے تو تمام درخت میں بکریوں سے اور یوسف میرے سلام کو بہت ہی بیداری سے سنا اور دھکے دیا شروع  
 گئے حضرت یوسف کبھی کسی کو بے نیامہ کر پارتے کبھی کسی کو بکری کو حسرت بھری نگاہ سے دیکھتے کبھی کسی کو کبھی  
 کسی کی طرف دھڑکتے کبھی کسی کی طرف دھڑک رہا دیکھتا چاہتے۔ وہ دھکا دے دینا جب کالی ویرا کی طرح کڑی  
 تو حضرت یوسف آسمان کی طرف دیکھ کر مسکرا پڑے۔ بھائیوں نے پوچھا ہے یوسف یہ سن کیا ہے حضرت  
 یوسف نے جواب دیا کہ ایک دن میں نے اپنے دوستوں کے سامنے کہا تھا کہ مجھے کسی کا ڈر نہیں کیونکہ میرے  
 اتنے طاقت والے دس بھائی ہیں۔ اتنے تعان کو یہ بات پسند نہ آئی اس لیے ان کی گیم سے مجھے تھرا رہے ہی ہاتھوں  
 مرزا دہائی میں اس کی بے نیامہ پر مسکرایا کہ وہ ہی بچی دوست ہے یہ بات سنکر یہ سود کو ترس آیا ورس  
 نے سب کو روکا دیکھا کہ اسے بھائیوں کو وہی خدائی نہ کر دے۔ ہاں یہ فیصلہ ہو تھا کہ زنا اور قتل نہیں کرنا اگر تم اپنا  
 دودھ بھول گئے جو اور قتل نہ کرنا چاہتے تو تو میرے بھائی کو قتل کر دے سب بھائی باز آئے۔ *وَأَمَّا أَنَا فَأَتَّخِذُ مَوْثِقًا*  
*بِعَدَّتِمْ* اور سب اس بات پر رنج ہوئے یعنی شفق ہوئے کہ اس یوسف کو اسی اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیں  
 میں چرک سا نور یوسف کا نہیں پہلے نہی کے مطابق اتاری اور یوسف کو سی سے بامداد کو کنوئیں میں نہا یہ  
 جب انہوں نے کوئی تو نہایت بے دہی اور گناہت قلبی سے قمعوں یا درجیل یا رات سے رہی تھی وری۔  
 اس ارادے سے کہ کسی پتھر سے ٹکرا کر مر جائے چونکہ کنوئیں میں اندھیر تھا پتھر نہ لگا کہ یوسف رند ہیں نہیں  
 تب تعالیٰ نے آوارہ دی یوسف بگھے کہ شاید محبت سے پکار رہے ہیں اور بھائیوں کو مکمل میں گئے جو بے ذایا جی اسے  
 میرے بھائیوں کی شمع اللہ لدلی اور یہاں سے بڑا پتھر اٹھا کر پھینک چکا کہ مر جائے یہ بھائی بڑی سختی سے  
 رکھا۔ اتنی کارروائی کر کے بھائی واپس چلے یوسف تھا اندھیرے کنوئیں میں تنہا ایک پتھر پر بیٹھے میں روکونی یا رند کو  
 کہاں وہاں پائی یا بھری کود جانی بہن کی میٹھی باتیں کہاں۔ اب یہ تنہائی تب سے ساروں کے سہارے آسودہ گئے  
 انصاف تعالیٰ نے وحی فرمائی تا کر یہاں سے یوسف کو کس حوالہ ہم نے وحی کی اس کی طرف یہ وحی نبوت کی تھی۔  
 بلکہ بذریعہ حضرت جبریل پینا ولایت تھا۔ جو ابہا کی قسم کا ہوتا ہے۔ وحی کے ترنا پانچ معنی میں ماخوذینا ماخوذ  
 کرنا یہاں سے وحی و احکامات ہم الہام کرنا وہ پیغام نبوت و وحی کا قانون مٹا کرنا۔ جس سے کبھی یہ وحی ہوتا  
 تھی۔ مگر یہ غلط ہے کیونکہ وحی نبوت تبلیغ کے لیے ہے وہ ہمہ میں شروع کوئی جیسا کہ آگے بیان آئے گا یہاں تبلیغ  
 مقصود تھی یہاں تو صرف یہ فرمایا گیا *فَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْآيَاتُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ* ان بھائیوں کو ان کے اس خلاف سلوک کی خبر دے گئے

یہی بڑے کبیر دست نام کو سناٹے نہیں کریں گے۔ ہم کو وہ مقام درود تو تیس طیس کی کہ دھم نہ پسندوں  
ان بجایوں کو ان اس کا شور مچی ہیں وہاں دنان بھی سس رہا ہے۔ تب دس نکمیں کھیں ان سب پر نو  
ان سے قوت کی ضرورت ہے۔

**فائدے** | اس آیت کریمہ پر عمل کرنے والے فائدے حاصل ہوسکتے ہیں۔ یہ فائدہ ہے۔ اللہ کے نام پر دعا کا

رب العالمین کے نام پر دعا کا یہ فائدہ ہے کہ اگر دعا قبول ہو تو اللہ تعالیٰ اس سے فرماتا ہے کہ تم کو

ازین کی جنت عرم سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

دوسرا فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی

یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیروں کو سب کچھ پہنچاتا ہے اور یہی



[illegible]

ذَهَبًا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ

شک، ہم پہلے گئے بھاگتے ہوئے اور چھوڑا ہم نے یوسفؑ پاسِ سلطان اپنے ٹوکھا گیا اس کو، بھیڑیا  
دور کرتے نکل گئے اور یوسفؑ کو اپنے اسباب کے پاس چھوڑا تو اسے

الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿١٥﴾

اور نہیں تم سے ایمان لائے واپس لیے ہمارے اگرچہ ہوں، ہم سچ بولنے والے  
بھیڑیا کھا گیا، اور آپ کسی طرح ہمارا یقین نہ کریں گے اگرچہ ہم سچے ہوں

وَجَاءُوا عَلَى قَبْرِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ

اور آئے وہ سب پر تمہیں اس کی ساتھ خون جھوٹے کے فرایا بلکہ وہ یہ دیا کہ تم  
اور اس کے کرتے پر ایک جھوٹا خون لگا دیتے کہا بلکہ تمہارے دلوں نے ایک

لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ۖ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ

دلوں نے تمہارے ایک چیز کا قباب صبر کی مفید ہے اور اللہ ہی مددگار ہوتا ہے  
بات تمہارے واسطے بنائی ہے تو صبر اچھا اور اللہ ہی سے مدد ملتا

عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿١٦﴾ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا

پراس جو تم بناتے ہو اور آیا ایک قافلہ تو بھیجا انہوں نے لوگو کو اپنے  
ہوں ان باتوں پر جو تم بتا رہے ہو، اور ایک قافلہ انہوں نے اپنا اپنی لائے والا

وَأَرَادَهُمْ فَأَدَّى دَلُوءَ قَالَ يُبَشِّرِي هَذَا عِلْمٌ

پس ڈالا اس نے ڈول اپنا۔ بولا وہ دلوہ شجری یہ لڑکا ہے اور بھید بنا دیا انہوں نے  
بھیجا تو اس نے اپنا ڈول ڈالا بولا آگیا خوشی کی بات ہے یہ ایک چیز

وَأَسْرُوءُ بِضَاعَةٍ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

س کو ذریعے کمزور پر بھی ہے اور اللہ خوب جانتے والا ہے اس کو جو وہ کرتے ہیں  
اور اسے ایک چیز نہ کر میں وہ اللہ جانتا ہے جو وہ کرتے ہیں

# تعلق

ان آیات پہلے آیات سے نہ ظنی قس سے پہلا قس۔ یہی آیات میں والد محترم حضرت یعقوب کے قبیہ اندیشے کا ذکر تھا۔ اور یہاں ہوں گے عیثان دلائلہ اور پانی ۱۰ قس و قس۔ کہ ابابار کا ذکر تھا اور حضرت یوسف کو لے جانے کا ذکر تھا۔ اب یہاں کی پانچ اور عربی زبان پر ہوں۔ اس کا ذکر ہے کہ کسی طرح حیت سے لے کر گئے۔ اور اب یہ کر کے ہوئے دوسرا تعلق یہی آیات میں ہیں ۱۰ ذکر ہوا تھا۔ اب ہوں ایشیائی دانی چوں کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق یہی آیات میں ہیں پانی بارہا ہے تو اب یہ حضرت یعقوب کی کھڑے کا ذکر ہوا جس سے اس کی غیب دان ثابت ہوتی تھی۔ اب یہاں کی نمونہ ایشیائی کے ہوا یہ میں حضرت یعقوب کی غیب دان کی طرف اشارہ ہوا ہے۔ چارہا ہے تو تھا تعلق چھیل آیات میں حضرت یوسف کو والد سے بد رشتہ کھڑے لے جانے اور کنوئیں میں ڈالنے کا ذکر تھا۔ اب یہاں حضرت یوسف کو شہر سے ہڈ کر کے اور حضرت یوسف علیہ سلام کے کنوئیں سے نکالنے کا ذکر ہے۔

# تفسیر نحوی

وَقَدْ أَنَا مَعَهُ عَشْرَ عَشْرًا ۚ  
 بنا معنی نا۔ انا اکم بکبری سے ہے۔ بحالت زیر ہے۔ طرف ہے دراصل تھا عبدی علم میر جمیع کا معنی ہے۔ اس کا ظرفیت کا زیر ہے۔ بنوئی تفسیری یعنی سے بنا یعنی مغرب سے لے کر بحرف دق ۱۰ کے دقت کو تا کہتے ہیں۔ ایس نے کہا اس کی اصل قس عشو، حرف علت و او کا رد مابین تیس کو رہا۔ دنگہ بیت ملت لی رات حرف صحیح کو دیکھ جاتی ہے۔ انف و در او دس کن و او کر کسی رو گیا تھا۔ نا و نسا و معروض صیغہ جمع۔ جملہ مابہ معنی معنوں یعنی دتہ ہو گئے یعنی سے بنا، محبت میں سمیں ۱۰ کر کہ روئے کو بکاؤ گنا جاتا ہے۔ قاروا ۱۰۔ تا و فعل ماضی جمع سے اس کا فاعل علم تفسیر پوشیدہ کا مرجع انوش یہ قول سے اس کا قولہ جملہ مابہ ہے انا کر کب فنی سے من وئی تری ہے۔ انا حرف حقیق یا ام محسوب مضاف فعل ماضی ۱۰ زہ سے۔ لیسف جمع مکمل۔ مطلب سے بنا یعنی چک۔ تفسیر مضاف معروض جمع مکمل شبن سے بنا۔ معنی سے بڑھایا و قد نا۔ ماضی سے محذوق ہے۔ لہذا جمع ماضی ہے۔ و او عاطفہ ترک فعل ماضی جمع مکمل ترک سے بنا یعنی پیوڑنا متعدی بیک معنوں ہے۔ یوسف معنوں پر فائدہ ہے۔ مضاف سے مضاف مت پر مضاف ایہ سے ۱۰ و مضاف سے بطرف سیمین جمع مکمل کا۔ کے۔ فتح سے بنا معنی نینہ دی چیز پر فائدہ تقدیر یا عطف کا ہے۔ قار عقیدہ ہے۔ کل فعل ماضی مطلق متعدی بیک معنوں و تفسیر و مضاف کا مرجع یوسف ہے۔ لہذا ۱۰ انف و م جمعی ہے نہ کہ متعدی ذات بکالت و فتح فاعل ہے۔ و او عاطفہ ماضیہ ذات تفسیر معنوں ام ماضی یونین یا عرب جزائر و سے۔ بنوئین اسم فاعل یا ب عدل





مراد اور وہ ہے جہذا ہے۔ یا بشری مقولہ ہے قول کا یہ حرف دہا اس کا ماضی بکری بروزن لعل ٹوٹا ہے۔  
 اسم تفصیل التشرکاء۔ هذا اسم اخبار مبتدأ ہے۔ فلام یعلم سے بنا یعنی اقرب بوضع رکا ہے تنوین منیم کے  
 لیے ہے۔ تغیم کے معنی کسی کو بزرگ یا عظیم الشان کھانا۔ فلام یعنی فطیم الشان کھانا۔ فلام یعنی تغیر  
 باب افعال کا ماضی دراصل تھا۔ انرؤ۔ سر سے بنا یعنی چھپانا۔ فمیر کا مرجع فلام۔ بتصادف بروزن  
 قناتہ جیسے کتبہ مصدر ہے۔ اس کا مادہ یضغ ہے یعنی سامان تجارت۔ یا تیتی چیز یا جم کا کڑا۔ یہاں  
 پیسے درسی بن سکے۔ واسطہ سے فعلوں۔ واسطہ لفظ انتد مبتدأ ملیم صفت شبہ کا صنف

برائے بیان یعنی خوب جاننے والا علم سے بنا یہ خبر مبتدأ سے بابا رب رد رائدہ ہے ماضی مہرور  
 موصول اپنے صلی سے مل کر ملیم سے متعلق ہے۔ یعون فعل مضارع مینصر جمع نائب عمل سے بنا۔  
 یعنی عمل کرنا اس کا فاعل عم ضمیر نائب کا مرجع اخوة یوسف میں فقط یایہ تانیے والے بھی

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ  
 تفسیر عالماتہ

کہوئیں میں ڈال دیا۔ حضرت جبریل نے آ کر ہاتھ کھولے اور شکے بدن یوسف کے گلے سے چاندی کا وہ تونہ  
 کھوہ جو والد محترم نے چلتے دنت یا کچھ دن پہلے سی ڈالا تھا۔ اس میں جنت کی وہ قمیض تھی جو نادر و دریں مانتے  
 وقت جبریل علیہ السلام نے حضرت ابرہیم علیہ السلام کو پہنائی تھی۔ حضرت ابرہیم سے وہ قمیض حضرت اسحق  
 کو عطا فرمائی۔ اور حضرت اسحق نے وہ جنتی قمیض اپنے فرزند یعقوب علیہ السلام کو عطا فرمائی۔ یعقوب  
 علیہ السلام سے وہ باریک جنتی ریشم کی قمیض باندی کے خول میں پیٹ کر یوسف علیہ السلام کو تعویذ بن دیا  
 دیا۔ آٹ پھر حضرت جبریل سے سی وہ قمیض تعویذ سے نکال کر یوسف کو پہنائی اور کچھ ورد و طہنیت کہ چلے گئے  
 اس قمیض کی کر سن تھی کہ سارے کہوئیں میں روشنی پھیل گئی۔ اور وہ گھنٹے میں فریاد ہو کر ستم زینوں پر  
 چلے آئے۔ اور عتار کے وقت حالانکہ وہ پیر تک گھر آ سکتے تھے مگر اس خوف سے کہ کہیں والد صاحب وہیں  
 کو سے کہ حاکم میں نہ لکھ لیں۔ اور جہاں وادت کو نہ دیکھ لیں۔ اس لیے کہ دل میں ہماں جھوٹا مدعا ان پر کھل  
 جائے گا۔ رن دھرا دھر کہوئے پیر سے اور مغرب یا مل دیا کدھی رات کے وقت اپنے والد کے پاس  
 آئے اور والد سے روتے چہچہاتے دعا دینا مارتے ہوئے آئے شرعی اصطلاحات میں تو وقت روز و رات  
 سے جبر و دن تک کا وقت ہے۔ مگر وقت میں مغرب سے آدھی رات تک عشاء ہوتی ہے۔ امام ابو لیث  
 نے کہا عصر سے آدھی رات تک کا وقت عت رکھنا ہے۔ جب اس مکر کے رد سے کہ یعقوب علیہ السلام نے  
 سن تو گھبرا کر ہار لکھے اور دہرایا کیا کیا بکریوں کو کچھ جو کیا اور نگاہیں یوسف کو ڈھونڈنے لگیں۔ یہاں تو پوچھا

یوسف کس سے تبتا تو یہاں سب ہوئے یا سب کا ناپید ہوا کہ ایک جہاں باق درستہ رہا درستی  
بچکیاں پتھر سے لئے ہمارے باپ بیشک ہم جنگل میں گئے در یوسف کو اپنے سامان کے پاکی چھوڑے  
یعنی یونوں اور کھجور چاودوں کے پاکی چھوڑے پس یہ نہیں کہ وہ چھوٹا تھا پھر باجس سے مل کر اس یوسف  
کو کھالیا اور نہیں پتھر سے نہ آپ ہماری کتابت پر یہاں نہیں مایں گئے اگرچہ ہم سب حقیقت میں سچ تو  
ہے ہی مگر کیونکہ آپ کو یوسف سے تہاں محبت سے اور ہمارے باقوں پر آپ کو بے بسی کم اعتماد تھا ہے  
انسان خدا درہم میں مدعا اور بے متوجہ ہے۔ یہ ہوا کہ چھوٹے ہوئے کا تو کہ خود نبوت دیا کر رہے ہیں  
والد ہو چھیں کہ یوسف ان بڈیاں کہہ رہے ہیں۔ یا چاہے کہ ہر بے تو کی چھوٹے رہیں گے۔ مگر انہوں نے فرمایا کہ یہاں تو کتے  
ہا دین میں یہ تین ہروری ہے کہ آپ کے اعتماد میں ہم پیچھے ہوں ایسی آپ کا تلبہم کو باہمی محبت کو تب بھی  
آپ ہم کو رہاں سے کچھ نہ کہیں گئے کیونکہ ہمارے پاس اپنی سچائی پر کون نصیر دلا دلی نہیں۔ یہ ان نصیر حق کا نام  
ہے۔ ان کے کون کون کتے بدلتا دین گنا۔ اس کو میں سمجھتا ہوں۔ روایات ہیں۔ یہ یونوں خود کے ذریعہ خود  
بن مادنہ ہو یا تہاں سامان ہوتا ہے جو ایسا تھا۔ سرور خدا اثر خطرناک تھا اس کا نام تبتا محزن بادوش تھا  
مردن کے جنگل میں تھا۔ ان کے تہاں اب لوگوں سے دیکھے ہیں۔ حضرت یعقوب کے کانوں سے بارہویں نہ بیٹھے پتھا  
اس کو میں میں گرسے کے متعلق لوگوں میں بہت مشہور ہیں کسی نے کہا ایک دفعہ یعقوب علیہ السلام نے بھکاری کو لیکر  
نہ دی یوسف علیہ السلام کو دیش لئے بیٹھے تھے۔ تب اسی سے غزوہ ہو کر جدی کی بد دعا دی جس کی وجہ سے یہ جدی  
پڑی۔ کسی نے کہا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے یوسف علیہ السلام کے بیٹے ایک بکری ہمدی ورس کا بچہ بکریا  
تا کہ درمہ زیادہ ہوا اور یوسف ہی پہنے۔ تب بکری نے بد دعا دی۔ کہ جس طرح تہاں سے میرے بچے کو مجھ سے بد دعا  
تہاں سے اسی بچے کو بھی جد کرے۔ یہ بد دعا تہوں ہوئی۔ اور ح میاں کسی نے کہا کہ یوسف علیہ السلام سے یہ بد دعا  
پنی سکل دیا کہ اگر بکریاں چہاں میں کوئی نہیں اگر میں غلام ہوتا تو بکری قیسری ہوتا۔ اس کی بیٹے ہر اہل کہ یہ سب باتوں  
چھوٹے ہوتی ہیں۔ ان سے واکوں نے ایسا کرام کی قدر نہ جالی۔ دعا ہر حق صلیبہ یہ کہتے ہیں توفیق اللہ  
مؤلفہ زجورہ استعان علیہ السلام یعقوب علیہ السلام سے یہ بکری جس کی تہاں سے نکل سے غصہ ہوا وہی  
آنکھوں میں آسو جھرتا ہے اور پنے ان چھوٹے دعا سے دے انہوں کے چہرے ہرور ہر یکے شروع کیٹے بیٹھے تھے۔ تب  
ہمارے رونے کی بناء میں کچھ حامی سے جس سے نصرت ہوا کہ کچھ نہ کر گئے۔ ہوا اور یوسف علیہ السلام نے  
جس پر دیش سے نصیحت اور پروا کہہ کے سلائی پنے ی روزوں بکری دین کر کے اس کا خون سکالائے تھے یعقوب  
علیہ السلام کے سامنے کر دی۔ وہ خون چھوٹا تھا۔ بہت ترس کر وہ بکری کا خون تھا مگر انہوں نے نہ ہر کر کہ یہ یوسف  
کا خون کذب کا معنی ہے دی کذب اگرچہ صرف قیسری سامنے کر دی ہو اور انہوں نے ایسے نہ تھے۔ یہی یوسف

موس بنے تو کذب یعنی مکذوب، یہ وہ مان یا سی مالی کا ہے حضرت یعقوب سے ہی نہیں کر دیکھا اور یہی وہ پ  
 تو مزید دیکھے وہ بوجہ و تہدید کثیر کے چھٹی شکل میں آہن بنیں لیکن سب پر دست نہیں دیکھیں مگر گئی بیٹوں  
 سے پوچھا کہ اب آج اس وقت مہینے کی یہ درجہ ہے تو فالادہ و کتبہ شدہ مثلاً بات سمجھ آگئی رہتا ہے  
 امارہ نفس سے تم کو مزید دیا اور یہ کام تمہارے بیٹے زین کو دیا حضرت ان عباس سے فرمایا کہ تیرا بھیل  
 کا مطلب ہے۔ لکھا کہ اس بیٹے چاہے کہ زمانہ عمری کے مطابق ہو اور تیرے خواہش نفسانی کے مطابق نہ لے۔ لہذا  
 اب اس کو بچی نہ ستاتی ہے بڑے اڑی عربت سے خیراری سے چاہی کے کرتا ہے۔ اور اگر تم نے یہ کام کیا ہو  
 کہ نے درگفتاروں کے کاموں میں سے ایک کام ہے۔ لفظ بل زور و اعراض کے لیے ہے۔ کہ تمہارے مسل  
 بات سارہ مذاہد سارنا سب فریب ہے۔ اسیت میں تمہارا احمد ظاہر ہو رہا ہے کبھی غیرت سے کچھ نہیں کیا  
 ہو یہ کیا وہم نے کیا بھلا ایسا بھی کوئی عقل مند بھیڑیا ہے جو بغیر پچاڑے قیض بدن سے آ رہے اور  
 کوشت ہڈیاں سب لٹایا گئے۔ تم تو کون سے میرے ساتھ جو امروں میں مل کر نہ دھوکہ دیا۔ یہ میرے لیے  
 کی ارسے کہ مہر جہیں لروں۔ یہ سنکر سب بیٹے سخت ترس رہے ہوتے۔ اور نعلی موسس کی کہ تم قیض پچاڑ  
 کیوں نہ روایت ہے کہ تین قیضوں سے تین لوگوں کو نہ مند کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کی قیض نے ہی اسراہیل کو  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم لیسو نے منافقوں کو اور یوسف علیہ السلام کی قیض نے جہانوں کو۔ حد کرام فرماتے  
 میں مہر جیسے کے مکتوبات سے کام لے کر مکتوبات سے کوئی شکوہ شکایت نہ کی جائے۔ لیکن ہر وقت اللہ سے شکایت  
 لیتے تاکہ مصیبت دور ہو لیکن یہ دعا مذکورہ جہرین تم کا ہے ذہنیت پر وہ ۱۲۰۰ صحت پر ۲۰۰ گویا یہ عام  
 تاملی نے لکھا یا سب جہاد سے بڑھ کر تو بھر رہے۔ ہی بیٹے ذات یعقوب نے فرمایا تھی۔ نہ شکو  
 شیخ و شرفی تھی اللہ کے جتنی زیادتی جائے تھی وہی ہے۔ اور مہر جیس سے جو ہوتا پلا ہوتا ہے۔ اگر نہ  
 سے ہی تلوار زیادتی نہ جائے تو وہ توکل سے اور دونوں اپنے اپنے مکتوبات پر معید ہیں۔ ورنہ اللہ تعالیٰ اسے  
 میثرا ویرتہ نہ ہوتا تھا میں تم سے کیا کہیں اور اور سی حد و کار کا جواب ہے اسی سے فریاد ہے۔ عادت  
 اس سے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے نڈھال ہو رہے ہوتے۔ نبی بنی ہر شان کو ملے کہ شاید فوت ہو سکے۔ ایک  
 مدرسہ مومن دینے کے کہ تم لوگوں سے جنت بڑی۔ موتیں کر دیے۔ در سب اب چاہو گئے۔ اور بچتے  
 کچھ ورنہ حضرت یعقوب علیہ السلام کو انہوں نے سب بنائی جنگ میں کئے۔ ورنہ کچھ پھر یا پھر لڑنے  
 گئے۔ ورنہ کچھ پایا کر کیا۔ ہی پھر شے سے جو منف کو کھایا ہے۔ یعقوب علیہ السلام نے پھر سے  
 پھر یہ کیا ورنہ یہ سب جو منف کو کھایا۔ پھر یہ قدرت خدا سے ہوا کہ تم پر انبیاء کا کوشت کرام ہے۔ کیسے کہ  
 اناموں۔ جموں نعمت کی جگہ کو کر کے۔ میں تو خود پیچھے جانی کے تم میں ملائی کرتا ہوا مصر سے یاں آیا ہوں

ان بچہ کو پتر سے نہ یوسف کہیں سے، مگر میں بتاؤں گا میں کہ کوئی یہ جھوٹی ہے اور یہ کہ سب سے پہلے میں دیکھ  
 ہوں میں کسی طرح شکار کر کے کھا سکتا ہوں۔ میں خود ہر دن کا دارا شکار کرتا ہوں۔ یعقوب بدستدام کو اس پر  
 بہت مہم تھا۔ وہ سب مدت یعقوب بدستدام کے پاس ہی رہا، دولت ہے کہ سات چیزیں علاوہ بیٹیوں کے  
 منت میں جائیں گی۔ یعقوب بدستدام کا یہ لفظ تھا حضرت عباسؓ کی ذاتی حضرت عمرؓ کا گستاخا، عصب کہہ فکا  
 کہ تیری ریم کی دہی قصویٰ حضرت علیؓ کا بدن تیرا، امیدوار عالم محترم کی محبت و گریبانہ کم تو دیکھئے کہ بیوی و بزم  
 ان کے ادارہ نفسوں کی طرف منسوب کیا یہ کہ کبلائے نصیر نہ کہ کیا ہے۔ خود میری وجہ یہ کہ نفسی کے پاس سب  
 عیب اور بیماریاں کن و دی و ہیں۔ نفس مادہ ہی غائی و مخلوق کے سامنے نہ مزد کر تا ہے۔ نفس ہی سب سے گرا  
 دشمن اسار سے انسان کے لیے کتنا سخت ابتلا اور فتنہ ہے کہ مادہ وادہ نفس مار و خواہشات سے بھرا ہوا  
 ہے۔ اس کو باہر ہستی و باتنوں سے بھری پڑی ہے۔ اس کا نتیجہ یہی جسم مراد غریبوں سے بھر پڑا ہے۔ نیچے  
 کا تہ یہ صرف یہ ہے۔ کہ درین مسطقی اس جاؤ جو کہ کششوں سے بھر پڑا ہے۔ یہ دامن راہم تا قیام قیامت سب  
 کے لیے نئے فراموش سے۔ ہر دران یہ سب مردوں کے درامی گویں کے کہ پاس چھتے جانور پڑتے رہتے۔  
 جو تھے دن انھوں نے دیکھا کہ حضرت زکریاؑ و یحییٰؑ و عیسیٰؑ و یونسؑ و داؤدؑ و سلیمانؑ و ابراہیمؑ و اسماعیلؑ  
 و اسمٰعیلؑ و یحییٰؑ و یونسؑ و داؤدؑ و سلیمانؑ و ابراہیمؑ و اسماعیلؑ و یحییٰؑ و یونسؑ و داؤدؑ و سلیمانؑ و ابراہیمؑ و اسماعیلؑ  
 تاملے کے ہر دار مالک بن و ذریعہ تھے۔ اس نے پاس سال پہلے خواب دیکھا تھا کہ کنعان کے جل میں ایک  
 سورج ایک سے نکلا اور اس کی تین میں گھس گیا اس سے تین سے نکلاں کر پنے سے بھر کر تو بال سے  
 اس پر موتی برسے جس کو مالک بن و ذریعہ نے پس یہ۔ صبح عالم نے نیر دی کہ کنعان سے تیس ہاتھ کئی غلام  
 لکے گا جو تیری قسمت کو بھر دے گا۔ اس کو خوب نواد قہی لیکن آج یہ ہے۔ تھا کہ میں سے غلام ملے گا قحط  
 ہوں نے۔ اپنے علاوہ کو پاؤں لینے کے لیے کوئی کی طرف بھیج دیا۔ اس وقت کوئی کی شان یہ تھی کہ کوئیں کے اندر  
 بہشت کے نمایاں تھے جوئیوں سے یوسف بدستدام کے پاس سے ساتھ مل کر دیکھی کرتے تھے۔ اس ذکر  
 کے طویل اور لذت میں یوسف بدستدام کو نہ بھول گئی۔ یہاں کوئیں کے باہر فرشتے تھے جو دینے دہوں کو  
 پرند سے سلام بولتے تھے۔ قافلے کے گدھوں نے یہاں اپنا و جو پیکر کوئی کی زیارت کے یہ دور مکان  
 کو کہ گئے تیار پیا سے۔ جب خود نے دہلی پہنچے تو یوسف بدستدام کو کہ تیار بھائیوں نے مکان  
 کے پے ڈالا ہے۔ دہلی میں بیٹھ گئے خود نے بڑی شغف سے نکالہ در صورت جیسا کہ وہ حیرت دہنی  
 کے تھے جہ جذبات میں پکارا یا نہی سے خوشخبری کہ یہ غلام ہے جو اسے پانی کے دہلی سے کاشتری نامی  
 ایک باغ تدا قافلے میں اس سے مالک بن و ذریعہ ای سے دیکھا تھا کہ کہ وہ خوب و علاوہ مہر کو مل گیا تو بچہ کہ

نہاد کر لوں گا اور بہت مال دوں گا اور اپنی لڑکی سے شادی جو میرے ساتھ رہوں گا امام خدائی روح بیات: سب مل  
 قند و درختے ہوئے کئے جب در کھڑے ہوئے بھائیوں نے دیں کہ کنوئیں پر جھرمٹ سے تو سب آگئے  
 اور یوسف کو دیکھ کر بولے یہ ہمارا غلام ہے۔ مالک نے کہا میرے ہاتھ فروخت کر دو۔ بھائیوں نے عینہ بد کر یوسف  
 کو با کہ اپنی غلامیت کا قرار کرے۔ ورنہ ہم اس سے کرتہ کو قتل کر دیں گے۔ پھر ذات کے نہ ہارنے خوب  
 ہوئے۔ کہ اس میں تین عیب ہیں۔ ماچھر بہت ۲ حیوٹا اور جوئے خواب بیان کرنے ملامت بھگوت ہے۔  
 مالک نے پوچھا اسے لڑکے کی تو واقعی غلام ہے۔ حضرت یوسف نے بھائیوں کے خوف سے کہا یہ سبکے ہیں  
 میرے صاحب ہیں میں غلام ہوں اور ادب اللہ کا عبد تب مالک نے کہا اس عیبوں کے ساتھ تم عہد کو کتنے میں  
 بچو گے۔ انہ جانا یرت میں پرکئے۔ کہیں مانگیں۔ خود مالک بولا کہ اسے پاس صرف یہ بیس درہم کھٹی یعنی بللا  
 چاندی کے ہیں حالانکہ اس کے پاس چار لاکھ دستی دینا رہتے۔ یہ اس سے سوٹ ہوا تھا اور امام خدائی بھائیوں نے  
 سوچا اگر انکا کرتے ہیں تو یوسف کو گھر لے جانا پڑے گا چونکہ نفع تو یہیں سے لدر کرنا سے سودا رہا یوسف  
 کو بیچ دیا۔ قافلے والوں نے اسکو پھانسی پھانسی قیمتی پوچی حدت سمجھ کر چھپایا۔ اور سندھ تھان ریچھ غار کر  
 جاتا ہے۔ نوکھ لوگ کرتے ہیں

### فائدے

ان آیات کریمہ سے چند سبق اور فائدے حاصل ہوتے ہیں فائدہ۔ سرمد نے وہاں بھی نہیں ہوتا۔

علم فرماتے ہیں کہ دنیا چار قسم کا ہے۔ ۱۔ گناہگار کا ملکہ۔ ۲۔ عاشق کا ملکہ۔ ۳۔ جہان کا ملکہ۔ ۴۔ ملک کا  
 ملکہ۔ یہی بڑا درجہ یوسف کا ملکہ تھا یہ فائدہ یوں نکالیں کہ تیسرے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ حاکم پر واجب ہے کہ مجرم  
 کے سامنے ہی بات نہ کرے جس سے مجرم کو اپنے بچنے کی دلیل یا جہان مل سکے۔ یہ توبہ عید تسلیم کے ساتھ  
 نہ چھوڑنا۔ فرمانے سے برادران یوسف کو یہ بہانہ تراشے کا موقوفہ مل گیا۔ یہ فائدہ ۵۔ ملکہ فرماتے سے  
 حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ یہ توبہ عید تسلیم اپنے عیب سے سرور الیہ جانتے تھے۔ یہاں سے توبہ یوسف کے  
 لیے نکلے یہ فائدہ ۶۔ ملکہ سے حاصل ہو چکا تھا فائدہ ۷۔ ایمان والوں کو خاص کر فی زما اور یا۔ خدا کریم  
 کو مصائب دیا ہے کھربا نہیں چاہئے۔ دیکھو یوسف عید تسلیم باد بودی مکرم ہوئے کے کتے مصائب ہوا  
 کر رہے ہیں۔ مگر تک نہیں کرتے۔ یہ سمجھتے ہیں کہ مداریت نہ ماننے کے لیے یوتی میں عید قدرت نہ  
 سے کہ برہنیتی چیز کو چھپایا جائے۔ چنانچہ باری تعالیٰ نے نور علی اور تبتی چیزوں کو کھپا پھروں میں چھپایا یا دسرتی  
 کو پس میں ۲۔ ملکہ کو ماننے میں ۳۔ خیم کو گھر سے میں ۴۔ تہہ کو کھلی میں ۵۔ سونے چاندی کو تھپ میں ۶۔ بدن  
 و قلب انسان میں ۷۔ علم کو دماغ انسانی میں ۸۔ یوسف عید تسلیم کو کھپ میں ۹۔ نبی کریم کو عار و ہن میں ۱۰۔ پس  
 قتل والوں سے اللہ کو دیکھا و قتل کے بے عقلوں نے باہر کو دیکھا تو قدر نہ بیاں اور کھوئے دھوئے زور و زلف کر دیا کی

طرح رب سے پانچ چیزوں کو پانچ میں چسپا یا د، مطلقہ رحلی کو پانچ نازوں میں د، مومندوں میں ولیوں کو د، ساقیوں میں قبولیت کی سعت کو د، رتوں میں شب قدر کو د، احوں میں اسم اعظم کو د، یہ نادرہ اسرار و بشارت سے حاصل ہوا ہے۔

### اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض۔ برادران یوسف سے معاملہ محترم کے پاس اگر کب مستحق ہم بھاگ دوڑ کر رست تھے۔ یہ کام تو بچوں کا جیوہ جو ن بوک، ایں بکوں شام ہو سے، جواب۔ یہ بھاگ دوڑ بے نادرہ کی نہیں ہے بلکہ تنہا دوڑ کے سے کہ بھل میں بھاگ دوڑ کا مقابلہ کرنا، تجربے کیلئے ہے یا کار کشت ہے، غلنے کی مشق، اور پھر بھاگنا سیر و تفریح میں دل سے اور سیر و تفریح کا ہے سعت اندی کا جلب ہے اور ذریعہ ہے۔ دوسرا اعتراض۔ آپ کی تفسیر سن پتہ رکھا کہ حضرت یوسف نے محلہ دوں سے ڈر کر خود کو غلام کیا۔ یہ سب جھوٹ ہے سہی کو تفسیر کئے ہیں۔ بنیاد تفسیر کو جائز مانو یا یوسف علیہ السلام کو بھوٹ مانو، جواب۔ یہ تفسیر میں یکہ نوریہ ہے۔ تفسیر نہ غار حرام سے اور نوریہ سرنا بانٹ ہے۔ حدیث پاک سے ثابت ہے۔ دونوں میں ذوق ہے۔ تو یہ سب بات کچھ ہوتی ہے۔ اور اپنی حکیم صحیح ہوتی ہے۔ مگر سننے والے کچھ اور سمجھتا ہے۔ حضرت یوسف نے کہا یہ لوگ میرے صاحب ہیں یعنی ساتھی تھے والے سمجھے صاحب کے معنی میں مالک یعنی آتا پھر حضرت یوسف نے کہا میں بدمعاش یعنی بدمعاش ہوں۔ آپ نے مراد یہ، اللہ کا بندہ، تاملے اسے سمجھے ان لوگوں کو۔ تفسیر یہ سن کر مات ہی غلط کی جائے جان پچاے سے یہ اگر یوسف علیہ السلام یہ کہتے کہ میں اللہ کا بندہ ہوں نسبت کرو بنے تو بھوٹ تھا اور تفسیر بن جاتا۔

اتاهم عت یثکونون و آتانا قلوبنا فسننبی و نزلت یوسف عتاق عتاقا کلہ الدوش

### تفسیر صوفیانہ

ما تہم بمؤمنین تہا توکث صمدین۔ طبیعت بصری آدمی ملک و فریب ہے۔ بزماریہ طہاؤں و دربار بستان ہے۔ جب یہ اپنی مرد کو پڑھتا ہے۔ قدرت کے آفرین دکھاتا ہے اور بکا و دفغان کرتا ہے۔ لیکن اس کی غلطی، روزنامہ برت یا تنق، رن یا پریشانی، تا سفا یا دلال کا دہر سے نہیں ہوتا بلکہ دعوے کی قدرت اور فریب کی کامیابی، عزت و جاہ و مرتبہ اور حکومت طے کی طمع کی محبت میں مبتلا ہے۔ قلب یوسف کو غالب ماسوقی کے مینت، بخت میں ڈال کر، فشار و آرت کے وقت پر مدد کے لئے مکر کا دھنار دیتے ہوئے سب دلی ہلاکت میں پڑا ہوتا ہے تو اعضا، رئیسہ بچے مضمحل ہوتے ہیں میان کا کہ ذوق و حقوق کی عبادت ان سے تم ہو جاتی ہے۔ مرتے گرتے عبادت کرنا، بستی کسلی مندی کا ذکر طلب کی جدائی کی علامت سے۔ لیکن ان کے اعضاء و ضیقہ بھی اور سواس ذمہ بھی بطور مکر و تفریق کی





استقیاء و درک سے اس تو عزت اور جہاں ذات کوں کوئی کا قدر نہ جانی اور جو اس سے اقل نے کو سب سے  
کو اسی قافلہ معارف کے ہاں غور جو ہماری ہر سرشتاں کے یہی ہے کی لہجوں پانچ در حال حصول کے ہر سے  
نزدخت کر دیا۔ اور اندہ جل شاد ب دیو اس کے سارے اخیال کو جانتے جاں سے نمٹنے سے ہمیشہ تک  
در عرض روز اسباب

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخِيسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا

اور سب بھائیوں نے بیچ دیا اس کو مدے قیمت چھسہ درہم چند اور تھے  
در بیچوں نے اسے کھولے راہوں گنتی کے روپوں پر نہ ڈالا اور نہیں اس

فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ

وہ جس کی سے نہ قیمت رکھنے والوں اور کہا اسے جس نے خریدا اس کو سے  
جس کہ قیمت نہ تھی اور مگر کے جس شخص نے خریدا وہ

مِنْ مَّصْرَ لَا مُرَاتِهِ أَكْرَمِي مَثْوَاهُ عِنْدَ أَنْ يَنْفَعَنَا

مصر کو یو کی اپنی شفقت سے بنا اس کی راہش عنقریب سے یہ کفار  
پہی حودت سے ہونا انہیں عزت سے رکھو شادوں سے ہیں نفع پہنچے

أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ

اسے یہ ہم کو یا بنائیں ہم کو شادوں سے ہی طرح سنبول سکرت کی ہم نے کو یوسف میں  
یا کہ ہم بیٹا بنا میں گئے اور اس طرح ہم نے یوسف کو اس زمین میں جماد

وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى

زمین اور تاکہ سکھ جس ہم اس کو سے تفسیر جو اس کہ اور اللہ غالب ہے پر  
دیا اور اس لیے کہ اسے باتوں کا انجام نہکانا سکھ میں اور اللہ اپنے کام پر

أَمْرُهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ

اور پہنچے کے اور لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اور جب کہ پہنچے یوسف کو

نہاں ہے مگر اکثر آدمی نہیں جانتے اور جب کہ پہنچے پوری قوت کو

أَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۖ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٥١﴾

آئی وہی حکم سے اور علم اور اسی طرح بدو دیتے ہیں ہم۔ ایک لوگوں کو

پہنچا ہم نے اسے حکم اور علم عطا فرمایا اور ہم ایسا ہی صلہ دیتے ہیں نیکوں کو

تعلق

ان بات پر یہ کاجیل آیات سے چند طرح سے پہلا تعلق پہنچل بات میں جانوں کے چند وہ فریب ذکر ہوئے جو انہوں نے اپنے والد سے کئے۔ یہ ہیں ان بھائیوں کے اس بھوت فریب کا رکت۔ جو انہوں نے اپنے والد سے کیا کہ حضرت یوسف کو بھنورہ غلام بنا کر کیا دوسرا تعلق۔ کجیل آیات میں بھائیوں کی بھائی سے دشمنی کی نوعیت کا ذکر ہو گیا جس میں وہ اپنی مرضی سے ہمارے پاس آئے۔ اب یہاں بھائی کو بیچ کھانے کا ذکر کیا ہے۔ تیسرا تعلق۔ کجیل ناما میں حضرت یوسف کو کون کے حقیقی فریب سے ہر دوں کے بدلہ کر دینے کے منصفانہ اور میں نے جس پر ہر سنانے کی بات کر تھا۔ یہ ہر کر تہ قدرت سے اشد کرم کے کرم و نعم سے بھی سچے سچے ہر عظم ترین انعامات دینے والے کا تذکرہ ہے۔ چوتھا تعلق۔ کجیل آیات میں حضرت یوسف کی محنت و مشقت و تکالیف کا ذکر اور شفقتِ مالکِ پاک و مہربان و رحیم و رحیم و رحیم و رحیم سے جلد کا درد کا قہر اور جہانوں کے ہاتھوں کھوٹ پونجی میں بکٹنے کا درد ذکر کر لیا۔ اب یہاں میں تمام یہ کہ پہنچے اور دوسری بات بکٹنے کا تذکرہ ہے۔

تفسیر نحوی

سَوْفَ نَبْنِي لَهُ نَجْمًا وَنَجْمًا وَنَجْمًا ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٢﴾ وَدُرُودُ  
نور و باب ہر باب ماضی بعینہ جمع ذکر دایہ تری سے نہ سے۔ سری کے معنی میں  
یک۔ نہ کے۔ دوسری ہر۔ نہ و قیمت کے بدلے چیز خود ہر کے بدلے قیمت پہل صورت میں  
نہی خریدنا اور دوسری صورت میں۔ جہاں اگر خالص کی جہر ہم کا مرجع انوکھا یوسف سے تب  
مسی جیت ہے۔ در اگر مرجع تیار ہے۔ تب بخا اضمتری ہے۔ ثانیہ کا مرجع سلام ہے مالک  
نہی نہ سے۔ ہر عظمیٰ لی قسٹی ہم مالک سے۔ سرخا بازا ہی قیمت کو کہتے ہیں۔ یہاں مراد  
سعدی بدلہ یعنی عظمیٰ ہے۔ مگر۔ صنف ہے ثقی کی۔ بخش ہوئی کہ جہ سے۔ جہر خود دینی حقیق

میں رام خود دیو کی تفریح کو لئے دریا میں تیرتی تھی اور یہ دریا کی غیر معروف ہے بحالت زیر تیسرے ہے  
 تیسری جگہ کی یادیں تو اس کا حدودہ اسم مفعول کرنا سے بنا یعنی پند۔ واؤ سید ہے کانو۔  
 ثمن مائے ماضی بعید کے معنی میں۔ ان طرفہ ضمیر واحد کا مرجع یوسف ہے۔ بنی بعیثۃ اللہ جہیز  
 الف لام استغاثہ زید بن اسم جمع ہے نہ ایک زید سے بنا۔ یعنی بے رغبتی کرنا۔ یا غرت کرنا۔ وکان  
 نبوی صمد ذمہ۔ لا یخون لہ فی فتنوہ۔ واؤ سر ملتا ہے فعل کا فاعل انڈی اسم موصوفہ ہے۔ اشترا  
 فعل ماضی باب فاعل تری سے بنا۔ یعنی خریدنا۔ ضمیر کا مرجع یوسف ہیں۔ بن یعنی ان طرفہ ماضی بعید کا  
 نام ہے شعوب سے۔ لام ہاء یعنی مفعولیت۔ قرآن لفظ عورت کو کہتے ہیں۔ اہل اس کی جمع کو ان نہیں  
 تفسیر ہویتا ہے۔ یہاں مراد یہی ہے۔ ہا کا مرجع انڈی ہے۔ اگر بنی فعل امر حاضر معروف و حدیث کا مفسر  
 باب فاعل سے ہے۔ کم سے بنا۔ تین میں سے حرکت ہے۔ واؤ ماضی جلیل تقدیر۔ فو شکر و صنفی کش یہاں  
 یعنی فو شکر ہے مثلاً اسم ظرف ہے توئی سے بنا یعنی ٹھہرنا۔ کسر نانا۔ پہلے صلی میں لازم سے دوسری  
 میں متحدہ بنفیسہ یہاں ظرفی معنی ہے مدح کی بلکہ بحالت رہے۔ ہا کا مرجع یوسف۔ صلی انفعلاً ۱۱  
 تقدیر۔ وکان۔ صلی فعل تہا زید یعنی مستقبل۔ کن نا صیر یہ جملہ فعل ہے صلی کا۔ یطیع سفارۃ مستحسن کا ماضی  
 ضمیر ممتزج کا مرجع یوسف ہیں۔ نا ضمیر مفعول بہ اذ حرف عطف اباحۃ تفسیر کے لیے تہا سفارۃ بعینہ جمع تسکم۔  
 احوال سے بنا یعنی پڑنا۔ بنانا۔ لگانا۔ یہاں معنی بنانا۔ اہل دو ہجوز الکلام و کار جمع یوسف ہیں۔ متعلق بدھ مسمول ہے  
 ضمیر مفعول اول۔ وہ مفعول دوم۔ لغت میں دلہ اپنے نطفے کے پیسے کو کہتے ہیں۔ اور اصطلاح میں ہرن یا بچے کو  
 کہتے ہیں۔ یہاں یعنی مقبلی ہے۔ وکان یطیع سفارۃ مستحسن فی الانہی فی البعیتۃ میں تاویں الانہی دونوں یہ ہجوز مقرر ہے  
 دو سر ہجوز کہ ایک حرف تشبیہ لگتا فعل ماضی بعینہ جمع تسکم باب تفعیل لکن سے بنا معنی قدرت دینا۔ مفسر ط کرنا  
 محمول کرنا یہاں تم معنی بن سکتے ہیں۔ لام مفعولیت کا ہے یا نا ماضی ہے۔ لغت یوسف بحالت بر غیر مشرف ہے  
 ان طرفہ زمری۔ صلی لام صیغہ عابلی اور معنی عادتہ صریح ہے۔ واؤ عطف جمع کے لیے لام تاکید و صلی ہے۔ لغت مضاف  
 بن تسکم تعلیم سے بنا معنی سکھانا پڑھانا۔ بن نا علم مادہ ہے۔ بنی بعیثۃ کا ہے۔ تاویل باب تفعیل کا مصدر اقل  
 سے بنا یعنی بعیر خوب۔ لا عاویث۔ افعال استغراقی ہے۔ احادیث جمع ہے حدیث کہ یا عادت کہ لا عاویث  
 صلی امر و صلی انفعلاً۔ وکان یطیع سفارۃ مستحسن فی الانہی فی البعیتۃ میں تاویں الانہی دونوں یہ ہجوز مقرر ہے  
 اسم فاعل تک ہے۔ تفریح تعلیم کی ہے۔ غلب سے بنا معنی شکست دینا۔ فتح پانا۔ کسی کو زیر کرنا۔ پنے کام  
 میں ہمت پانا۔ کوئی قہ بد ذکر سکے گا کوئی روک نہ سکے۔ یہاں اسی مناسب ہیں۔ یہ جملہ اسید خبر مبتدہ ہے  
 مل جادہ پنے معنی میں یا معنی ان طرفہ امر سے مراد افعال ہاری تعالیٰ راوہ۔ واؤ عطف لکن حرف استہراک مبتدہ یا انہم



کی قیمت حدیقہ بی جانتے ہیں۔ روایت میں سنہ کہ اللہ تعالیٰ نے تیس دنوں کو تین سے چھپایا اور تین کو دھپایا۔  
 ۱۰۔ نئی ذرت و مخلوق سے چھپایا۔ محمد رسول اللہ کو دکھایا پس سوائے نبی پاک کے ہر لڑکے نے نہیچانا سی  
 لیے جیب بند ہوئے ماحولیت محمدیہ کو تمام مت سبچھپایا۔ بوبکر کو دکھایا تو آپ سی سے رسول سنہ  
 صل اللہ علیہ وسلم کو پہچانا۔ سند آپ بند مار غائب ہوئے۔ حضرت یونس کو سوائے یوحنا بن نون کے کسی نے نہ  
 دیکھا۔ حضرت عیسیٰ کو سوائے شمعون بن ناریس کے کسی نے نہیں پہچانا۔ در ربی حق کے پکے ساتھی تھے یہاں ظاہر  
 تھا۔ جو لوگوں نے دیکھا کہ ان کو کوئی خطر نہیں رہا کہ امانت تو ہوں باطنی سے جسکو قیپ یا جانا ہے۔ وہ یوسف  
 مایہ سلام کو بھائیور سے بھپایا اور نہا کو دکھایا۔ تو فی ترب جہاں مولیٰ۔ و ہمار محترم در ربی کے سوائے یوسف کو  
 نہ پہچانا۔ ار بھجان بے ترغیب و سہ پیچھے نہ خریدنے والے کی جنب خریدیں۔ یہ پہچانیں اپنے مال و قیہ کے دو بانی  
 سی یوسف کے بار میں یہ رغبت۔ اس کو یوسف سے کوئی محبت نہ تھی۔ لکھوئے ریم بار بھی ہیں۔ خریدار  
 نے ملو کر دم دے کر کہ ایک مریے پر خرید و فروخت کی دستاویز کاغذ دو۔ مائہ رقم بعد میں کچھ دعویٰ کر  
 سکو مریہ۔ غلام ہم پرچیم سنا سکے۔ بھاک کے بھائیوں نے دن دیو ناکہ لہا کہ اس بھکڑے سے علوم کی اہلیہ  
 کرن کہیں جیسا کہ نہا گئے۔ یہ کہہ کر بھاؤ و پس بوسے سے دست یوسف تم سنہ دھال ہو کر روئے تانے  
 و یور کو تعجب ہوا کہ بھکڑا غلام۔ تا کی بدانی سے رویا نہیں کرتا یہ کیونکر روتا ہے۔ مالک نے پکارا اسے غلام  
 فرمایا بلیک لولایر سے قریب آ قریب لکھے تو اس نے بھائیوں کے کہنے کے مطابق بہت پر فی صنف کا کرتہ پہن  
 دیا اور پاؤں میں بریاں ڈال دیں۔ پتہ پہنچے باندھ دیئے۔ یوسف میں سلام سے بپ پیچھے مڑ کر دیکھ تو در ربیہ  
 سب بھائی کھڑے تھے آپ نے مالک سے کہا کہ گرجا رت دے تو اپنے صاحبوں سے آخری ملاقات ل  
 وں۔ مالک نے باز نہ دی جب یوسف قریب گئے تو بپ فی صنف باندھ کر کھڑے ہو گئے۔ دیکھیں یوسف  
 کیا آتا ہے۔ یوسف کو اسی حالت میں دیکھ کر سب روئے گئے۔ یوسف نے فرمایا سے بھائیو! غلام کہ ہم  
 سے کہ چہ تم نے مجھ پر رم نہ کیا۔ سلام کو عزت دے اگرچہ تم نے مجھ کو ذلیس کیا۔ اور اس معیبت میں پہنچا یا۔  
 خدا دیرم مہر دی بدو کر۔ اگرچہ تم نے میری بد نہ کی۔ خدا تعالیٰ ہمارا مدد طے کرے۔ اگرچہ تم نے مجھ کو بچھپایا۔  
 بھائیو! نہ روتے ہوئے ہاں اسے یوسف ہم شہر مند ہیں۔ اگر تم کو باپ سے ر مونی بات کا خوف نہ ہوتا  
 یہ ہم نے دستاویز ناکہ رونی ہوتی۔ تو منور و بھجھ کو پھڑا کر باءت باب کے پاس سے جاتے۔ عزت پر مسابھی  
 لکھتے روسی سے تھے کہ مالک کا لور آیا۔ در یوسف کو اٹھ کر لے گیا۔ گونہ تیز چل نہ کھتے تھے۔ بریاں  
 پر مائل تھیں بھڑکے وقت دھڑل چل پڑا۔ مالک ہی دے نے ہمیں نے کہ دمراس نے۔ اپنے غلام صبح جبر  
 پیر کر دیا۔ صبح سے کہا اسے تاکہ وہی غلام ہے۔ جس کا تم نے خواب دیکھا تھا۔ مالک نے ہاں وہ ہیں سلوم

ہوتا کیونکہ اس کی کوئی شان خاص ہی نہیں۔ معترض نے تو بہت شایان بیان کی تھی۔ تاندر رات بھر چہرہ ہا یوسف کو  
 ماتھ پر بندھ کر ایک اونٹ پر بٹھایا جو تھا۔ راستے میں جب والدہ کی قبر آئی اور یوسف کی نگاہ پڑی چاندنی رات  
 تھی۔ یوسف نے خود کو گرا دیا، اور والدہ کی قبر سے پیٹ کر عرض کیا یا اُمّی بھائیوں نے مجھے والد سے جدا کر دیا  
 مجھے گڑی میں گھسیٹا، مجھے طہنے مارے۔ اور میرے قتل کا ارادہ کیا۔ میرا کرتا اتار کر رسی سے باندھ دیا۔ اور  
 یہاں کنوئیں میں ڈالا۔ میرے پیٹ کو پاؤں سے روندنا۔ مجھے ٹھنڈے پانی سے پی مار کر مجھے بھوکا رکھا کیسے  
 نازک ہاتھوں کو مرنے سے میری پیاری ماں اگر تم میری حالت کو دیکھیں تو زپ کر مجھے چھوڑتیں۔ اے امی، اٹھ  
 دیکھو کس کس حال میں پڑا ہوں مجھے میرے بھائیوں نے غلام بنا کر بیچ دیا۔ مجھے ان کے کپڑے پہنائے۔ مجھے زہر  
 میں باندھا۔ میرے نازک اور کمزور کھئیوں کو مضبوط دھیسوں سے باندھا میں ابھی تک بھوکا ہوں پیاسا ہوں کس  
 سے ابھی تک مجھ کو کھانا نہیں کھلایا۔ اے میری امی، تھو میرے ہاتھ کھول دو مجھے درہم درہم پابے بہرہ و مالک  
 زید دستک قبر کا پانی اور قبر سے آواز آئی یا قرۃ عیناں یا دلدادہ امیرۃ المؤمنین یا قبر و ہجرت امی، اللہ سے تم کھوں  
 کی ٹھنڈک، اے بچے سے دل کے ٹکڑے جبر کر اور تیرا صبر نہ رہتا۔ حضرت یوسف یہ سن کر بدۂ شکر  
 بجالائے۔ جب خاموش ہوتے تو قافلے کی طرف چل پڑے جو کچھ درہم درہم کھریک تھیں اُن سے آرزوی ہر دل  
 غلام جاسکے گا قافلہ رک گیا۔ دریلح تلاش میں دوڑا کچھ دور ہی طرف یوسف کو آئے دیکس تو پتھر پیا در  
 طہنے مارنے لگا اور زکریا کو پکڑ کر قہقہے لگا اور کہنے لگا کہ تیرے مالکوں نے کچھ کہا تھا تو بے حد بھلو  
 ہے۔ حضرت یوسف نے فرمایا کہ مجھ کو موت غامریں جاسکا نہیں میں تو قافلے کی طرف ہی جا رہا ہوں جیسے کہ  
 تو نے مجھ کو دیکھا میں غلام بھل۔ راستہ میں والدہ کی قبر تھی۔ میں بے اختیار جو گیا۔ خود کو قبر پر گرایا۔ اور  
 فریادیں کرتا رہا۔ اسی گھٹنوں میں قافلہ آگیا۔ حبش غلام ابھی تک حلقہ ڈھاریا تھا۔ اپنے آقا مالک بن زمر کو  
 خوش کرنے کے لیے۔ مگر حضرت یوسف بھوکے پیاسے جبر کی تصویر دیکھنے سے ہوش سے دوبارہ اونٹ پر بیٹھا۔  
 قافلہ روانہ ہوا۔ چاند ایک بادل سیہ آیا۔ اس سے کونٹے کونٹے اوسے پڑنے شروع ہوئے قافلہ میں بنگر  
 چڑھنے صوب پر پڑن ہوئے انسان اور جانور بھی جو نہ سگے۔ تب سرد و قافلہ مالک نے خادک کی کہ اسے لوگوں  
 اگر کسی نے کوئی نساہ کیا ہے تو بلاکت سے پہلے تو بہ کر سے در نہ سب ہلاک ہو جائیں گے۔ شیخ نے کہا گن اور  
 ہوا ہے کہ میں نے جہاں غلام کو مارا اور زمین پر گھسیٹا ہے جب کہ اس نے کہا ابھی تھا کہ میں غلام ہوں۔ مالک  
 دروٹا ہوا حاضر بارگاہ ہوا اور عرض کیا۔ شیخ غلام کی خطا معاف کر دے اور دعا کر کے جو مذاہب شیعہ کے  
 حضرت یوسف نے بارگاہ ایزدی میں دیکھ کی فوراً اوسے بند ہو گئے۔ وقت صبح کا تھا۔ بادل فتر ہوا آفتاب  
 نکل آیا اب مالک کو پتہ لگا کہ قافلہ یہ وہی غلام ہے جسک میں نے خواب دیکھا تھا۔ فوراً حضرت یوسف کی

سبزیں کھولیں ہاتھ سے رسی کھولی اور نکال کر تھام کر مہرے پاس پہنایا اور تھام کر روانہ ہوا یہاں تک کہ شہر  
میان میں آیا۔ یہ شہر دوستی سے بنی گئی تھی اور مصر کے قہر راہ پر ہے۔ اس کو بیت ایل بھی کہتے ہیں۔ آج حسن رسول  
مقابلہ چمکتے سورجی کے ہے۔ یہاں کے لوگوں نے جب قافلے کے اسکا اور شہر کو یوسف علیہ السلام کو دیکھا  
نوحمن یوسفی سے حیرن رہ گئے۔ یہ مسعودوں اور بت تراشوں کا شہر تھا بہت سوں نے آپ کے طوٹو اور بت  
بنائے اور پوجنے لگے۔ تاہم یہاں تک کہ یوسف کے بت کی پوجا ہوئی۔ تین دن تک یہاں کا  
یہاں قیام رہا۔ یہیں آپ نے پہلے کہا کیا۔ پس یہاں سے روانہ ہوئے تو دور سے تہر تا بلستان میں پہنچے  
جس کو جبل یہ شیعہ کہتے ہیں۔ یہ وہاں سے دور تھا۔ یہاں کے سب لوگ بت پرست تھے۔  
مگر تسک یوسفی کو دیکھ کر حیرن ہوئے اور پوچھا، اسے انسان سمجھ کر کس نے پیدا کیا ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ  
و مدد دار ایک ہے سب بوجہ جس نے سمجھ کر پیدا کیا ہم اس پر ایمان لائے۔ اس کو بت کے چاہنے والوں  
نے حضرت یوسف کے ساتھ اسلام قبول کیا۔ اور بت توڑ دیئے۔ حضرت یوسف نے ان کو تقسیم عبادت فرمائی  
نہر رسالت تک۔ یوسف علیہ السلام کی امت بن رہا تھا۔ غلامی میں مشغول رہے۔ حقایق قدرت تو دیکھو کہ  
شکل یوسفی ایک مکر دیکھنے والی نکاح میں مختلف کوئی دیکھ کر کافر بن کر کوئی دیکھ کر مومن صباں اہل حقیقت فرماتے  
میں نکاح میں بیٹی قسم کی ہیں مکر کا محبت رہ سکا۔ مستحق رہ سکا۔ و جہت رہ سکا۔ شہوت رہ سکا۔ و الفت رہ سکا۔  
شفقت رہ سکا۔ و غضب رہ سکا۔ و تہ رہ سکا۔ و ظلم رہ سکا۔ و مظلومیت رہ سکا۔ و ظلم رہ سکا۔ و مظلومیت رہ سکا۔  
و انکار غیبی رہ سکا۔ و عقل رہ سکا۔ و عقل رہ سکا۔ و عقل رہ سکا۔ و عقل رہ سکا۔ و عقل رہ سکا۔  
نے نفاذ غیبی سے دیکھا۔ کافر مومن بن گئے۔ و انکار غیبی رہ سکا۔ و عقل رہ سکا۔ و عقل رہ سکا۔  
غضب سے خیر۔ و انکار عقل سے حضرت یعقوب نے نکاح و شفقت سے دیکھا۔ زلیخا نے نکاح و عقل سے  
دیکھا۔ پھر مختلف قوتوں میں مختلف نکاحوں سے دیکھا۔ و انکار عقل رہ سکا۔ و عقل رہ سکا۔  
دیکھنے والوں میں مختلف۔ یہاں بھی تو تین دن قہر راہ پر ہے۔ شہر قدس کو چھوڑ کر شہر ایل دور ہے۔ طاقت  
ہے اس کا نام جیشی بھی ہے۔ یہاں سے مصر کا پہلا شہر جس کا نام یس ہے تفسیر سمبستانی میں لکھا ہے کہ شہر کے  
بادشاہ کو خواب دکھایا کہ میرے شہر میں غل میں بہتر ایک شخص آ رہا ہے تو اس کا استقبال کر۔ امیر نے پہلے  
جو کر دعوت اور استقبال کا انتظام کیا۔ جب قافلہ آیا تو امیر شہر نے کچھ لوگوں کے ساتھ استقبال کیا اور دعوت کی  
اس عزت فزون سے مالک بن زمر حیرن ہو کر میں کئی دفعہ اس شہر میں آیا ہوں مگر اتنی عزت کبھی نہ ہوئی۔ جو نہ ہو عزت  
اس پرانی نام کی دھڑ سے جو رہی ہے۔ اور یہ شہر شکل پاک دیکھ کر ہی سمجھ گیا تھا کہ بہترین ہی جی ہے مگر ظاہر  
کرنے کی اجازت نہیں۔ ایک قول ہے کہ حضرت یوسف نے پہلے کہا، لوگوں کے بعض میں کہا یا بادشاہ! میں سب کو





بیان جاتے ہیں کہ نبی جے تہی کوتا ہے مانک کو یوسف کی تانوی بسند زانی اس کو انیسویں سے ہشتادویں کہ غلام کے  
 دن کو روکنے کے لیے درجہ گئے کو بھگنے کے لیے سلام کو دیکھتے ہیں ایک دیشالی آدمی مقرر ہے پھر کوئی بھی سلا دینا  
 نہ رہے گا مانک نے اس سے اس کو رو دیا کہ کسی ایک دینا نہ ملے گا بھیم نے کہا اس سے اس کو تو درود  
 نوکھن تو نے بہت عموماً ملے ستا ہے اس وقت کے ایک دینا ل دو سو درجہ قیمت نہی جبکہ اس نے اپنی  
 کھوٹے درم میں یوسف کو خرید لیا ابھی یہاں بھی رہی تھی کہ چھوٹی رہا دھیر و مارے پر لگ گیا اختصار سے  
 ہر سے سدریں اس سے مراد کہ وہ اپنے اور کہاں یہ کہ مراد یہ کہ تھانہ کے لاکھ چوبیس پڑھیں وہ  
 سے نہ دھوں نہ وہ جہاں جو رہا وہ وہاں کوں کے سے پیر چاک سب سے اور وہاں میں نہت وہاں سے  
 عتق یہ خوش ہو رہے ہیں تی جوں کا خوش نہیں مانک کے کم سے کم سے لوگوں کو یہ سب سے اس حال میں  
 کو رکھنا بدست زور کا نہ قریب کا نہ دور کا امام غزنی سے مراد یہ کہ جب غم کو دیکھنے کا یہ حال نہ تو تاق کو دیکھنے کا  
 کیا مال کو کا مانک کو دیدار کرے ہمارہ آگیا یہ لوگ توئی دن بذات دیدار یوسفی میں مست رہے مانک نے وہاں  
 دن اس کی کہ جو لوگ غم کی غلام کو دیدار کرنا چاہتے ہیں وہ فی غم میں رہا نہت یہ تو وہاں کوک دور سے  
 دزدو دینا دے دے دس مزد سارچہ بھی ہو سکتے تیسرے دن باز رہا جس مانک نے نہت بھی اس پر جو نہت کو  
 تاکہ چاک بٹھ دیا در اس کی نہ توں زبرد رہا جو زبرد نہت رہا ہے وہاں سے یہاں سے وہاں سے یہاں سے  
 آدمی اسے سہا نے یہاں سے مال غلام کی قیمت میں دیکھ کر غلام کو کھا گیا نام کو دس ہزار سے دن  
 مانک سے بڑے بڑے تانے رہا مانک سے کس میں دیکھا کہ مانک نہت یہاں سے یہاں سے مانک کوک  
 نہ توں نہت یہاں سے دس ہزار سے توں جمع میں جو تہ سے دس ہزار سے دیکھ کر بھیانک تجھ سے طلب کر رہے ہیں مانک  
 حضرت یوسف کے پاس آیا کیا سے غلام یہاں سے کیا سے مجھ کو تہاں سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے  
 تب ہوئی یہاں سے غلام نے اپنا اکہ پانچا دیا آئی مانک کو تہاں سے پلا کہ یہ یوسف ہے جس کو یعقوب حبیبہ اسلام کی اولاد سے پلا  
 مانک نے دس ہزار سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے تہاں سے  
 یوسف نے فرمایا تھا سند و حدت ایک کوکان سے یہاں سے ان کو تر سے تہاں سے پلا دیا یہاں سے آیا اس  
 وہ بیچ اس کو دندم با قسوں کی بیاری کی مرچکا تھا کہ کوں نہت وہاں سے یوسف نے غم کو تہاں سے دس ہزار سے  
 تھا مانک نے بعد دس ہزار سے کہ درود کے کوک ہر سے دیدار سے تہاں سے اگر غم ہو تو دیدار کے لیے  
 حاضر ہوں آپ نے فرمایا جو تیری مرضی بشیر لوگوں نے اس میں دیدار کیا اس کو دس ہزار سے تہاں سے تہاں سے  
 اور یہاں سے حضرت بن جہاں فرماتے ہیں کہ یوسف کو دیکھنے دے تین طرح کے کوک تہاں سے ایک کردہ  
 کی حالت تھی جیسے مست وہ ایک کردہ حضرت دس ہزار سے کوک کی طرح تہاں سے ایک کردہ جنہوں کی طرح تہاں سے کوک کا

عجب حال تھا کہ دید کر کے کے لیے دھڑبھٹے آتے مگر وہاں سے کی سمت رہا نے بددردوں کا حال تھا مگر قریب د سے بے بدھرتے نہا ملک بن و عربی رف حال و حقیقت تھی نہ اس کے بعد سے کیونکہ قریب چار قسم کا تھا، قریب جہاں وہ قریب مقبوت رہا قریب رمت وہ قریب لہی یا قریب حق مصر میں یہ تہذیب نامی بہت متعلق بن عابد بن سود بن یاد بن عابد بن تہذیب و نرد کا دیر جس نے بہت اور سال قیامت ایہ صورت تھی اس نے فرید ری کا اردہ کی سی تمام دوست سے کر یوسف علیہ السلام کو خرید سے آئی جب ایک خط یوسف پر مرس تو متعلق ششہ ہوئی آئی میں پتھر کیلے اور بول کیا تو غلام ہے یوسف نے یہاں مدد ہوں، مراد یہ تھا کہ عجب لوں، جہد حق قسم کے جوشیہ میں وا دید کرتے جیسے فرستے وہ عید محبت جیسے نیا د کر ام عید نہ دست جیسے جیسے خدم دنیا اور پاکر خادمہ میں جیسے صلا او یہ عورت با د سے عرف کیا ترخان کوں ہے لڑیا یہ خانی اسے جہد حق کیلے تیر سے خانی پر ایان ملتی ہوں یہ کہ راہی ساری دولت فتہ اس تقسیم کر دی۔ یہ کہنے ہوئے ساری دنیا بھی اس غلام کی قیمت نہیں بن سکتی اور چھوٹی کھوپڑی میں تاج سار دالہی میں مشغول رہی۔ ان ہی یام میں یہ قتلور سے اپنی بیوی رہتی تھی کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں اس کو خرید لیں اس کی شہرت سار سے ملک میں پڑی ہے۔ جا کر جا کر دیکھ لے، رہتی تھی رو کا جواب دیا کہ میں اپنے عزیز کے کو کسی کو پسند نہیں کرتی، مراد یہی خوب نہا دیکھیں تو، عہد مصر تھا جس کے عشق میں اسے انتظار میں ساری عمر گزارنے کا رہ گیا تھا مگر تفسیر مجھنا شاید میرا ذکر سے خوش ہوا اور وہ سے دن کا احساں نہ تھا کہ جو کہ وہ دن خدم کی نیادی سوئی جو بڑھ کر کریت نکالے گا وہی خرید سے کا عزیز ملے بھی پڑا خود وہ ہماروں کی صف میں شامل نہ ہوئے بڑھ بڑھ کر بول دی لیکن جب عزیز سے بول دی تو سب ماموس ہو گئے، عزیز بھر سے کہا کہ اندم کے ذوق کا سونا اس کے ذوق کی چاندی، ہیر سے، یا موت، یا فخر، عہد کا فرقوں کر قیمت ہے مالک نے منظور کیا وہ سود ہو گیا، لیکن جب عزیز مصر سے بلوا یوسفی دیکھا تو ساری خزانہ دے دیا، اور کچھ باقی نہ چھوڑ کر اپنے غلام سے کی قیمت ہا نہ آئی، ابھی تک مالک بن زعر کے لیے عین یہ سنی پر د سے جس تھا، جب فرانسے کو دیکھا تو بہت خوش ہو کر بہت اچھے دامن بکا ہے لیکن جب آخری ملاقات کے پہلے یوسف میرے ساتھ کے پاس حاضر ہوا تو پیش کیا کر گر پڑا، جب فائدہ فراہم حضرت یوسف نے پوچھی ہے مالک تم کو کیا ہو گیا ہو مگر اب مالک مالک نہیں پوچھا تھا چاہتا تھا کہ اسے اور کف انوس ملتا ہے کہ میں نے یوسف کو کیوں کو یا کیوں بچا جس مال کو میں نے کثیر سمجھا وہ تو قیس تھا کثیر تو بن یوسف تھا۔ سان دھا سے جو دنیا کو ملو اور رست و قسمل سمجھتا ہے جن کی آنکھیں رکشن میں اس سے پوچھ کہیں کہیں ہے اسے کثیر کون، مالک نے عرض کیا ہے یوسف مجھ کو بتا کہ تو جس میں کون ہے مجھ سے مار کا پردہ تھا د سے حضرت یوسف نے فرمایا کہ اگر تو کسی

نہجے ترمی یہ وہ ملک جسے پی دودہ کیا۔ حضرت یوسف نے فرمایا وہ اس آدمی جو کھانا کے جنگل میں تھوڑے  
 والے تھے وہ میرے بھائی تھے میرے والدہ بے بی اسکی بیوی تھیں۔ یہ سنا تو وہ ملک نہ دے دیا۔ وہ خطاؤں  
 کی معافی مانگی پھر تھی رت وغیرہ چھوڑ کر یہ دہلی میں بیٹھوں کو رہا۔ اس کے ایک بیٹا بڑا اور ساری دولت اس کی  
 دودہ کی پرورش سے۔ یہی ملک مدد می۔ عزیز میرے سے پہلے جڑا نے خدا کر دیتے کہ وہ ملک کی حالت کا نشانہ ہے  
 خود نہیں سے درمن بھو لیا۔ بل کہ یہ ملک ہنر پر تنگ کر رہے ہیں۔ جب کہ سے کر آیا۔ ایک دودہ ترمی سے کہ  
 مالک سے عرض کیا کہ اسے یوسف سے لڑیں یہی لڑکا۔ فی نہیں۔ دعا فرما کہ رب تجھے رکام سے آپ سے۔ وہ  
 دلی بہتوں سے کہ بچوں میں ان کے عطا فرما دیتے من کے نام۔ یہ ہیں حامیہ ست قومہ وہ نامی مد مد مد  
 ۵۵ دلائل مع رؤس ۵۷ دلی ۵۸ میریہ سالیس ۵۹ ضمیر ۶۰ طبرہ ۶۱ اخیل ۶۲ اخیل ۶۳ اخیل ۶۴ اخیل ۶۵ اخیل ۶۶ اخیل  
 ۶۷ اخیل ۶۸ اخیل ۶۹ اخیل ۷۰ اخیل ۷۱ اخیل ۷۲ اخیل ۷۳ اخیل ۷۴ اخیل ۷۵ اخیل ۷۶ اخیل ۷۷ اخیل ۷۸ اخیل ۷۹ اخیل ۸۰ اخیل  
 تمانے جہان سے یوں بچا فلا وہ یہ سے عانی یوں یہ جیلا۔ نہیں کہنا گا۔ کیری کشاں کہ کوئی پائیں پر اتارم۔ اثبات جہان جہان  
 ذات ۸۱ کو جو کہ نہایت چاہا ۸۲ اخیل ۸۳ اخیل ۸۴ اخیل ۸۵ اخیل ۸۶ اخیل ۸۷ اخیل ۸۸ اخیل ۸۹ اخیل ۹۰ اخیل ۹۱ اخیل ۹۲ اخیل ۹۳ اخیل ۹۴ اخیل ۹۵ اخیل ۹۶ اخیل ۹۷ اخیل ۹۸ اخیل ۹۹ اخیل ۱۰۰ اخیل  
 ۱۰۱ اخیل ۱۰۲ اخیل ۱۰۳ اخیل ۱۰۴ اخیل ۱۰۵ اخیل ۱۰۶ اخیل ۱۰۷ اخیل ۱۰۸ اخیل ۱۰۹ اخیل ۱۱۰ اخیل ۱۱۱ اخیل ۱۱۲ اخیل ۱۱۳ اخیل ۱۱۴ اخیل ۱۱۵ اخیل ۱۱۶ اخیل ۱۱۷ اخیل ۱۱۸ اخیل ۱۱۹ اخیل ۱۲۰ اخیل  
 وہاں سے سب سے خرید اس کو مصر کے رجبہ والے مالک بن دھر سے یہ دوسرا خریدہ رجز مصر تھا۔  
 دان اس کے سارے خزانے کا مخم کی کا نام تبصر تھا۔ مرد تھا۔ جیہ اس سے یوسف کو بیکل خریدی تو  
 دس ہزار تھلے کے پتے چھوٹ گئے اس لمی کی کہ ہم کہیں۔ نزدیک کے آدمی ہزار ہر گشتہ در چالیس ہزار ہارو  
 لئے۔ اس نے اسے مصر کا بادشاہ دین بن وہ یہ تھا وہ لٹ سالی کہ بدیر اس کے بعد قابو بن مہمب  
 بادشاہ کا مگر زیادہ اختیار مصر کے ہونے لے۔ جیسے کہ بادشاہت حکومت میں دیر مصر کے احباب و زبہاد  
 کو تھے ہیں مصر کے کہ کہ اس کی اولاد میں سے وہ درمخت تھا جسکو فرعون کوئی کہنے ہیں۔ اسی بیٹے رب تدانی  
 نے قوم کو کہ جو قبیلوں اور فرعون کو خطیب فرمایا۔ دیکھا کہ ٹوٹا ٹوٹا تھا۔ بیشک اسے آئے تھے۔ رب  
 یا اس میں تھہر سے باب عابدوں سے پامو ر سنف پہلے گذشتہ زمانہ میں کس نشانیوں کے ساتھ۔ حضرت  
 یوسف کی صف ایک لکھ ہوئی۔ ولید کی سلام پیش کر گیا کہ خود اس کے سارے زمانہ میں حضرت یوسف  
 یہاں رہے بجز سات سال کے درود تہا گردیدہ بھی رہی۔ تاہو اس کو اپنے دعوت اسلام دی مگر وہ نہ مانا۔ یہ  
 دونوں بادشاہ قوم لکھتے تھے۔ اس وقت ملک مصر کا دار الخلافہ مصر ہی تھا۔ تحت نفس شہر تھا اس کو اب منف  
 کہتے ہیں۔ حضرت یوسف کی نیلا سی تین دن ہول بھی۔ بعد جمعرت جمعہ۔ دیکھ ایسا نے فرمایا کہ ایک برتیا  
 سے سنا کہ جبرائیل کی قیمت یہ پڑی ہے۔ کہ ساری دولت وہ دردم کو خریدو۔ وہ سمجھی کہ خریدی جس کی



پہلے : ہجر میں وہاں تھا۔ ایک درباری نے باہر اپنی طرف سے بوجھیں دیں اور اسے راز سے پردہ اٹھا  
 سکتا تھا۔ غریب سے کہا وہ سونہ اس رز کو بلانے والا ہے اور اسے لہا۔ یہ اس کے ساتھ پر مدد کر رہا تھا کہ اسے دیکھ  
 ہے وہ لوگوں عام باب میں ضرور دوسرے سے کہتا ہے۔ عریضہ کو سنا کہ علیا اور یہ چھ کہ اسے سنا  
 نے۔ اس کے ساتھ میں خاص رو بہتے سفر طرہ سے دیکھنے سے۔ کوس۔ عریضہ کو روبرو بہتے سفر طرہ  
 یہ کوس۔ اس سے بہت عزت سے دیکھنے والے تھے بوجھ اس کے کون ہے جو ادا کیا جس نے کچھ کو کچھ کو اور اس کی کائنات  
 کو یہ ایک پوچھا اس نے بہت کم میوں کیا۔ اس نے فرمایا کہ یہ کم بچہ یہ نہیں بلکہ کچھ پر ہے۔ یہی ہے کہ تو میری وہ  
 سے لشکریوں و درباریوں اور بادشاہ کے سامنے مطلق و مقوی نہ ہو تو میرا کچھ پر حسان نہ رہے۔ میری  
 شان تیری لہروں میں بند ہو کر سے عزیز سے خوش ہو اگر آیا اور کہا اگر فی ثواب لے۔ یومی اس نظام کے  
 ہے خوب صورت کردہ طرح اور اس سے میرا تیار کر حسان یہ خوش دیم رہا کہ سے یہ حکم یا اس کے عزیز سے  
 سے دست سب ان یا کہ یوسف سے دینا کی محبت ہوگی کیونکہ جب یہاں کی سی نظر یوسف پر رہی اور  
 وہ لگا۔ اس میں تو یہ سما محب دیو نوں کی طرف سے کہو کہ تیری ہی رہی مگر حضرت یوسف کی لگائیں پھر نہ ایسے  
 پہنچی ہی رہیں۔ اس لیے حکم دیا عزیز کو یوسف کی فضیلت و تفرقت معلوم ہوئی تھی یا اس لیے  
 حکم دیا کہ عزیز سے رات رات سے پہلے خواب دیکھا ہے۔ اسے یوسف کو خرید اور لے لے کے بہرہ کر  
 ۱۔ دروں میں بہت بڑا بنا یا۔ اس لیے حکم دیا کہ عیسیٰ بن ماریہ قریب یہ کہ کو نفع دے دیا اس طرح  
 کہ کوئی اس میں بڑا قدر نہ لے۔ کا مفید تورے سے کا کیونکہ سارے ملک میں اس سے ذی عزت ہو نہا کوئی  
 نہ دیا۔ اس طرح کہ ہم سے کو بھیجے تو یوسف سے لے گا۔ یا اس لیے حکم دیا کہ آؤ تہذہ ملدا۔ سے رنجو تہ کو  
 اس سے محبت میں ہے۔ کچھ کو بہت کم رہی نہیں ہم اس کو پناہ دینی بیٹا نہ اس کے۔ یا اس لیے کہ گری کا حکم دیا  
 کہ یہ فی ثواب جس کی حد کہ شہر و روستا و محلات و عریضہ کو تیار کرے تو اسے کا فکر مت کر اس معلوم  
 کا خیال نہ جس کے یہ اس دور کو رازوں کی پردہ نہیں جو دنیا میں شہرے حکم دیا کہ اسے زینجا بہرہ سے اس کا  
 اکرم کیونکہ اس کی کم ہوں و اس کو جس میں نے کیلیم پایا۔ یا اس لیے کہ دیا کہ یہ جس کو سیمان اور اسے  
 سے بنانا۔ اس سے یہی ہے کہ سب سے چھ مکان تو دل سے پس دل میں جگہ دی یا اس لیے حکم دیا  
 روئے نے بنانے یا کہ جس سے کہ نہ سے باتیں کریں۔ وہ عزیز دیا کا یہاں سے اگر کہ اس عزت کریں کے  
 و اس کا خدا ہی عزت دہ لے گا۔ یا اس لیے حکم دیا کہ عزیز سے جان یا تھا کہ یہ ہمارا کائنات۔ ہرگز عزیز  
 سے نے یوسف علیہ السلام کی عزت کی رب تعالیٰ نے اس کے بدلے میں عزیز کو ایسا دیا۔ و چونکہ دن میں  
 حیرت پر تھے سے کوئی سحابی بنا جب طرہ کہ فرعون کے جادوگروں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہاں سے

تراسام ہے جو ہم سے عزیز تر کو یہ کہ دنیا کے خزانے در دنیا ہی و سر پاں و در دنیا ہی پیا ہوا  
 رہا تک کیم و علی ہے کہ اس کا بن کر نویشہ رہا ہے و در جہنم نے جگہ دی یا قوس دور میں میں ہوسہ کو  
 نوہ تھے سے ہوسہ میں قوت ملی و بنائے کھ میں سب سے تار و جگر و عزت ایسی کی کہ دونوں خاوند  
 بیوی و ستارہ میں ہاں کئے و تر سے یہ کہ عزیز کا تختہ یوسف کو یہ جو مصر کے عدائے مد کی حکومت میں تھا  
 ملک مد چاہیں سب با چاہیں میں چوڑا تھا۔ تر سے یہ کہ سے یوسف کو جوت دی جو تھے یہ کہ ستارہ دی با چوڑ  
 یہ کہوں کے و در قدرت دی۔ پختہ رہا سے اس کو ایسے ساتویں یہ کہ سب پر فروزا تھا میں سب اس  
 کے قدم میں کئے۔ انھوں یہ کہ کے علاوہ سات ملک اس کو اور دیئے۔ اور اس کی حکومت مصر سے ہاں ہی  
 جوں۔ بنی جہاں کے خود وادہ ہوں کو اس کا مطیع رہاں کر دیا۔ نویشہ یہ کہ جوں جوں نے اس کو دیں کیا کہ ملک  
 کو شش کی و اس کے سب سے کزور اور ذیل جوں سے اور در قوس۔ و جہاں اس کی کیا کہ وادہ ہوں  
 وادہ ہوں سمجھاتے سے اس یوسف کو وادہ ہوں تا دیں کر۔ اس طرح کہ وادہ ہوں کی تہیہ یوسف کے  
 سوا کوئی نہ جان سکتا تھا۔ و در اس طرح ہم سے یوسف کو میں کی کو سورہا نہیں آسماں کی کو سورہا نہیں ہواں پہاں  
 کی کو سورہا نہیں ایگزے کو وادہ کی کو سورہا میں سکھ میں اور اس طرح کہ وادہ ہوں سمجھا وادہ ہوں میں تہیا علم  
 کی چار تہیں میں حضرت یوسف سب کو جانستے تھے۔ باختر باختر جہاں تہا۔ شہر تہا۔

و ارشد تہاں ہی بیشتر سے بیشتر ملک غالب ہے اپنے فیصلے پر خود کہتے میں چاہت اور ہمت کے پر رہے ہوسہ کو  
 ارشد بیشتر سے ناب ہے یعنی خود پہاں تہا ہے و در سوچ تہا ہے جو بند چاہتا ہے و نہیں ہوتا یعقوب و ہندام  
 نے یہ چاہا بھائیوں نے کیا چاہا۔ یوسف نے کیا چاہا۔ ملک نے کیا چاہا۔ عزیز مصر نے کیا چاہا۔ و یہی سے کیا چاہا  
 کہ نو وادی جو رب نے چاہا یونکہ وہی غالب سے اپنے فیصلے پر۔ اس سے ہر ملک شہیت رب اور شہیت  
 ہند سے کا مقابلہ ہے کہ وادہ ہوں علی را۔ وادہ ہوں کی شہیت کو ہے۔ وادہ ہوں میں وادہ ہوں  
 کو لوگ ان کو نہیں جانتے۔ وادہ ہوں تران میں بہت لوگوں کے یہ ہے۔ شہاں ہوں، کبھی وادہ کے بیٹے کبھی بیچ کے  
 لیجے یہاں سامریا واک کفر یا ہوتوں کو یا عرف میں وادہ ہوں جنہوں نے اس قیے کا مدد کیا تھا اس  
 خود ری اور یہی کے کھر میں سے کے وقت حضرت یوسف کی عمر بارہ سال تھی عزیز مصر کی عمر ساٹھ سال رہا کہ  
 وادہ ہوں سال حرقی وادہ ہوں شہاں وادہ ہوں وادہ ہوں وادہ ہوں وادہ ہوں وادہ ہوں وادہ ہوں وادہ ہوں وادہ ہوں  
 قوت ہماں میں کو ان کو پہنچا کہ وادہ ہوں کی عمر پندرہ سے تیس سال تک ہوتی ہے اور قتل کی پہنچ تیس سے چالیس  
 سال تک ہوتی ہے وادہ ہوں وادہ ہوں کی عمر گچالیس سے پچاس سال تک ہوتی ہے ہر کی سات تیس میں حرقی  
 الہم پیدائش کیا۔ سات تک عمر کیا۔ سات سے پندرہ سال تک عمر ہوئی پندرہ سے تیس سال تک وادہ ہوں تیس

چالیس سال تک وہ عورت چالیس سال سے پچاس سال تک وہ فرنگیوں کی پچاس سال سے پچاس سال تک وہ عمر  
 ضعیف جو تیس چھتر سال سے تو بہن تک یا جس سے اور جتنی بھی ہو درجہ بیان میں زیادت یا کم راویس سال  
 کی عمر ہے یہی ہر سنف تیس سال کی عمر ہے۔ تب ہم سے ان کو علم یعنی حکومت دے دی۔ جس سے کہ علم دانا کا مال  
 دیا اور ان کی عمر ہی دیا۔ یا ظاہری علم کے لئے کی اجازت دے دی۔ مام حسن سے روایت ہے حضرت یوسف  
 کنوین میں نے اس وقت سے ہی تھے۔ مام اب ان کو تبلیغ نبوت کی اجازت ملی۔ بعض نسخہ حکم سے مراد حکمت ملی  
 سنہ اور علم سے مراد حکمت ظہری یعنی خوردہ تر سے اور کسی طرح جس طرح کہ غیب و عرس۔ ثواب و مراد برکت و رفعت و سر  
 یہ تسلیم کو ہم نے دی تاہم موت دیتے ہیں سکیرا دیتے ہیں۔ ہر ایک کا نشان گزشتہ نمبر ہی کہ مراد واد جو۔

تو آئی جو جو یہ یکم مایاں پیدائش کر سکتی ہے نہ کہ کھلتا ہے  
 بعض نسخہ کہ علم سے مراد عقل ہے۔ اور علم سے مراد عقل کو استہان کرے کا طریقہ بعض نسخہ کہ عقل ہم سے ہوتے  
 کہ معقول کو درید ہے۔ جس سے کہ علم عقل سے بہتر ہے کہ علم سے ہی عقل عقل ہوتے سے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ عقل  
 ہذاں سے ملی ہے کہ مدد پر غالب اور ان کو کار نما سے عقل دینا کے بلے سے وراثت دیں کے ملے ہے۔ اگر  
 علم لازم کے چندوں میں کہ ہمیں سے کیا مراد ہے ایک قول یہ کہ مراد ہماری ہے ایک یہ کہ مراد اچھے خلق واسطے ہیں۔  
 ایک یہ کہ مراد ہے یہاں کہ اس واسطے میں جو فقہاء کے یہ ہیں یا کسی کو دل یا تیار دینا نہ ہائے ایک یہ کہ  
 نبیاء لازم ہیں یعنی ہم ایسا لازم کو ای طرح جلائی عدا فرماتے ہیں۔ یہی قسم ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہی مذکور  
 ہے کہ نذکرہ کہ ایک تشبیہ مشبہہ کی راہی چاہتی ہے۔ ایک یہ کہ مراد ہمیں سے سب عبادات کرنے واسطے تو عقین  
 عقل انہیں اور ہذا سے مراد میں ملتی ہے۔

**فائدے** | ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے کرم سے یہ کسی جملے  
 وسیلے کی چنداں ضرورت نہیں جب کرم کرے پر آتا ہے تو بے وسیلہ فسان کو بھی غلبہ شامی برستا  
 دیتا ہے۔ دیکھو یوسف ایسا سلام کو پہے بدلتا بندوں فرزند عالم پہچان دوں میں جان کی امان دینا و نذہلی  
 یہ دیکھ حالت سے۔ مگر جس ملک میں رہاں پان۔ غلامی کی رنجیر میں میں بندہ رلایا ماشہ۔ جن سے نوسوں میں پوت  
 کے شعلے ہو اور جھگڑے فساد کا تصور چھٹا گیا۔ عام غلاموں کی طرح شعلوں کی لاکر فروخت کیا۔ اسے دل بوسف  
 اس کا شان کا ایک ملک میں اتنا عظیم ہو جانا کہ جس سے غلام بنا کر خریدو بی غلاموں کی طرح بدلتا کرے۔  
 کوئی ضرورت کیا غلامی نفس۔ یہ سب ریب ہی کا کرم ہے یہ فائدہ کذا ملک ملک بوسف سے حاصل ہوا۔ اور  
 فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شرف فضل عقل شہدی سب بیکار ہے وہاں احسان و رطل صلح کی عزت وہاں زور  
 شہدی یا صلح ساری ہے فائدہ ہے۔ وہاں تو راری۔ عالم کی ضرورت ہے۔ تھو















تکلم سے ہا معنی نقصان کرے والا فاعل فاعل تہمیت یہ وہمیت کو لے کر تہمیت تہمیت ۔ وہ بہت بڑے فاعل ہا معنی  
 بصیرت واحد صورت فہم مضاعف ثلاثی سے بنا معنی چمکے راہ کرنا ہا جار مجہول مع مفعولیت کے لئے ہے وہ صہم کہ مرثیت  
 برست ۔ فاوہ صہم ہے فہم نیا کلمہ ہے اسی فعل کا مذکر بیخند ہے یہ عمل فعلیہ جزو مقدم ہے اور یولا کا جواب یہی جزو  
 کا مقدم ہونا جائز ہے تمام نکات کو ذرا اس پر متعلق ہیں بصری نحو میں سے مبرز نحو ہی مائید مانے ہیں چند خوبیوں  
 سے اس کو جائز کہ ہے امام لا یکنے فرمایا مردہ جائز ہے یا معنی مع حاضرہ موت غائب کامرثیت محنت کا حامل ہے ۔ نوہ  
 حرف شرطہ لانیہ دراصل تھا لا یکنون ان نامید یا ان اتھاری ماضی مطلق بھی شرط متعدی ایک مفعول سے زانی سے  
 نا معنی رکھتا مہور العین و ناقص یال ۔ بحرہاں وہ ذیل جو مرتبہ مسطورہ جو برورں فعلان عثمان اف نول رتہاں سے  
 برورہ سے بنا لٹا ہے حش نے کہا یہ علی ہے رخصت سے ہا روتہ سرورل معنی مطلق دلیل ہوہ مہمیت ہا روتہ رتہ کے  
 مفعول یہی ہوئی ۔ رب یعنی اللہ تعالیٰ کا امر مع یوسف کہہ دے ینفخون ننفخون نفثہ نفثہ نفثہ نفثہ مشرب ۔  
 سابقہ مقدم جملہ ۔ لیسرہ فعل امر فعلیہ جمع مکمل ۔ غن طرفہ معنی من کا امر مع یوسف انفسہ الف لام صبی سے  
 سورہ سے مراد یا گناہ منفرہ ۔ سہاب گناہ یا تیات یا را نام گناہ بغیر قریش جاوہر ہے الخشبہ اف لام استعراق ہے  
 جمع ہے غش کی مراد برقم کہ ہے یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ  
 جب میں تحصیل عباد جمع عند کہ عہدہ مصدہ معنی مالہ حاضرہ مکمل کامر مع ذات ہا روتہ نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ یان نفثہ  
 یا ہم حاصل ہے باب فعال کا لام پر برور ہے جنس کی جمع جنس سے نا معنی حاصل کرے وادہ عبادت کو قد کے لئے یا  
 ام مفعول جمع ہے اسی باب امرات مادہ سے معنی چاہا جمع ہے فاعل کما یفعل لام ۔

## تفسیر عالمانہ

وَدَاوُدَ نَمُوۡتَۃً اٰتٰیۡنَ صَوۡفٰی کَیۡنِیۡفَ عَنِ نَفۡسِہٖ وَ مَلَقَۡتِ الْاَبۡوَۡا سَدَقَاتِ حَیۡثَ کَلَّتْ قَالِ مَعَاذَ اللّٰہِ اِنَّہٗ  
 رَاقِیۡۃً اَسۡوَرۡتُکُمَاۤ اِنَّہٗ لَکَیۡفِیۡہِمۡ نَظۡمِیۡنَ حَیۡثَ یُوسُفٰی کَایۡکَ وَ رَکۡمَ ہُوَ دَرۡوِیۡرَ اَسۡوَرۡتُکُمَاۤ اِنَّہٗ لَکَیۡفِیۡہِمۡ  
 اگرچہ مشورہ سے ہوا کہ زندگی کی دوسری وسالت یہ ہے کہ اور بدلیا پسلا یا صرف اس عورت زینہ نے ہی میں یوسف  
 کو جس کے گھر میں یوسف رہتے تھے جب خوب جوان ہو گئے اس وقت یعنی بھر اٹھا یہ میں مال اس یوسف کی ذات یا  
 نفس مارے کہ دیکھ کر یہ نفس امارہ کی خواہش سے بھر پڑ آجائیں یا اپنی ذات میرے حوسے کر دیں اور میں یوسف کے لئے  
 خصوصی مانے ہوئے مکان کے ساتوں کردوں کے سب دعا سے خوب محبوبی سے مدد کر دینے میں تمکے لگا دیے اور رور  
 کھڑے یوسف کو پکارا اور کہا کہ آج یہ سب کچھ حسن زینت میں الہ میرا فیض تیرے لئے ہے ۔ یوسف علیہ السلام نے  
 فرمایا ہا مانگتا ہوں میں اللہ کی پناہ لفظ معاذ مصدر میں ہے یا مفعول مطلق سے براستے تاکید مفعول ہے سے پہلے سورہ  
 میں اس معنی ہے تَعُوۡذُ بِاللّٰہِ مَعَاذَ اسی نیت سے جو تو کرنا چاہا معنی ہے شک وہ میرا تقدیر میرا جب ہے یا وہ تیرا تقدیر  
 تقدیر میرا امر ہے ۔ یا وہ عزیز میرا ہر احد میرا آفتاب ہے مانگ ہے میں اس کا غلام ہوں رات کے بارے میں پہلے دو

قول درست ہیں مگر یہ تفسیر افسوس ضعیف و غلط ہے کیونکہ نہ یوسف علیہ السلام شرعاً غلام تھے نہ ان کو بیعت یا بیعت کسی سے نئے جائز تھا پہلی رات و شرفہ فرمانا اور پھر اشترافہ من میفر فرمانا ہی نہیں یعنی نبیوں سے اپنی طرف سے پس معصومات کے مطابق بیعت یا اور یوسف علیہ السلام نے بتایا ہی نہیں کہ میں آ رہا ہوں اس سے تربیت میں وہ گناہ گاروں سے کیونکہ ہاں وہ حریر و کو بیعت کا علم نہیں۔ لیکن حقیقتاً یوسف سلام نہ ہیں گئے اس لئے جو یوسف علیہ السلام کا کہنا کہ وہ میرا مالک ہے میں اس کا غلام ہوں ہرگز نہیں ہو سکتا اس لئے یہ تفسیر غلط ہے۔

**مسئلہ** اگر آپ آدمی کو تولد تو لفظ ظاہر کر کے بیچ دے تو فدی بھی غاوش رہے اصلیت نہ تعلقے تو خریدار کو مل جائے اور لاد مال ہوگی تا جہاں گروہیت سے نافع ہے تو یہ قیمت اس کے لئے حرام ہے ورنہ مٹال۔ کیونکہ آزاد کو بجا خرید سے حرام کام کی کمانی بھی حرام ہوتی ہے۔ ہاں یہ کہنا جائز ہے کہ وہ میرا پرورش کرنے والا رہا ہے اس لئے مجھ کو بیعت آدم کی جائز دی ہے۔ اس طرح کہ بہت ضرورت مکان اس پاس بلخ انہی خودک خوبصورت لباس پھر غلام بچنے کے بارہم کوئی خدمت میں بیٹا بلکہ خدمت کے لئے غلام بیٹے میں سارا دن فارشا رہتا ہوں۔ رویت سے کہ حضرت یوسف سے اپنے دونوں کو تین صورت میں بیچ کیا تھا۔ پہلے جسے میں ماز پڑھتے رہتے دوسرے جسے میں یاد دہانی میں روتے اور تھکر کرتے رہتے تیسرے جسے میں تسبیح و تہلیل و ردو دعا میں مشغول رہتے۔ رات میں نہ مہلتے نہ بیکرتے یہ بھید نبی کا ہے جس کو بجز خدا کوئی نہیں جانتا۔ یہی نے ایک دفعہ عشق میں وارفتہ ہو کر بلایا تو آپ اپنے باپ میں جاگ گئے نہ لیا بھی شاید آپ کو یہ باغ و مہکاں مست ہدست اس لئے وہاں کے حلاوت کہیں نہیں ملتا پستے تب نہ لیا نے محض مملوت اور قرب یہ سب کے یہی اس سے مگر یہ وہ خوبصورت مکان سات کمروں والا تھا اور سرے سے اندر بنایا اور یوسف کو کہا کہ میں تجھ کو بامکان دیاں یہ سب مکانات عزیز مرد کے بہت بڑے قلعہ فاعل کے اندر ہی بنائے گئے حدت یوسف مکان کے دیکھے کی بیٹ سے چلے گئے ورنہ وہ بھیجے گئے لگا رہی جب آخری کمرے کے دروازہ کو تالا لگا دیا اور کمرے میں پرستش کے بتوں پر بیٹھ کر پردہ ڈال رہا پھر رات گئی وہی آپ نے فرمایا: میرے رب کے مجھ پر اتنے کرم ہیں کہ اس نے بیگانوں کو بتانا نہ عیش و عشرت دیا۔ کیا یہ ظلم نہیں کہ میں اسی کا جرم اسی کا گناہ کروں۔ یاد رکھو کہ لا یفیدہ الشہوت بے شک میرا متہ طاموں کو بھی کامیاب نہیں ہوئے دیتا۔ اسے نہ لیا تو اس سے بعدوئے معبودوں سے غیرت رکھتی تو کیا میں اپنے عیب دان بر جگہ حاضر ہونے معبود تفریق سے غیرت نہ رکھوں۔ روایت ہے زینب خود تھی حسینہ تھی کہ جب یوسف علیہ السلام نے اس کو اس طرح نہ مٹ دیکھ تو بارگاہ حبیبیم میں عرض کیا کہ مولیٰ معصوم کے سوائے کسی کوئی بیچ نہیں سکتا حسب یوسف علیہ السلام نے اپنے رب تعالیٰ کی تعریف و سب کے سائے کی تو رہی ہے کہ اگر تیرا معبود تجھ سے ناراض ہو تو میں اپنے سارے خزانے اس کے بندوں پہ شہ کر کے اس کو راضی کر دوں گی ورنہ سے راضی ہو جائے گا آپ سے فرمایا میرا رب صرف پرہیزگاروں کے جیسے قبول کرتا ہے۔ ان سے یہی کی جس میں باتیں طار ہیں گناہ کا رزق۔ پھلانا۔ دروازے بند کرنا اور یوسف علیہ السلام

و محمد بن ابراہیم ذکر کریں۔ خدا کی پناہ۔ وہ میرے رب ہے۔ اس نے مجھ کو چھٹا نادیدہ ثابت ہو کر کہہ ہی کے  
 اس چھٹی ہی جوتی ہے اور جوتی سے دور ہوا اس کے پاس صرف براہی جوتی ہے۔ امام غزالی نے  
 فرمایا کہ یہی کام انسان غریب کے احسان سے زیادہ محتاج و مگر وہ گھر سے بھڑکے گا۔ اس سے احسن مثنوی کی سبب ہے  
 کہ صرف جوتی کہ یہی کی طرف اس کی سبب محنت برباد گئی کیونکہ گناہ دیکھ کی ذمت ہے، حرکت کی ضرورت ہے ورنہ  
 ہفت پہ دفعہ بعد رزق ان رزق ہاں دتہ گدہ یفوق غنما الشوق واقفہا و رزقہ یمن یبذرا الخفقہ اور البتہ شک  
 اس عورت سے جس کا یہ میں بست میوس تھا اس گناہ کا مکمل ارادہ کر لیا تھا۔ بلکہ کئی دن سے اسی اہتمام و انتظام میں اور  
 موقت کی تلاش میں لگی ہوئی تھی۔ ختم ان ارادہ نفس کا نام سے جس کو ابھی کیا نہ ہو مگر سیاس پورے میاں حور کا۔  
 باعلیٰ درجہ ہو اور آمادگی درخشاں و جاہت بہت ہو۔ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ رسیا اس وقت اپنی عمر میں بیٹے گناہ کی  
 طوت، مکمل نالہ یہ کام ہے معصیت یوسف کا کہ جس سے روزوں کو گناہ سے بچنے رکھا۔ ہاں اس میں بہت بڑا تیر میں  
 کہ معصرت یوسف کا اس وقت کی حال ہیں۔ یہ وہ ہمارے لئے اس بات سے میں بڑی نصیحتانہ کلمہ سیات کی میں اور یہ ہے  
 جس معصرت نے مذہب بن رہا ہو عقل کر رہا ہو میں اس کا ارادہ بھی کفر محنت ہو کیونکہ گستاخی کی کتاب سے ورید  
 و بہ سرانجام کی تشہیر ہے۔ ہاں ہمارے بچے ہرے معصرت نے دریا میں بیاب کی ہیں اگر یہ میں اس سے بھی متعلق نہیں  
 مگر اس کے نقل کرنے میں ایک قول یہ ہے کہ ہم تمہارا اور یوسف بھی اس کے قتل کا ارادہ کر لیتے۔ یعنی یہی ہے گناہ کا  
 ارادہ کر رہا اور یوسف نے اس کے قتل و مراقبہ یہ کہ رسیا سے گناہ کا ارادہ کر لیا تھا۔ وہ یوسف نے جس رسیا کو دیکھ کر  
 اپنے قوت و دی میں جیسا محسوس کیا اگر وہ فعل سے معصرتی ہے جسے کہ کون جوہر کو صحبت کرتا دیکھ کر انسان کا  
 مذہبی قوت میں جیسا پیدا ہوتا ہے حالہ اس باوجود سے صحت کرنا لطف کو ادا میں ہوتا ہے جسے کہ سخت بھوک آدمی کھانے  
 محسوس کر رہا ہے دیکھ کر بھوک کا میخان محسوس کرتا ہے یا یہ ما آدمی کتنے کو اس سے پانی پیتا دیکھ کر پانی کی شدت  
 محسوس کرتا ہے حالانکہ اس کھانے پینے سے طبی مشغہ ہوتا ہے۔ اسی طرح یوسف علیہ السلام سے متغیر رہتے ہوتے  
 قوت و دی کا یہ محسوس کر لے لگے۔ اور یہ اس لئے ہوا کہ آپ کون غنٹی رہتے بلکہ قوت و دی واسے حور تھے۔ اور عصمت  
 نبیہ سرف گناہ کی قدرت کو ختم کرتی ہے کہ قوت و دی کو۔ قوت و دی کا یہاں تو کئی دفعہ چلتے پھرتے بھی ہو جاتا ہے نبیہ  
 قول یہ بھی ہے کہ جس طرح کئی سال پہلے رسیا نے حور میں جمال یوسف دیکھا اور مٹا کہ یہ شخص تیرے بڑے اسی طرح  
 حضرت یوسف سے بھی کئی سال پہلے خواب میں رہا تھا کہ یہ عورت تیرے بڑے ہے آج بسبب یہ قدرت بڑی  
 تو رسیا گناہ پر آمادہ ہوا اور یوسف کو پناہ سے پر آمادہ ہوتے اور ارادہ کیا کہ اس کو بیوی بنا لینا چاہیے۔ یہ  
 حور گناہ کی سے پسند نہ ہو مگر میں کتا ہوں کہ سب باتیں بیکار میں اور روٹی کلمہ کے خلاف۔ صحیح یہ ہے کہ حضرت  
 یوسف نے قتل کو بھی آمادہ کیا نہ اچھا نہ بڑا۔ قوت و دی پر آمادہ سے کی فی فرار باہت۔ اس لئے کہ اس کتاب نفس کو تو





چوتھا خاندان یوسف علیہ السلام سے کسی قسم کا کوئی اندازہ بھی نہ کیا یہ فائدہ محنت اور محنت کو الگ کرنے سے حاصل ہوا  
 اگر دوسرے کچھ ارادے کئے مارتے تو ایک صیغہ میں دیکھنا کافی ہوتا یا پھر چنانچہ خدا کا ایسا کریم اللہ کی زبان مارتے ہیں  
 یہاں یہ قریب علیہ السلام کو ہر حال میں اور فائدہ کم ہر حال میں ہی کریم علیہ السلام کو ہر حال میں یہ فائدہ نہ ہائی کہ  
 ایک نصیب سے حاصل ہوا ہر حال میں اس دلی کو کہتے ہیں جو دوسرے کی مثل میں کر دوسرے کو ثابت کرے دوسرے سے ٹوٹ سکے  
 رب تعالیٰ کے دوسرے میں ملیم ہونا نصیب ہونا مالک کا نام ہونا حاجت روا مشکل کشا ہونا حاضر و قریب ہونا ثواب ہر حال میں  
 وہی ہو سکتی ہے جس میں یہ عطا کی گئی ہے اور خود علیہ السلام کو کہتے ہیں کہ جب میں طلب سے یہ کام کر سکتا ہوں  
 اور تنہا ثابت رکھتا ہوں تو دوسرے کو توں والا کہنا عظیم ہوگا اس کی مثال یہ ہے کہ ایک استاد کتاب ہے میرا علم دیکھنا سے تو  
 میرے طلب شاگرد کو دیکھو لاریات سے کہ اس شاگرد میں استاد کے عطا کردہ استاد جیسے علی ہو ہر ہیں گئے وہ استاد کو  
 کے سامنے اس کو پیش کرتا۔

## اعتراضات

ایسا چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا کہ وہ نہ یہ فعل باب معانہ کا ماضی  
 مشتق ہے باب مفعول کی حاکمیت ہے دوسرے کام ہونا۔ پیچھے مقلد ایک دوسرے سے جنگ کرنا۔  
 غائب ایک دوسرے کے سامنے نہ تو لازم آیا کہ اس کا ماضی ہو ایک دوسرے کو بلانا مقلدنا پہلانا باب مفعول میں فعل مضارع  
 مکرر ہے اور معنی میں مکرر ہے۔ اب اصل سے ہٹ کر عاری ہیں کی جہت سے مکرریت ختم ہو جاتی ہے۔ یہاں راجح  
 مؤثر سیف بول کر ثابت کیا جا رہا ہے کہ یہاں دوسرے فعل نہیں۔ اسے چور کا پتہ کرنے کے لئے غائب ہونا جانا سے یعنی  
 گھر سے بے بی چور کا پتہ کیا یہ مطلب میں کہ چور سے گھر سے گھر سے چور کا پتہ کیا۔ بعض نے اس کا جواب یہ  
 دیا کہ چونکہ راجح کے بعد واحد کی تعمیر مفعول نہ ہو رہی تھی اس لئے باب معانہ کی دوسرے معنی یہاں بانی۔ مری اگر بالکل  
 مفعول نہ ہو گور نہ ہوں یا تشبیہ مفعول میں نہ آتا کہ یہ یہ شکل ہے تب دوسرے ورغلانا مراد ہوتا بعض سے جواب دیا کہ باب معانہ  
 کی یہ خصوصیت لاریات تھی اور قاعدہ کلیہ نہیں کبھی اس کے خلاف بھی ہو سکتا ہے۔ مہاروں کی حاوہ رات کرتا۔ ڈکڑا حکیم کا  
 مری کی مدد کرتا یعنی علاج وہ دوائی کرتا یہاں دوسرے دوائی کرنا مراد نہیں ہو سکتا کہ ڈکڑے نے چار کی اور بھارنے کو ڈکڑے  
 کی دوائی نہ ہو یہاں راجح میں سے۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید میں ہر سے ہم واقعت کہتے  
 ہیں جن کی حمد توں کا ذکر ہے مگر بحر حدیث مریم کے کسی عورت کا ذکر نہیں ہے نہ ہی نام ذکر نہیں حالانکہ دراز واقعہ یہاں کیا  
 گیا حواہ منشاء باری تعالیٰ سے ہے کہ عورتوں کو پرستے ہیں۔ لکھا جاسے یہاں تک کہ اس کا نام بھی عورت یعنی پردازی بنا  
 رہے اور بندہ کو متعلق لکھا گیا کہ اسے بدو تو مود خیر دار ہی عورتوں کو ظاہر کرنا جہم تو وہ کہتا کہ ہم تک اس پر  
 درحالت میں تھا۔ نہ کہ یہ صنف نامک ہر سے میں سے ہی اچھی لگتی ہے۔ یہ اشارہ امر استہلالی ہے۔ حضرت مریم کا نام  
 دوسرے سے نہ لکھا گیا ایک تو حضرت عیسیٰ کی رہے۔ یہ نامنے کے لئے کہ یہ عیسیٰ بعیرا پ جس بھاری قدرت سے یوسف



شریعت کے صواب و درود سے بھی نہ کر رہی ہے تاکہ قلب سود حق سے دور رہے۔ مگر حقیقت معذرت در  
شاہدات اوار کی گزرتی ہے والا قلب دنیا و دنیا کو کتہ ہے کہ میری پناہ بارگاہ ہدایت میں مقیم تھکتے۔ بیشک  
اس سے مجھ کو انکشاف و بویست کے دور سے پالامے۔ وہ میرا رہا ہے جسے بجز انوار مظاہر غنیمت میں چھٹکا، مع  
مریاد غلامیہ نہیں جانی سے۔ پھر عالم حقیقت میں پہنچا دیا جس کی طرف دلتی سے وہ داری طریقت۔ وہ عت غلام ہے جو  
پنے سونگ و چھوڑ کر دیا کو قبول کرے اور عالم کبھی نہ رہی در مقام کام نہ پر نہیں پہنچ سکتے سوں کا غلبہ شہر و شریعت  
اس موتی سے شریعت کی حد و ذرا جہ میں ہی موتی ملتے۔ غالب سوں کو دانی و رعیت میں وراہا ہے ورنہ دوسرے  
دعا کا انتظار نہیں کرنا چاہیے۔ یہاں دعاؤں سے کام میں چلتا یہاں تو جمعیت مردانگی کی ضرورت ہے۔ جو شخص در بھر  
شریعت کی مخالفت کرے وہ مردود سے اگر چہ بڑا پیہ دم شدہ پھر ہے۔ ایسا شخص محول کا ہو بھی دیکھ بنے گا و دہا میں  
جو کا جیب بند غالب حق ہے آپ کو شریعت کی باریک تاروں سے ہکا بیکہ تباہ ہے تب سوں تقویٰ خود ہی کو پکڑ کر کو چن کر  
میں سے جاتا ہے۔ راقی سے ہائے قورعانہ بھڑوب بتا ہے اگر چہ کر کے دئے تیرہ عشق کا ساک مٹا ہے صوفیہ  
راہ فرماتے ہیں کہ شریعت کے میدان میں خود کو دیر و کسی کی آس میں نہ رہو۔ مگر کو چن عورت میں خود نہ ذمہ دشیر ہشت  
کی آمد کی دعا کرو در بیان موت کی دعا میں لوجو شخص اس کے حالات پہلے گاہیہ در وراہ میں کا شکا موبہ کے  
گا۔ سو کہ دنیا سے قریب کے ہا سوں میں ہے و نقد غنیمت ہے و خورج نورانی و زلفی بڑھان رہہ تکریم و صوف و دہا  
قائمت آویزہ میں غنیمت و غنیمت۔ قلب منور و دنیا ریادہ محبت کے حال میں چھٹا رہا ہے اور غنیمت سے شک رہی  
دنیا سے یوسف قلب کو گناہ کی دلدل نوہشات انسانیہ کے جنگل میں ہلاکت عیا کا پکا در و دریا۔ کیس قلب مصوری سے  
کوئی ارادہ نہ کیا ہاں ہشت نفس جہنم کے ساتھ کریمات دنیا کا ردہ کریمتا۔ اگر نورانی عمت نظر عنایت کی پردہاں مرد  
دیکھ بتا۔ تم قلوب صادقین کو سی طرح جب دیا کی سوہ اور شہوت دیا کے لٹا سے بندہ یہ نظر عنایت مستند رہا  
کی طرف پھیر دیتے ہیں ہے شک قلب ہمارے محفلوں میں ہے نہ کہ دنیا و دن کا طہر کیوں کہ قلب کا کام یہ ہے کہ  
دھرم و عاری کی جنس سے عینہ ہو کر خاص و بھر تحقیقی سے واسل ہو۔ بندہ آراوہ سے جو اوصاف و عورت سے غافل  
ہو اور اوصاف ربانی سے باقی ہو۔ اروج ہون میں زیارت

وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَ

وہ گئے پیچھے بھاگ بھاگ دو دوں دروازے کو اور کھینچے اس کے قمیص کی عورت نے جس سے  
اور دو دوں دروازے کی طرف دوڑ سے اور عورت نے اس کا کرتہ پیچھے سے جیرا یا

أَفِيَّا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ

سے پیچھے اور پیادوں نے غلام کو میں عورت کے قریب دروازے کے ہوں کیا بدلہ ہے  
اور دونوں کو عورت کامیاں دروازے کے پاس بیٹھ گئی کیا سزا ہے اس کی جس

أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ

کا جس نے ارادہ کیا ہے کہ اس کے گھر کے لوگوں کو برا کرے مگر یہ کہ قید کیا جائے یا سزا  
نے تیری گھر والوں سے بدی چاہی مگر یہ کہ قید کیا جائے یا دیکھ کی مار

الَيْمٌ ۚ قَالَ هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ

فریاد کیا ہے وہی اور غلام کو بارے نفس میرے کے اور راز کھولا  
کہ اس نے مجھ کو بے ایمان کر کے اپنی حفاظت نہ کروں اور عورت کے

شَهِدَ مَنْ أَهْلُهَا أَنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلِ

دیکھنے والے نے یہ کہ اس عورت کے کہ اگر بونیس اس کی چھری ہوئی ہے آگے  
گھر والوں میں سے ایک نے دیکھ لیا کہ اگر ان کا کرتہ آگے سے چھریا ہے تو

فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ ۚ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ

تو عورت سچی اور وہ سچ سے جھوٹوں اور اگر بونیس اس کی چھریا تھی  
عورت سچی ہے اور انہوں نے غلط کہا اور اگر ان کا کرتہ پیچھے سے

قَدْ مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ

سے پیچھے تو عورت جھوٹی اور وہ سچے میں سے  
چاک ہو تو عورت جھوٹی ہے اور یہ ہے

تعلق

ایک بات کا بھلے بات سے چہ مرت تعلق سے پہلا تعلق بھلے بات میں حضرت بوسمت کی یہ کہ کوئی بات  
کا ذکر جو اب یہاں اس بات میں پورے لاندہ سے دوسرا تعلق بھلے بات میں حدیث بوسمت کی یاد دہانی

کا ذکر اور آپ کے غلوں میں نبی کا ذکر ہوتا۔ اب اس کے انتہائی مشکل محل سے اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے۔

تیسرا تعلق بچپن کی آیات میں زہرا کی نیات کا ذکر تھا یہاں زہرا کے جھوٹ بول کر جان پاسے کا ذکر ہے اور اپنے شرمندگی مناسبتہ ہونے کی طرف سے یوسف کو تبسمت لگانے کا بیان چوتھا تعلق بچپن کی آیت میں زہرا کے ارادے کا ذکر ہوا اب یہاں اس کے ارادے پر عمل کا ذکر ہو رہا ہے۔

### تفسیر نحوی

وَسَبَقْنَاكَ بِآيَاتِنَا فَمُنْصَفٍ ثَمَنٌ وَهُوَ رَجُلٌ اسْتَفْتَلْنَا مِثْلَهُ لَمَنِّي بِهَيْفَةٍ ثَمَنِي هُوَ مِثْرُ مَثَرٍ  
کان مل من کامرغ بر صفت ورنہ یعنی مستردہ ضمیر متنی سے جو فعل سے خبر پوشیدہ سو طرح مراد مل

نہ ہو۔ صرف صیغہ فعل سے معلوم ہو۔ استباق اب استعمال سے ہے۔ ہن سے ما یعنی آگے پیچھے دوڑنا تیزی سے اباب  
الف نام حمدی ربی ہے۔ یا حسی کیونکہ پہلے جواب آچکا ہے یہاں الی جا رہا پوشیدہ مراد مل بھائی اباب۔ واؤ نفس سے

کہ عائد ہے اور جس نے کہا حالیکہ قدرت فعل ماضی بعید صرحت باب نصر فڈ سے ما یعنی کھینچ اس طرح رچھینچ  
جائے۔ مطلقاً کیسے کو جذب کہتے ہیں۔ منفردی ہے۔ تیسرا مرکب اضافی اس کا مفعول نہیں ہے لغت میں تعلق اس

مراد سے مگر اصطلاح صرف کا ذکر سے گھٹنے تک کے لباس کو کہتے ہیں یعنی کرتہ بن مٹی قبل یعنی طرف ذرا اسم  
خبر یعنی سرور وادی مطلق ہیں پتھر کو کہتے ہیں یہاں مراد چھل مرتب ہے جو کاندھے سے ٹھوس تک ہوتا ہے۔ انقباض

پتھر کا لفظ اباب واؤ عائدہ عطف سے استباق پر عمل ماضی بعیدہ تشبیہ مکرر۔ ہن سے ما یعنی اچانک پانا۔ نتیجہ اسم  
سالم سے شید یا سیوڈ سے ما یعنی سرور۔ اس کا مراد ما د ہے یہاں یعنی عائدہ سے بحالت زیر مفعول۔ ہن سے فعل

ہاں ضمیر موصوف کا مرتب رہی ہے۔ لفظ سماؤ ظہر۔ سے ہے یعنی قرب مکان اباب۔ الف لام حمدی ہے باب  
مضاف الیہ نکر کا بھی دروازہ۔ فَاَتَتْ مَا جَاءَتْ مِنْ دِيَارِهِمْ قَوْمًا زَانِتًا وَهِيَ امْرَأَةٌ تِلْكَ امْرَأَتُ

یعنی تیا سے۔ قات فعل موصوف کا مل نہ پڑھے۔ ماضی ووقوں میں یا ماضی سے یا سواہ۔ جرہ مضاف بہ است  
مبتدہ ہے۔ من میں بھی ووقول میں مل موصولہ سے مل نکرہ موصوفہ کا مرتب نہ پڑھے مضاف الیہ سے۔ اراد فعل ماضی

باب فعل اس کا مصدر اردو ہے۔ معنی دلی وجہ با جا رہا یعنی من۔ اصل اسم جامد سے پی صلیت پر ہے مراد  
زہری لٹ ضمیر ماضی کا مرتب ضمیر عام ہے۔ سر نکرہ سے حالت نہ پڑھی بڑی مطلقاً۔ ارادہ حرف تشکیک ہے۔ اگر نا

سابقہ تائب ہے تو لا تسلسل ہے۔ اگر ماضی موصولہ ہے تو لا لغز بھی سوائے اس۔ صہ مستثنیٰ ہے پور جہد نہیں مضاف  
مفعول جس سے بنا معنی قید کرنا ماضی ایک مفعول ہے۔ اذ حوت اختیار ہے۔ عذاب پر فعلین فاعل عذاب سے بنا

معنی زیادہ و زہری ریم اسم سے بنا مستثنیٰ ہے عذاب موصوف مرفوع۔ انہ یعنی وہ سزا جس میں جہنمی درہ ہو۔ خود  
زیادہ خواہ تھوڑا۔ عطف حمد فعلیہ کا امیہ پر فاعل بھی راؤ نہیں من غفیر۔ قال مل ماضی کا مل پرست ہیں ہی

مبتدہ مفعولہ سے قول کا اذ عذاب فعل موصوف وفاقہ یا شکم مفعول۔ عر مع مع نفس بمعنی







واحد تہ و بہ سے متہ ہریم کی چائریا بدی بیوی پر لگانے کے اختیار ہونے کی وجہ سے۔ حضرت یوسف کے جیوٹ کر  
 نکل جھاسے کی تلخ حسرت کے بعد ایک دم ہی زندہ کو دیکھ کر گھبر گئی اور بھی کہ شاید یوسف میری حکایت لگا دے پس  
 کر کے سوئے اور یوں مہتر ہائے آرزو اپنے خواب کے بہرے بدر سے غافلہ اس کی کیا سزا سے جو تیری بیوی اہل تمام  
 تر سے ٹھکر، رونق سے برائی کا ردہ کر سے اس کلام میں زینب نے تین طرہ خود کو بری قرار دیا جس میں مراد میں صرف راہ  
 یار کتاب۔ جو کہوند از کتاب بغیر عورت کی رضا کے نہیں ہو سکتا۔ مراد باب افعال ہوا جس میں صرف ایک طرف سے  
 ارد سے کا اہل مراد سے کہ راہ و اب معاہدہ کا کیونکہ اس میں دو طرف راہ ثابت ہوتا ہے نہ با حلت اس لحاظ سے  
 حادہ و عہد عقد کرا اور اپنی محبت ظاہر کرنا مقصود ہی کہ میں تیری محبت واں بیوی ہوں آج تک نہ اردن نہیں دیکھے مگر  
 تیسے نیات کا داغ مجھ میں نظر نہ آتا تو نہ ہی سنے کی مجھ کو دو لڑائے کی کوشش کی ہے کہ میں نے۔ دنیا کو یہ گھر آٹھ  
 خوف نہ تھی بلکہ خدمت و شرمندگی کی تھی یونہی عزیز مصر اپنی بیوی سے عشق کی حد تک محبت کرتا تھا اور دیکھا کہ اسے  
 جو لوگ نامزد ہو رہے ہیں یا جو جاتے ہیں وہ اپنی بیوی سے زیادہ محبت کرتے ہیں۔ اسی لئے بڑے کو اپنی بڑھیا سے سواہ  
 محبت ہوتی ہے۔ سوئے سٹی رہا تھا اور نہ صاحب ستر بیتوں میں حرام رہا اس لئے کہ زنا سے بدرہ خواہاں لازم آتی ہیں۔ ع  
 ترکہ کے بعد سے بڑھ کر اسے اس کے بعد والدین کی ایدار سانی نہ دین کا نقصان عا عقل کا نقصان عا نقصان  
 علم نہ اس سے سیر یہ ہوتا ہے عا نقصان عمرت عا نقصان رزق عا عصب ای کا عیب عا مفلسی کا عیب عا حیرت کی  
 در صورتی تہ بچے لوگ عدوت کر رہے گئے ہیں مہ وقت لی ہے۔ مہ بال عا عبادت کی توفیق نہیں ملتی اگر کچھ کرتا ہے  
 بولوں میں سوئے عا عدوت کی دشمنی اور دوری عا موت خراب ہوتی ہے عا کسی کی نیکی در نماز جنازہ بھی نہیں پہنچا ہی اس  
 کے سے کون رہا فائدہ مند میں دام مراں یہ کہہ کر مغربیوسف پر نظر پڑی پھر عشق نے خوش مارا غم کیا کہیں یہ قتل  
 نہ ہو جائے مگر خود بخوبی مردی مگر قید کر دیا جاتے ہیں جہد فعلیہ ہے جو عدم دہام کو چاہتا ہے یہی کچھ دن معمری صبر  
 پر۔ قانونی نہیں کیونکہ وہ ملکی مہانتی میں سوئے بلکہ گھر میں ہی نظر بند یا در دناک جہت ناگ مزایا مار ماری جلتے یہاں  
 فعل بھوں بند۔ پر شیدہ ۲۱ جسے کا جلتے پر عطف ہے۔ یہاں بھی دوام کی غمی ہے۔ کیونکہ یہ بی جہد سمیہ میں یعنی زیادہ  
 دوں تک مار میں یا زیادہ دراز میں بند صرف تھی جو اس کے لائق در دناک ہو جس سے آئندہ کے لئے عذت آجالتے (یہی تر  
 اس وقت جمی وہ بار یوسف کو سطر محبت دیکھ رہی پیچہ یوسف نے نہایت خود داری اور غیرت کی حالت میں صرف عزیز مصر  
 کو دیکھا۔ نیانی طرف قطع نکاح نہ اٹھائی اور اپنی برادری میں کو غائب کی غمی سے مر دیتے ہوئے قریب راہ جھول رہے بلکہ  
 جی راہ دینی اس نے محمد کو در دیا پھر کا۔ سے عزیز نہ اسے میرے مر ب تو میرے متعلق غم راستے قائم نہ کون اگر زینب کی طرف  
 دین ہوتا تو جہتے جی کے عہد فرماتے یا کہتے کہ فیسے محمد کو در غلام عزیز مصر کے پاس لے آئے اور مدعی میں دونوں سافر  
 میں دونوں بیان ہو گیا رہی سے پوچھا تیرے پاس کوئی گواہ ہے بولی نہیں یوسف سے پوچھا تیرے پاس کوئی گواہ ہے





پرست جس سے کاشف کر کے بھگے وہی خری پر کا دہرہ تھک سب دروازوں سے نکلا معصومہ نقاجوان کا  
 اس سے پہلے ہے درود اعتراض یہاں ٹھہرنا چاہیے کہ اس کا کیا حال تھا؟ دینا ہذا درود قوت  
 شہادت میں ہے۔ شہادت میں خود ہونے سے یہ حملہ شرمیہ اشارہ ہے۔ جواب چونکہ یہاں یکہ دعوے کا فیصد نہ مضمون  
 ہے جس سے ایک کی مدت، اطل جوگی ایک کی ثابت۔ اور اس کا ذریعہ بھی بچے کا تول سے اس لئے لغوی اور مجازی طور پر  
 میں کہ شہادت اور گوی رہی ہے۔ در شہاد کا معنی یہاں ہے۔ بتاریخ دہرہ کر دیا۔ یہ حکم دیا۔ یا یصد کر دیا ایک شہادت  
 بتیس اعتراض۔ سی بریلوی لوگ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حاضر صریح اور دلیل میں شہاد کا لفظ پیش کرتے  
 ہیں جس کا ترجمہ کرنے میں مشاہدہ کرنے والے سے کہہ دیا کہ یہاں در تہائی سے شہاد کو فرما کر، شکل ہی اس واقعے پر نہ تھا نہ  
 مشاہدہ کیا تھا معلوم ہو کہ مشاہدہ کرنے والے کو تاہم نہیں کہتے بلکہ مسئلہ سمجھانے والے کو تاہم کہتے ہیں اور یہ ہم بھی کہتے ہیں  
 کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ صریح نہیں کہتے ہیں۔ دیوبندی۔ دیوبانی۔ جواب شامہ اصل معنی سے اس سے اسی کو  
 کہتے ہیں جو موقع کا مشاہدہ کر کے والا ہو۔ اور عام معنی میں اس کا اصل معنی میں ہی ہوتا ہے۔ اصل گوہ کی چادر میں ہیں۔  
 اس کا معنی بتایا کہ انھوں سے بیٹا گم کہ دو مرد یہاں ان میں سے کوئی شرط میں نہ ہو مجازی شامہ سے۔ جو گوہ  
 عدوت میں گوی رہنے چلا جس نے مگر واقعات کو دیکھا یہاں نہ اس کو جھوٹا گواہ کہتے ہیں۔ یہاں شاید لغوی معنی میں سے  
 میں۔ شہاد کے تالایہ ہر کر کے والا۔ معنی میں ہے۔ سند میں گویا ہمدردی کا ثبوت ہے۔ چوتھا اعتراض ہے کہ اس کے معنی میں  
 کا معنی ہے کہ وہ اس سے اس کیسے تھا؟ مسئلہ یہ ہے۔ اور یہ سب سے سادہ ترین معنی ہے۔  
 پھر کہ وہ اس کے معنی میں ہی مطلب یہاں ہو سکتا ہے۔ رہی ہے شاید اس سے رزق پر کر چھوڑا اور یا دھکا دیا ہو چھٹنے  
 یہ مطلب نہیں کہ بچہ کو کوئی چادر میں سے اس سے کام نہ لیا اور غرہ بچے یا بچوں اس امر انش بچے کا کہ  
 میں کافی تھا کہ نہ لیا ہوٹا ہے کیونکہ یہ حیرت کو گوی خودی تھی جو بچہ تو کم نہ رہے ہو وہ کافر توں کو بچہ دو سمجھتے۔

### تفسیر صوفیانہ

جب قلب کو من نور حالت کی برماں دیکھ بقیہ قلبی اور تقاضات صحت کا مشاہدہ یا بیٹا ہے تو دنیا اور  
 اس کی مذکور خواہشوں سے بھاگتا ہے۔ لیکن عشق مجازی کی اور لہجہ دنیا اس کی طلب میں اس کے پیچھے  
 دوڑتا ہے۔ کیونکہ دنیا پرست دنیا کا مرید ہوتا ہے اور دنیا اس کی مراد لیکن الہیہ دنیا کے مراد میں جاتے ہیں اور دنیا ان کی  
 مرید یہ نفرت قانونی ہے کہ تم دنیا کے طالب ہو گے دیا در حد کے گ تم دنیا سے نفرت کرو گے دیا پیروں میں آئے گی  
 جب وہ کامل حد تک نہیں دنیا سے نفرت کرتے ہوتے بھاگتا ہے تو دنیا اس کے پیچھے عاشق ہو کر عاقلتی ہے یہاں تک  
 کہ دونوں انجام کار دنیا و آخرت کے درمیان در در موت پر آتے ہیں اور دنیا، مجاہد موت تک چھٹا کر تہے مقام آخر  
 پر پہنچ کر بھی شہوتوں کا ہاتھ نہیں رہا و عبادت پر ڈالتی ہے اس لئے کوئی بھی مرتے دم تک خود کو معصوم نہ جانے دیتا  
 رزق سے رب کی پناہ مانگتا رہے۔ یوسف قلب کی قیسی صریح بزمیشت سے چھٹتی ہے اور الہیہ ہوا و شریعت

کو بھار کر وصل کی دلدلی موت میں پہنچ کر اٹھ بدھ سال ہوتے یہ ان کے عرس و خوشی کے ایام ہوتے ہیں کیونکہ یہ زیادہ  
 آخروی۔ لغزات دنیا کی ذلت اور دنیا سے بھگنے والوں کی عزت کا وقت ہے۔ دروازہ موت پر مرلی قلب و ملکیت اہلب کا  
 صاحب دنیا کا مردار آدمی و مرشد و شکیلی کے لئے موجد ہوتا ہے۔ یہی مرشد دنیا و آخرت کے سادرات اور دنیا میں فقیہ  
 کل سے نصرت کر لے دے مردان حقیقی ہیں۔ دیا کسی کی سچی دوست نہیں۔ جس سے عشق لگاتی ہے۔ مصیبت کے وقت ہی  
 کریم ہو کر رہتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ اس قلب اور اہل قلب کی کیا مرزا ہے۔ حشر نبوت طبرہ کے خدات فصیح و ذمیرہ کے  
 مطابق صق دنیا میں مبتلا ہوگی اور مرید دنیا جو۔ اس کی پی سزا ہے کہ اس کو مصداق ذلیل نفسا یہ کے قید خانے میں  
 قید کر دیا جائے یا بعد از مردان کے جذبہ کی مددناک سزا دی جائے۔ دنیا و ماضی کا چور توڑ رہا ہے مگر مقام کا خوف پر  
 فائز ہوئے والا قلب ویرانہ صاف ظلال کرتا ہے کہ اس دیا و ریل سے ہی مجھ کو ورغدا نے کی خوشی کی قحی مجھ کو  
 تورب کریم کے فضل و کرم نے چاہا۔ یوسف قلب باس بشریت پھر واکر و درہ موت پر پہنچ کر عدوت انیا کو طاب کرتا  
 ہے لیکن دنیا ہزار گھر سے اہل اللہ کو ورغلائی ہے اور قہر قدرت میں سزا چا مٹی ہے۔ مگر اللہ لا حول و شکیری مردانے ہے  
 دنیا کی کے اہل سے عقل ناموس کو شاید لاہوتی ساد قیاسے اور وہ بیان گوہ فیصلہ ام مجھ سے عقل بجز مشورۃ ایمانی  
 و دینی آخروی امور کے لئے ہوتی ہے اور عقل عزیزنا موتی مشورۃ امور دنیا کے لئے ہوتا ہے۔ مگر قدرت الہیہ سے عقل  
 عزیزتر دین والوں کی حمایت میں بھی موبہاتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ اگر یوسف قلب کی قیصر بشریت شہوات و حرص کی طرف  
 سے داس طے سے چٹس ہے تو قلب جو مٹ ہے اور دھوتے دنیا چاہے اور اگر باس بشری نفرت خواہشات کے  
 دہرے چٹا ہے تو قلب صوبہ ری سچ ہے اور دیا و دل دیا بھوٹے ہیں۔ کیسا عاقل ہے وہ انسان جو پھر بھی دیا  
 و لغت دنیا سے فریب کھا جاتا ہے دنیا کی بے ثباتی بھت اور عشق و فقریب محض ترقی چاؤں و غلتی و صوب سے  
 سے وہ معرفت کے بندہ شمس منزل الہیات کی طرف بھاگ ہر کہنے دروازہ موت کھلتا ہے بھاگنے والا درویش  
 پر چھکا رکھتا ہے تو بھی موت کو نگاہ میں رکھ۔ دنیا کے باس فائزہ پر عاشق نہ ہو۔ اس کا عشق ہی زی سے اس کی بھت  
 بھوٹی ہے۔ یا اللہ ہم صوب مسلمانوں کو راہ معرفت عطا فرما اور فریب دنیا ابتلاء آخرت سے محفوظ رکھ۔

ابو نعیم اہل بیت۔ زیادت

فَلَمَّا دَا قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْنِئَتٍ

تو جب دیکھ اس عزیز مشرک کو کہ اس کا پھاڑا گیا سر یکے بوا بیگ وہ سے عزت رہے  
 پھر جب عزیز نے اسے اس کا کرتہ یکے سے پر دیکھا بوا بیگ شک پر تم مردوں کا

إِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيمٌ ۝ يَوْسُفُ أَعْرَضُ عَنْ هَذَا

بے شک جو تو مورتوں کا بڑا ہے یوسف درگزر کرو بے اس  
ہنر ہے بے شک تمہارا ہنر بڑا ہے سے یوسف تم اس کا خیال نہ کرو

وَأَسْتَغْفِرُ لِيذْنُكَ ۚ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ۝

اور تو اسے عورت بخشش مانگ کی گناہ ہے بیشک توی تجی سے خطا کاروں  
اور اسے عورت تو اپنے گناہ کی معافی مانگ ہے شک تو خطا داروں میں ہے

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ

اور بویں طور میں ایک شہر۔ بیوی عزیز کی دروغ آتی ہے جو ان کو اپنے سے دل اس کے  
اور شہر میں کچھ عہد میں بویں کہ عزیز کی لہو لہو نہ جوان کا دل بھاتی ہے بے شک

فَتَنَّا عَنْ نَفْسِهِ ۚ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرِيهَا

بے شک وارفتہ کر دیا جوان نے اس کو محبت میں ہے شک ابتداء محبت میں ہم  
ان کی محبت اس کے دل میں پیر گھا ہے ہم تو اسے صریح

فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝

سکس عورت کو میں عشق میں گھلا

خود رفتہ جاتے ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق چھٹی آیت میں حضرت یوسف پر کالی کی  
تم سے پاکہ می ہر ایک شیر نمود ہے کے سحر اور کلام اور شاد و دنی فیصلے کا ذکر تھا۔ اب اس فیصلے کی مدد  
پر صریح صودت حال کے پتہ لگے کا ذکر ہے دومر تعلق پہلی آیت میں زہرا کی طرف سے بدنامی سے کا ذکر ہوا  
میں آپ کے سچا مومے کی بنا پر زہرا کے حادہ عزیزہ مصر کی مفدرت، در زہرا کی طرف سے معافی مانگے کا ذکر ہے تیسرا  
تعلق پہلی آیت میں زہرا کی تممت حضرت یوسف پر لکھنے کا اور آپ کو بری کرنے کا ذکر ہے۔ یہاں خود زہرا پر  
تممت اور بدنامی لکھنے کا ذکر ہے۔



مرث فائز زود سے بنا معنی اپنی محبت میں کھینچنا۔ فتنی سم جامع سے یعنی مصبوط جواں مضاف ہے حاضر مرث کا مرجع اثر مرث العزیز ہے۔ یعنی من کے معنی میں ہے غلبہ مرکب یعنی صفت مرصوف۔ مراد سے شخصیت کا کامرث معنی قد شمعوت ماضی قریب شغف سے بنا یعنی قلب کا پرہ میں بنا۔ جنر و صہ ہے۔ مثلاً اثر مرث کی حاضریہ مقول فیہ اس کا مرث یا مرث ہے ثبات حالت در تہیز ہے حاکی۔ یہ جملہ غولہ یعنی بدلہ ہوا ہے در اصل صاف۔ قد شغف ثبت فی قلبہا رتا لمرصوفی صلاہ تہیز ان مرث مشہور ہوا۔ اس کا مرث نسو قہ ہے۔ لہذا کمرہ مضارعت میں حال رہی ہے۔ یعنی کھن حاضر مرث کامرث مرث العزیز ہے فی طریقہ حلال دم صاف ہے ہر دوں تہوں میں مضاعف لکھائی سے بنا۔ نو معنی میں مرث کہ ہے عطفی کرنا۔ بکنا۔ بھٹکنا۔ نقصان کرنا۔ بھولنا یا غور بھلا دینا۔ گم ہونا۔ دھوکہ دینا۔ مگر مرث کرنا ہونا۔ محبت میں بے انتہا ہونا۔ یہاں یہ تخری معنی مناسب ہیں۔ مبین سم قائل یا یہ افعال سے بصیغہ واحد مذکر ہیں سے بنا معنی ظہور۔

### تفسیر عالمانہ

فکتار فی فیضہ تذا من ذہن قال اذہ مرث تہیز ان تہیز معنی کھینچنے کی گفتگو میں کر سب لوگ سخت حیران ہوئے اور کھجور گئے کہ یہ عطفی مصلحت سے عطف میں ہو سکتا ہے۔ حضرت برص کا چھٹا موزہ ہے اس سے پہلے پنجوں معجزہ تاروں کا ٹوٹنا تھا۔ ایک دم عزیز معر اور سب لوگوں سے پہلے سامنے اس کے کی طرف دیکھ بھر رہے تھے کی طرف سے اس برص کی ٹیس کو دیکھنا پھاڑنے کی فتنی دیکھنے سے تب ہر چہرہ صاف کھجور سنے لگی کہ کون بھوٹا اور کون پیچھے تب کہا عزیز معر سے بے شک یہ سب شرارت ہے جو تو قہار ہے مگر سے ہے یہ سخت غصے کی تنگی ہے در عام طور ہر غصے میں ایک شخص کا دم سب کی طرف لگا جاتا ہے ایک یہ شرارت کرنا سو تو آپ صحت غصے میں کتنا بے اختیار ہے تاکہ جب دم کر دیا ہے۔ یا مقصود جمع کہنے کا یہ ہے کہ ایسی مکاری تم سے تعجب ناک نہیں تم عورتوں کی لطافت ہی مکاری ہے بیشک تم عورتوں کی مکاری ہمیشہ بڑی ہی ہوتی ہے۔ عظیم بردار کریم مباح کا صیغہ ہے جس میں دو دم پایا جائے۔ اس ضمیر جمع مرث سے کلیت مراد میں نابصیت مراد ہے بلکہ کثرت مراد ہے اس لئے کہ بڑی بڑی پاکدامن عورتیں گزریں ہیں جن کی شرافت ہر دین ناز کرتا ہے۔ کید سے مراد یہ بد معاشی چوری چھٹی مکاری لڑائی جھگڑا نا جائز عشق و محبت کسی بے سادہ کو صحت کے جاں میں پھاسے کی مکاریاں میں ورنہ اس کے علاوہ کلی سیاسی قتل و عمارت کو نہ زنی صبی مکاریوں میں دور یا وہ چالاک حیلہ ساز ذائقہ جو سٹے یہ قوں اگر پر عربہ مصر کا ہے لیکن چونکہ رب تعالیٰ نے کہیں اس کی تردید نہ فرمائی اس لئے یہ بات و فقہان دست ہوگی شرعی قانون یہ ہے کہ ہی کریم جس کام کو کرتا دیکھیں اور معہ فرمائیں وہ جائز ہو جاتا ہے اور قرآن مجید جس کو بیان فرمانے پہلے شریعت یا پھپھوں کی نقل فرما کر تردید نہ کر گزردہ اسلام میں بھی قانون کی حیثیت رکھتا ہے اور وہ حقیقت موقی ہے۔ اس عاقل سے قرآن کریم سے بارہ چیزوں کو عظیم فرمایا۔ اپنی ذات کو عظیم فرمایا اس لئے کہ یہ صاحب اور سب کائنات کا کید حاکم ہے اور کائنات کے ذریعے ذریعے کو بنا ہے۔







عشق رومانی جب غروب میں دیکھتا ہے تب وہ عشقِ نعلانی نے غائب کیا اور زمین کے مکر کے ساتھ  
 خلیطاس، مہاوں، موائے جب ریخا سماں مری تو اقلام نصیب ہوا اور شیطان ہاگ گیا اس کا تسلط ہو گیا۔ عشق  
 بیاں مراد پہلا عشق وصال میں ہوتا ہے دوسرا نفس و آثار میں بعض نے کہا کہ کو شغف کہتے ہیں بعض نے کہا کہ سارے  
 دلوں میں عشق کا شیر بار ہو تو وہ شغف ہے تیسرا عشق دل میں ہوتا ہے۔ عاشق ایمانی پار کام کرتا ہے۔ محبوب کو  
 رسی لٹا پاتا ہے اس کے دوستوں کی دوستی کے دشمنوں سے رشتی چاہتا ہے وہ محبوب کی موت کی قسمیں کھاتا ہے  
 اسے مٹانے کی بات جانتا ہے چو کہ یہاں عشقِ نعلانی تھا اس لئے زہی کہہ پنی جاں و عزت کی نگر بڑی بوسفت کی فکر۔  
 رسی ہی حال صبا دیا۔ دریا کی دوش کا ہے۔ عشقِ نعلانی کو فنا ہے اس لئے یہ عشق ضلال ہیں بے۔ عشقِ رومانی کی  
 چار شاخیاں ہیں۔ مقلد جیسی کہ رہا کو عزیز مصر کے مرے کے بعد دل نہ مرد نہیں بھرنا جیسی کہ زینبا دیدار یوسفی سے  
 جتنے بھرتی تھی مٹا اس اور پیار ملے دھواں اور ہر وقت جدائی کا دھڑکا۔ اسی لئے طالب اپنے مملوک کو اپنے میں سمو  
 پینا پاتا ہے میر کی طرف اس کی نظر بھی برداشت نہیں کرتا۔ معشوق کسی کی طرف مسکرا کر بھی دیکھے تو عاشق کے دلوں پر  
 چھری چل جاتا ہے۔ عاشق کی مجلس بھی اس لئے ہوتی ہے کہ وہ معشوق کے ذکر اور نام پر مزاجیر سار کر دیتا ہے۔ یہ  
 جو سنی طریقہ دیکھتے ہو تو ایک نعت پر ہر دوں روپیہ دے دیتے ہیں سب ذکرِ مٹنے کے عشق کی علامت  
 ہے۔ (تفسیرِ رشتہ ایمان - صادی - کبیر - نرال - مدارک - فاروق)

## فائدے

۱۔ آیات کہ یہ ہے چند نئے سے حاصل ہوتے پہلا فائدہ جنس عورت مطلقاً فریبی ہے اگر کوئی ایک جو  
 اولیہ تو صحبتِ دن اور نسبت مرد صالح کا ترک ہو گا۔ اور مرد فحش ایک ہے اگر کوئی مرد جو کافر ہو تو بہت  
 کی ناپید کی حدیث پاک میں ہے عورت شیطان کا جال ہے شیطان چھپ کر پھسلانے عورت سامنے آکر یہ فائدہ  
 کید کو دے گا۔ اسے حاصل ہو دوسرا فائدہ سب سے زیادہ فسادِ عورت کے وجود سے ہوتا ہے۔ دیا میں پہلا قتل عورت  
 کی سچو ہوئی ہے اولیاء اللہ اپنے پیٹوں کے دوران سب سے زیادہ پرہیز عورت سے کرتے ہیں۔ ایسا کریم بھی  
 پچاس سال تک عورت سے دور رہتے ہیں۔ علما فرماتے ہیں عورتوں کی عقل میں بیٹھے والا مرد تین بری خصلتوں کا ماری  
 موب آئے اچھوت لائق عالم پڑھا لکھا ہو مچل جوری کے سدور تک مچل کم عقل، درحد باری کے فتنے اسی لئے ایسے  
 شخصوں کو مفتی یا قاضی مانا جاتا ہے یہ فائدہ غنیفم فرما سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ زینبا کا یہ پہلا جرم عاتقی عمر  
 ایک نامزد آدمی کے ساتھ اپنی مفت دیکھائی کی پوری مخالفت کر کے گزاری تھی۔ اسی لئے اس تعجب کی بات کا حیرانگی  
 سے چرچا ہوا اگر زینبا کا یہ پہلا جرم۔ ہوتا تو عزیز مصر میں ضرور تذکرہ کرنا کہ تو تو شرع کی بدکار بہت اور پھر تھی  
 تحقیق و معیت بھی۔ ہوتی بلکہ عزیز مصر جو بے غلام کو گھری نہ رکھتا اس کو سابقہ، عمارت تھا۔ اور گہ محبت کبھی چھپا  
 نہیں رہتا جس طرح یہ فعل وجود تھیں نے کے ظاہر ہو گیا اسی طرح وہ ظاہر ہوا اور آج اس فتنہ پر عورتوں کو

میراں۔ ہونی مکہ کشتی کہ۔ تو پہلے کی مدد کا رہے۔ مگر وقت نہ بھی پر کسی کو انگلی اٹھانے کی جرئت نہ ہو سکی۔ ہمارے  
س اور سے دو مفسروں مودودی صاحب اور محمدی صاحب ریاضی اللہ تعالیٰ عنہما کو رہا کہ ہے یہ اس کت  
کے فنی ورور بہت نونہی ہے

## اعترافات

یہاں جہد مزمیں سے ہیں پہلا اعتراض یہاں دریا گیا کہ عزیز میرے رحم سے کہ اشغری

اللہ تعالیٰ استغفرہ تعالیٰ مشمش ٹمب اسے گناہ کی درخشش رب تعالیٰ سے مانگی جاتی ہے کہ وہ کی

ناتے و ہے۔ اور زریحہ غریب مصر می تک مسلمان۔ ہوسے نے تو یہ غشش و استغفار کا کیا مطلب ہے؟ جواب

ہم نے تفسیر عامہ میں دیا کہ یہاں سعد کا مصداق میں مرد سے۔ یہی معانی ملتا۔ درجہ شادی عدہ اگر رہا کا

زورہ کیسے کر کے تین حرم کے پہلا حق اللہ مارنے کا یونہی شریعت میں اللہ نے ہی اس کو حرام کیا ہے اس نے ہر مالی

شرک کردی ہے مگر یہ کافر پر لائق نہیں ہوگا۔ ملان عورت پر سے نہ حاد کا حق مار کر ملک بھٹہ میں اس کی خیانت کی

نہیں کہ جس کو در حدی اگر وہ مان گیا تو اس سے اس کا تقویٰ گویا گرنہ مانا تو اس نے اس پر اتمام لگا کر اس کا دکار

مٹا۔ یہ دو حرم کا وہ پر ہیں۔ رہی نے یہ دونوں حرم کئے تھے اس لئے استغفار کے سنی ہوئے کہ مجھ سے خیانت کی یہاں

مانگ در پردہ سے بے عزتی کرنے کی معافی مانگ دو سر اعتراض یہاں دریا گیا کہ حرمین چاہنے غاکہ فرما دیا

حکامات جواب اس کا جواب میں تفسیر میں دے دیا کہ مدد و ہار یادی کے لئے سے میں عمت خطا کار کیونکہ بڑے

ک حق بھی بڑی ہوتی ہے بڑے کی طرف سب سے کر کے ہر سب کے وہ بڑا ہے یا بڑا ہونے وہ سے تفسیر اعتراض

جب اسان ناما صیغہ ہے جیسا کہ قرآن پاک وہاں سے تو میں کا کھد کس طرح عظیم ہو سکتا ہے جواب اسان صا کر

سے تین عشہ عظیم ہے در نہ تو میں عورت کا کہ عظیم ہے مرد کا مگر عظیم سے دونوں کا فرق ہم نے تفسیر میں بیان کر دیا

## تفسیر صوفیانہ

فَلَمَّا رَأَىٰ قَبْضَهُ قَدْ فِيهِ دُبُرًا قَرَّ لَهُ مِنْ تَبَيُّنِ رَأْيِ الْكَذَّابِ قَدْ عَظُمَ يَوْسُفُ أَخِيهِ عَنْ هَذَا  
وَأَسْتَعِيرَ مِنْ رَأْيِ الْكَذَّابِ نَيْبُ شَيْبِ حَيْثُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ

ولایت نے حاکم دانش اور شاعر عقل کے مشورہ بصارت کے بعد قوت بصیرت سے دیکھا کہ دنیا کا تصرف قلب مومن

تک صرف مشریت کے کردار کرنے کے ذریعے ہی پہنچتا ہے بجز باقی اسانیت دنیا کے چند سے ہیں جسے کا کوئی سبب

نہیں اور مشریت کی کردار بی نشان مگر در فریب کا پتہ دیتی ہے۔ عجب حاکم ہمارے کہہ سے شک یہ یوسف قلب کی تفسیر

بشریب سے تعلق پیدا کرنا دیا۔ دن اور اس کی شہادت رفیق کا پر فریب حال ہے سے شک سے دنیا و ذمیہ خود ہشائیت

طبعیہ تھا کہ نہایت سخت ہے کہ بڑے بڑی کو وسیلہ اپنی کے واسطے پسلا دیتی ہو۔ وہ دنی متاہرات کے عاشقوں کو

دنیا مگر در فریب سے ہی بچنا چاہیے در دنیا راہ مومن کے ساروں کو ہزار ماسوس سے در ملک قعدانیت میں ڈال کر وسیلہ

محبوب سے جدا کر کے قید نامہ فانی میں ڈال دیتی ہے انیس نلس کا سب سے بڑا اختیار دیا کی زرباش ہی ہے مگر اللہ

کا قلب سلیم دیا جس کے کبرخیم سے بچایا جاتا ہے۔ اور مرقی الطاف قدس کلام محبت فرماتا ہے کہ اسے قلب منور جیسا بنادیا  
 ہے درگاہ کے محلات عشق میں جا کر خلوت دل کی لذتیں قبول کرے دنیا و ذمیرہ کا ذکر نہ کرنا کیونکہ کثرت ذکر محبت کو  
 پیدا کرتی ہے اور محبت دنیا ہر گناہ کی جڑ ہے۔ اسے دنیا و مزیل اسبے گناہ مکر کر کے سبک دیا، وہاں عشاق میں تیرے مکر  
 کے پر سے چٹا ہوا ہے۔ اس سے صفت و صفت سے تیرے خلوت، بیت رقص و ہیکل و قیاس لہجہ کے توڑے کی سحر میں دولت خدا و سر  
 اس کو کوئی مثل نہ ہو جو اس میں غرور و ظلمت ہے وہ سوئے اندھوں کو آپ کو کوئی مان رہا ہے کہ کونہ دیاں ہیں چہرہ سے نکلتے  
 موتا سے نہ تصدیق نہ قرآن نہ اعمال صافہ اور یہ صفت چہرہ پر شعوبہ صافی سے حاصل ہوتی ہیں، وہ گھر کے پاس شعور  
 میں ہوتا، گناہ شعور کو تباہ کرتا ہے، صفت، انسانی صفت تک قاب کو گناہوں سے بھر دیکھتا ہے تو غمگین ہوتا ہے اور یہ  
 ایک نئی اور معرفت کا شمار دیکھتا ہے کہ سرور کی لذتوں سے سرشار ہو جاتا ہے جسے کو پانی کے گھر و مہمان کی چوکھٹ  
 پر ایک نیت سے معرفت کی صیقل لگتا ہے۔ جس طرح گناہ چھپے نہیں رہ سکتے بلکہ پاؤں زمین و مکان آنکھ تک کان معتبر نہ  
 ہیں جو ابھی دماغ سے گناہ بتا رہے ہیں، وہی طرح ایک بخت کی نیکی میں عالم، نور میں نیر تاباں کی کرچمک جاتی ہے۔ چہرے  
 کا نور ہی طاری قلبی کا شاہد برحق ہے۔ جسے کی پانچ چہرے تقدیر سے مقرر کر دیں مہر رقی مہر انش مہر مہر مہر  
 ہیں جب قلب مومن معبود قدیمی کا قصد و ارادہ کرے تو یہ تعالیٰ کا گھر کی کشتی ہوتی ہے کہ وہ خود کسی مہر ب  
 سکتا کشتی خود پار سے جاتی ہے۔ اور قدر کا اصل ہی کا شکار ہو جاتا ہے۔ یوسف قلب کا کام سوال ہے صاحب دل کا کام رشتہ  
 اور خلق کا کام صلف و کرم کی نری کرنا ہے بارگاہ ایزدی میں کسی کی صورت شکل جان و مال کی باریاں نہیں ہو سکتی وہاں  
 تو معرفت قلب و دست کو شرف ماضی نصیب ہوتا ہے لہذا رشتہ کو جانا جاتا چاہیے شکل و صورت کی بجائے میں مشغول  
 ہونا اصل دل کا کام نہیں وہ تو دنیا پرستوں اور شہوانی عورتوں کا پیشے۔ اعمال قلبیہ مقام قبولیت کے لائق ہیں  
 مگر یہاں کاری اور اہل دنیا کو دکھانے کے لئے اعمال زیاد ہیں۔ دروازہ موت کھلنے پر صوبہ رسائی کا سبب ہیں اور عذاب  
 فراق کا باعث۔ ریاکاری میں دیا کو دکھانے کے لئے عمل کرتا ہے وہی اس کو ملعون و دلیل کرتے ہیں مومن بنو فانی نے فرمایا  
 اَمَّا كُنْتُ مَخْرُوجًا تَرَاوَدُّ لِقَاءَهُ عَنْ تَقِيهِ. قَدْ شَغَفَتْهُ عَيْنُهَا بِأَنْ تَلْقَاهُ فِي صَلَاحٍ شَيْنٍ شَرِّهِ حَسَدٍ وَرِيئِي قَاسِمٍ كَرِيمٍ  
 گروہ منفی نازک جیسی صفات بشریہ۔ عادات نفسانیہ۔ فضائل بیخانیہ۔ رزق بہیمیہ۔ اخلاق بیوزہ۔ بدترین جوہر درگ  
 نے کہا کہ اتنی رشتہ اپنے ہی بندہ محتاج قلب کی محبت میں مکر و قریب سے اس کے نفس مطمئنہ کو درغلاقی ہے۔  
 زانیہ تربیت نفسی میں قلب بخند و دنیا و دون کا محض نظر آتا ہے مگر جب نظر ابھی کے صابن اور تجلیات اندر کے صیقل  
 سے کہاں قلب حاصل ہوتا ہے پھر نور بار کی بجلیاں، اور چراغ معرفت کی شعائیں قلب مومن پر وارد ہوتی ہیں تب  
 جمال و جمال کے صحن عالم تاب سے دل ایسا منور ہوتا ہے کہ ہر شی دنیا و مافیہ اس کی محتاج اور اس کے سامنے سحر  
 رزق ہوتی ہے اور دنیا پر شکوہ کے قلب و گھر اور اہل دنیا کے دلوں میں اس کی محبت اور عشق پیدا ہو جاتا ہے۔

اور جمال حق کے ستار چہرہ در پہ نظر آتے ہیں۔ صفات شریہ کو کیا خبر کہ یوسف نسب کا جمال کیا ہے۔ اسی لئے اہل نقاوت  
سائیکین عشق کو طعن دیتے ہیں خود گری میں ہوتے ہیں لیکن عشق کے مستانوں کو ضلالت میں کا لہذا دیتے ہیں گمراہ  
وہ سے جو دنیا کو لے کر آخرت میں پہنچ دے ہمارے ہمارے حقیقی دے دے۔ بد بخت ضعیف الایمان کو در یقین والا  
دنیا کو ملے کر تباہ ہے۔ دیں کو نچا کر تلہ ہے۔ خوش بخت ہی ست و ثنائت کو دھوکہ آنسوؤں کے پانی سے گل ہوں کا میں  
مشا کو قرب بارگاہ حاصل کر لیتا ہے۔ نادانوں کے طعن کی پرواہ ہیں کرتا۔ اہل سعادت جانتے ہیں کہ مراد مستقیم و کھن  
راہ سے جہاں طعنوں کی بے شمار تھاریاں ہیں۔ یہاں کبھی دل چھانی کرنے پڑے ہیں کبھی کپڑے چاڑھے بدلنے میں  
وامام غزالی۔ تفسیر روت البیان، یہاں رات اندھیری ہے آنکھیں مدھی چھلن رستہ دھکے دینے والے بست و سنگیر کوئی  
نہیں بجز ارشد رسول۔ اولیاء کے دامن میں آکر رب کے عمو کی اس کے مذاہبت اس کے مہر کی اس کے قبر سے بناہ لینے  
والہ ہی فلاح دارین کا حقدار ہے۔

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ

تو جب اس نے سنا کہ ان کے بھجوا دعویت نامہ طرحت ان کی اور تیار کیں بیٹے  
تو جب زینہ نے ان کا چہرہ چا سنا تو ان عورتوں کو بھجوا بیجا اور ان کے بیٹے

لَهُنَّ مَتَكًا وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا

ان کے سفر میں اور دی ہر ایک کسے ان میں پھر کی بولی اور نکل کیے سامنے  
سند کی تیار کیں اور ان میں ہر ایک کو ایک پھر کا دی اور یوسف سے کہا

وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ

ان کے توجہ دیکھ عورتوں نے ان کو بڑائی بوسنے نہیں کی اور کاٹ دیے  
اندر نکل، تو جب عورتوں نے یوسف کو دیکھا اس کی بڑائی بوسنے نہیں اور

أَيُّ يَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا

انہوں نے ہاتھ اپنے درپوش شان سے بیٹے، ان کے نہیں یہ انسان نہیں بہتر مگر فرشتہ  
اپنے ہاتھ کاٹ لیے اور بوسہ اشد کو پاگ ہے یہ تو جنس بشر سے ہیں یہ تو نہیں مگر

لَا مَلَكٌ كَرِيمٌ ۝ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ

کرم والا یوں نہ لگتا پس یہ کی ہیں وہ ملاحت کی قسم نے مجھ کو باسے میں کوئی معزز فرشتہ زینا نے کہا تو یہ ہیں وہ جن پر تم مجھے طعنہ دیتے تھیں

وَلَقَدْ رَاودَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ

یہاں کے اور البتہ بیشک میں نے ور غلایا ان کو سے دل ان کے قریب پایا، ہوسنے خود کو، البتہ اور بے شک میں نے ان کا جی بھسا، چاہا تو جنہوں نے اپنے آپ کو بچا لیا اور

يَفْعَلُ مَا أَمَرَهُ لَيْسَ جَنًّا وَلَيْكُنَّا مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝

اگر نہ کیا ہوسنے وہ مجھ کو جی بھسا جس کا البتہ جید کیے جائیں گے اور ضرور ہوں گے خواہ بے شک گردیدہ کا ذکر کریں جو میں ان سے کہتی ہوں تو ضرور تیر میں رہیں گے حروف ضرور شاہکی گے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرین تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیات میں حضرت یوسف کی مدد تھانے کی طرف سے ہاگز مٹی کا ذکر ہوا اب زینا کا خود اپنے کو تمت اور طعنوں سے بچانے کا ذکر ہے۔ دوسرا

تعلق پہلی آیات میں حضرت یوسف کے سن، زمانہ کا ذکر ہوا۔ اب یہاں یوسف علیہ السلام کے حین جوانی کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیات میں یوسف علیہ السلام کے ایک ایسے مہرے کا تذکرہ تھا جو ایک شیر حوالہ سچے پر ظاہر ہوا اب

یہاں آپس کے دوسرے اسی مہرے کا ذکر ہے جو آپ کی کے جلوے کی تمذبات سے مصری عورتوں پر ظاہر ہوا۔

تفسیر نحوی

لَا مَلَكٌ كَرِيمٌ۔ مَا ظَرْفٌ سَمِعْتُ فَعَلَ مَا ضَى بِصِفَةٍ مَرْتٌ هِيَ ضَمِيرٌ مُسْتَرٌ مِ کَانَ مِل بَاءُ زَائِدَةٍ سَ بِمُکْرَمٍ کے معنی ہیں خفیہ کام حواء سارن ہوا۔ ممل ہو۔ خود بات۔ یہاں خفیہ بات مراد ہے۔ جس کو اردو میں کانا پھوسی کہا

جاتا ہے۔ جس طرین عورتیں آپس میں کسی کے خلوت، چکی چکی باتیں کرتی ہیں۔ جن ضمیر جمع موز غائب سے نسوڑا مراد ہیں۔ از سلف جواب کتاب ہے۔ ارسال باب افعال کا ماضی موزٹ ہے اس کا فاعل عزیز کی بیوی ہے۔ متعدی

ایک مفعول ہے اس کا مفعول بہ ذنوخہ پوشیدہ ہے الی بارہ اثناء کے لئے ہے جن ضمیر جمع موز مجرور متسل ہے واو عاطفہ اعتدش دماصل تھا اعتدش باب ابدال سے ماضی ہے۔ عدی مادہ ہے معنی شمار کرنا۔ ایک قول

سے کہ یہ باب افعال سے ہے عدس سے بنا یعنی تیار کرنا۔ یہ ہی صحیح ہے لکن لام جارہ لظ کا ہے۔ جن ضمیر موزٹ سے

وہ بڑی عورتیں ہیں۔ تشکا اسم ظرف ہے مشتق ہے وکاسے بمعنی ٹیک لگانا۔ یہاں مراد عورت محاسبہ ہے۔ واو  
 مضافات فعل ماضی واحد صیغہ مؤنث غائب اول سے عربی میں یہ غلط تین معنی میں مستعمل ہے مآ آنا ہی اصل  
 ہے وکاس وکاساں یہی آخری معنی مناسب ہیں متعدی ہے بدو مفعول اس کا مفعول اول کُل ہے غلط کُل  
 لفظ جمع سے ہیں لامحدود مؤنث متعدی ہے اس کی مذکر و مذکر ہے من بارہ بعیدہ عن مجرور متعلق بیکثیر اسم  
 متعلق ہے۔ مدنی کا لیدہ بروزن و تریف باب تفسیل سے ہے اس کا مصدر سے لیکر مذکر سے بمعنی فاعل متعدی  
 ہے بمعنی ساکن کرنے دی۔ چونکہ پھری سے مذکور بالور ساکن ہو چکا ہے اس لئے پھری کو سکن کہا گیا۔ تنوین تکثیر  
 ہے وکاساں اقرضہ مینہون قنت رائیہ الکلمہ و تفتق ایدیت واو حوت عطف معنی ثم فاعل زین کا قول ہے  
 انزیت فعل امر مقصور ہے قول باب نعر سے ہے لازم ہے علی بارہ فتد کے معنی میں ہے جن ضمیر جمع مؤنث فاء تعقیبیہ  
 معنی ہاں ہونا مآ معرف شرط مقام حریت میں ہے ترائیں فعل ماضی جمع مؤنث عام کا صیغہ۔ زنی سے بنا بمعنی خرب  
 غور سے دیکھا متعدی مفسد ہے مفعول بہ سے اکبر باب احوال کا ماضی بصیغہ جمع مؤنث اس کا فاعل وہی باتونی  
 عورتیں ہیں۔ مصدر کہہ رہے سنی بڑی یاں کو قلب و زیاں و مفعول بہ کا مرجع یوسف ہیں۔ واو عطف جمعیت  
 کے سے سے قطع ماضی مطلق معروف جمع مؤنث باب تعیل میں آکر ریادت کے معنی پیدا ہونے یعنی خوب کاٹا۔ ایدری  
 سے ہے یہاں بھی پورا اقد یہاں مراد ہے چل پکڑنے کی جگہ یعنی انگلیوں میں صمیر جمع مرجع وہی عورتیں ہیں و تفتق حاشا  
 بتو ماہد لکن رت حد رکت کریم واو عطف فتن قول ں بہان عود قول کا فعل ماضی بصیغہ جمع مؤنث۔ نسا اس  
 لفظ میں چھ قرین ہیں مآشائے ماشائے ماشائے ماشائے ماشائے ماشائے ماشائے ماشائے ماشائے ماشائے ماشائے  
 نے فرمایا یہ اسم جامد ہے تہریت معنی پاکیزگی کے لئے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ فعل ماضی ہے باب مفاد سے خشو مادہ  
 و اصل تہ عاشو غیر باب واو کو بقانون نحوافت سے بدل دیا۔ پھر ہرے تخفیف الف کو گرا دیا۔ مگر پوسے میں الف  
 مروت سے اس کا معنی برنگ ثابت رہا ہے بھوہ طریقہ سے۔ بعض نے کہا یہ اسم فعل ہے بمعنی ماضی اتبقر یہ لفظ انہائی  
 حیرتی میں عربی بولا جاتا ہے لام تھیں کا یا ملکیت کا مانا یہ خذہ اسم اشارہ قرنی اس کا اشارہ الیہ یوسف ہیں بشرطیکہ  
 حاد سے شتر سے بنا معنی کمال اور گوشت پوست والا مراد ہے عام انسان بن مانہ خدا سما اشارہ قرنی معروف  
 سنک بمعنی سو صر کے لئے خلعت اسم جامد ہے بمعنی قرشہ کریم بروزن فیصل معنی مفعول۔ گرم سے مشتق ہے  
 صفت ہے ملث کی۔ معنی معزز۔ علیل، بقدر شریف النفس۔ یہاں صاب معنی ہی سکتے ہیں۔ قاتل ذابک کید  
 تشبیہیہ۔ ذانت فعل ماضی صیغہ مؤنث کا فاعل ریح ہے فاء فیصلہ کلام کی ہے۔ ذابک ذابک ویدہ تھا کن ضمیر  
 مؤنث کے ساتھ مطلب ہے یہ تھا وہی ہے۔ آخری اسم موصوفہ مذکر خبر ہے مبتدا کی۔ ذابک مبتدا ہے۔ لیس باب نصر  
 کا ماضی مطلق معروف معنی بعید بصیغہ جمع مؤنث ہے اس کا واحد لام۔ یوسف سے بنا بمعنی ملامت کرنا یا نون وقایہ



یاد متکلم مفعول بہ یعنی طاعت کرنا برا بھلا کتنا بعض نے فرمایا دراصل قادیانہ۔ کُنْ لَمَنْ مَاضٍ بَعِيدٌ موصوفے  
 حاصل کر دیا لہذا کُنْ ضمیر دلتے سے جڑ گئی۔ فی ظہر فیہ ۴ مرجع یوسف و یوسف و یوسف عن نفیہ ۱۰ شفاء وای  
 عطف سابقہ مقررے پر سے۔ لام کا ۴ ذوات واحد متکلم کا اقوری صیغہ ہے۔ رَوْدُ سے با معنی کھینچا یہی محبت  
 سے ور ملانا ضمیر کا مرجع یوسف مفعول بہ ہے۔ عَنْ جَارِہ معنی میں۔ نفس معنی شخصیت قاتعہ بصریہ ۱۰ شفاء وای  
 کا ماضی مطلق یعنی بعید اس کا فاعل حضرت یوسف ہیں غضم سے بنا معنی بچہ لازم سے ماب استعمال میں اس قدر  
 ایک مفعول مود۔ زَيْنٌ تَوَيْفَعُ مَ امْرَأَةٌ تَنْجِيَتْ وَ تَنْجُوْنَ مَن مِّنْ طَعْنٍ وادو ماطف عطف ہے قات کے پہلے مقررے  
 پر۔ لام کا ۱۰ ان حرث جملہ شرطیہ تنفیذ ہے۔ م یفعل فعل نفی جہرہ معنی ماضی اختیار فی فعل کے لئے اس کا فاعل یوسف ہیں  
 موصولہ اس کا مفعول بہ۔ امْرُؤ فعل مضارع متکلم فاعل ۱۰ ضمیر مستتر ۴ اس کا مفعول بہ مرجع یوسف ہیں شفاء وای  
 لام تاکید بانون تاکید تنقید مستقبل مجہول ماب فاعل مود ضمیر مستمر مود یوسف ہیں۔ وادو ماطف سکوناً ۴ تاکید بانون  
 تاکید خفیہ و فعل تَنْجُوْنَ مَن جادو کی رسم سے ہوئے کے لئے لغت لگا گیا بشکل تنوین مثلاً شفاء وای صیغہ  
 لغت سے بدل گئی مَن جادو بصیغہ ۱۰ تَنْجُوْنَ مَن لغت لغت استعراق سے صغریٰ م فاعل جمع ہے اس کا واحد ہے م فاعل  
 صغریٰ سے باباب مع سے ہے۔ یعنی چھوٹا ہونا یا ماب مراد ہے چھوٹا ہونا یعنی عزت میں چھوٹا ہونا۔

### تفسیر عالمائے

یہ واقعہ مصر کے کلی گروپوں میں مشہور ہو گیا کوئی کہیں تذکرہ کر رہے کون کہیں یہاں تک کہ جب اس  
 کی اپنی علامہ اور رئیس ریوں نے اسی طعن آمیز گفتگو کی اور اس کو خیر پہنچ تو جان یا کہ یہ کچھ ضرورہ مکیہ چیلڈ نیں گی لہذا  
 پہلے ۱۰ کا بندوبست کرنا چاہئے تو جب زمین نے سال کے مکر کو۔ مکر اور کید میں فرق یہ سے کسی کو چاہئے کیلئے جاں چیلڈ  
 کید ہے اور کسی کے نقصان کیدے کوئی عمل چال چینی مکر بعض نے کہا کہ کسی کو غلطیہ پر دانا کید سے اور جو کچھ رہ کر  
 کسی کو تھے لگا کر تیسرے کے خلاف قدم اٹھانا مکر ہے ایک توں یہ ہے کہ کسی کو دھوکہ دینا کید ہے۔ در کسی کو دھوکے میں  
 رکھنا مکر ہے۔ ایک توں ہے کہ ظاہر ظہور اپنا مطلب نکال کید ہے۔ وفاقہ میں کچھ ہوا طعن میں کچھ مرضی سو یہ مکر سے وی  
 یہاں مراد سے کہ ان عدد توں سے ظاہر فورینی کو ملعون و رہا کہ۔ دس میں مرضی یہ مٹی زلی می عم کو حی وہ علام دکھائے دیا۔  
 چاہت مٹی کو یوسف کو گھر سے نکال دیا جلتے اور وہ ہم سے کسی کو مل جلتے مگر یہ۔ قول توں جے بدیں و نہ نہا سلط  
 اور فلسفے ان کی طرف پیغام دعوت بھیجا یہ دعوت اس وقت کے چھ ماہ یا دو ماہ بعد ہوئی۔ ادھر تو کل کی دعوت کا میدان  
 کہ قاصد ہر گھر کو روانہ ہوا ادھر وائسٹانت ہنر مٹکتا زلیجا اپنی ملازماں اور لائڈوں کے ذریعے نہایت عمدہ طریقے  
 سے دعوت گاہ نمایاں اس اتمام کے یقین مقصد تھے۔ اگرچہ وہ سب عورتیں زلیجا کی ملازمین اور ماتحتوں کی بیویاں۔ وہاں  
 بنیں مگر ان کی عزت افرال کی تاکہ شندہ وہ طعن میں نہاں نہ کھریں۔ عرب اور اردو پیشہ کو جب کوئی عرب

دنیا سے خود مادی و عقلی غریب ہی کیوں نہ ہو تو وہ تناخوش موت سے کہ مرنا نہ بدنام بن جائے۔ جتنے بھی باطل رب یا ربوک ہیں وہ جی نہ تھکتے، استیصال کرتے ہیں مرد درجہ کی ساتھی سے کہ اگر یہ وہ عورتیں تھیں انہیں سے وراثت پرانی کے وقت۔ عیسٰی مگر دیدار جس کا کرنا تھا جس کی سال کی دعا کہ ٹھانی تھی وہ یہ عظیم عقاب علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جس جگہ تو ان عید پر حنا سو وہاں غریب خوشنوائی حادثہ کرو تو صورت پر سے قابض چنانچہ عرشو مجاؤ۔

یہ طبع ذکر کرنی کریم کے لئے جی محل سبحانہ فرض ہے یہ مہمانوں کا ادب نہیں بلکہ قرآن کریم اور صاحب قرآن ہا متا کے لئے لپڑ عورتیں نہیں تاویاں عیسٰی کی خاطر اتنا اکتان کیا گیا۔ ایک لہو و لہ کے ساتھ عورتیں تو تیری مرگوں پر کاٹا شترام ہوں نہ بچا سے کہا میں تلو رک مار نہیں مارا پاتس بلکہ دیدار یوسفی دکھ مر پھر فراق کی مار مارنا ہی سنی صوفی عاشق جب تک فرق کے مجنوں میں رشتہ ہے اس سے بڑھ کر دیوہ کوئی میں موتا کیا کہ وہ ملائی مجھ میں نمون ہوتا ہے اور جب ولسہ مانا سے قوم سے بڑھ کر سیانا کوئی میں موتا کیونکہ وہ مطلوب کی حفاظت میں رہے پر نظر رکتا سے ہر تیر کو محبت سے زینا سے عورتوں میں تو فوراً تہ تک پہنچ کر عورتی کو کھینچتی اور دعوت کے لئے بلا سیاحت سب آئیں لہذا اپنے اپنے مقام پر تکیوں سے ٹیک لگائی تو قوت لا کر دی یا کر دی یعنی ہر عورت کے ہاتھ میں خود پکڑ لیا نہ تھا عورتوں میں سے ایک کو وہ پائیں عورتیں تھیں جن میں وہ دیکھ رہی تھیں بھی لکھتی تھیں یہ دعوت بھی ایک مکر تھا ان کے لئے کہ جواب میں یہ دعوت کھانا خدا کی مٹی لکھ بعد نماز عہد قبل عہد عہد مٹی جس میں ہر وقت پھل اور دودھ تو کس سے آجکل چائے ہوتے ہیں جب سب بیٹے گیندوں سے ناز سے تکیہ ملتے اور کھانے تو زینتی سے کھانے کی اجازت دی اور خود شامل نہ مٹی سب تک ایک ایک پھل اٹھا یا اور دوسرے سب دعوت کا شے لکھیں۔ عورتوں کو بجز دعوت کچھ پتا نہ تھا وہ چل کاٹ رہی ہیں اور تیز چھٹی بھل رہی ہر گز مٹی جا رہی ہے وقالت اور ایک وہ بیٹھا ہے یوسف علیہ السلام کو کہ کھانے آؤاں عورتوں کے ملت لیں اے حضرت یوسف کو پتے ہی سے ساتھ والے کمرے میں بٹھایا تھا۔ شکا کے ہار سے چادر توں میں یکہ کہ تکیہ گاہ جگہ تک یہ تکیہ سے بائیں ٹوک س مریج بٹھے میں سلام میں تکیہ ٹا کر بلا غدر کھانا منع سے دوم یہ کہ یہ ہینڈ سے مانتی عمت کھانا اس کو چھٹی سے کانا با سے ایک ہت ٹٹٹ۔ جی ہے اگر میوں مرد سو تو کھانے کے خوشگامات مرد سے سوم یہ شکا سے نچاڑا مارا میب لہو دوسرے یہ مار یہ کہ گوشت عتنا ہر وہی مگر جی یہ ہے کہ سب تھے دینی قوت سے کاٹ۔ ہی نہیں کہ یوسف با نر سامے لگے خلتا رائیۃ الکبرۃ

وَقَطَعْنَ اَنْبِيَهُنَّ وَقَدْ خَشَا يَلْقَوْنَ فَيُحْدِثْنَ خُشْرًا هٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ تُبْتَغَوْنَ فِيْهِ يٰٓيُوسُفُ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ

اس کے ساتھ مل تے تو سب ان عورتوں سے دیکھا رنگ روکش اور یوسف علیہ السلام کی دعوت حولی کرنے لگیں یعنی بھلاں تو وہ نے ایسا چاہا وہاں۔ جس وقتاں کب دیکھا تھا جس یوسف معجزہ یوسفی تھا جس کا ہر دور راہ تھا اور ان کو دیکھنے کے لئے مرنے تک ٹھٹھٹھ۔ جنس نے کہا کہ یہ جس آپ کی پر راوی سارہ کی میراث تھا وہ جی

بہت حسینہ تھیں مگر یہ میرات نہ درست تھیں۔ چل کاسٹے کاسٹے مددش برگیں اور اسی مددش میں چھری ہونے میں چل کٹ گئے چھری بچے، ٹھیکہ دینا نہ دیتی تھی وہ خوب کاٹا کاٹ کٹی گشت کٹا اور بعض کی بڑی کٹ کٹی قلعوں باب تعین کا نام ہے جس میں کثرت کے معنی میں مٹی خوب نی کاسٹے مگر دروازہ بھرنے والی اور کٹی میں حاشہ شدہ اندر کی کوسری ہے جس نے ایسا پیدا کیا، نہیں ہے یہ شکر کیونکہ ہر جگہ یا بشرو دیکھا گیا، ایک وقت میں غام ہے ایک میں و غامنی سب کا ایک ہے ٹھیکہ کھسٹے الف گرا۔ نہیں یہ یوسف مگر بہت ہی کرم فرشتہ یعنی عام فرشتہ بھی نہیں بلکہ عام فرشتوں سے اعلیٰ یہ سب مددش اور فاعلی کے باہر کفکر ہونے اس طرف کہ نگاہوں میں حوالہ یوسف نہ بناؤں پر شاہ یوسف اور باہم میں قفا و یوسف میں چھری۔ کچھ دیر جھلک دکھائی پھر پچھ گئے یا غریب یا دنیا کے کچھ سے جب اچھی طرف بد حالی ہو گئی وہ حال یوسف نگاہوں سے، و چل ہو گیا تب درد محسوس ہوا اور یہ لگا کہ ایک جھپکے میں کیا ہو گیا۔ اب درد بھی سے تڑپ میں درد پر بھی تو سرخا ہوں قاسم نہ کیوں کہی نہ تھی مینہ۔ <sup>وَقَدْ رَفَعْتُكَ مِنَ الْمَقْتَبِ</sup> بولیں دیکھ یہ تم نے وہ یوسف تمہارا یہ تھا۔ ذلیل سے مراد یوسف ہیں اور کٹ سے مراد یہ عورتیں ہزار کھا دو جسے ایک یہ کہ جنی وہ تم سے غائب ہو گیا اور چلا گیا کیونکہ غوی قاصد سے دامن غائب کے سے بولا جاتا ہے دوم یہ کہ عقلاً اور تمنا اب بھی تم سے دور ہے، ورس وقت بھی جب کہ یہاں تھا۔ اور غور و خیال سے بھی کیونکہ ہی کی حقیقت عبرت کون نہیں جان سکتا تھا یہ جس کے بلے میں تم کچھ کو ملامت کر رہے ہیں اب تم نے دیکھ لیا کہ ایک جھلک دیکھنے کی تم میں تاب تھی نظروں یعنی غام سے یوسف کو دیکھا تو کیا حال ہو کہ غام جہنم نہ مل لہو لہو ہو گیا میرے تولد نے قلب نے ہاس نے سینہ و جگر نے قتل و دماغ سے یوسف کو دیکھا تو کیا حال ہوا ہو گا۔ میں کیونکر عشق میں مجنون نہ ہوں اور جنوں میں کیا کچھ ذکر مٹی اور اب بھی میرے عشق سرور میں تو کشتہ عشق پر مٹی ہوں۔ میں اپنے گناہ عشق جہنم و رختی کا قرقر کر رہا ہوں تم کیا چھپا رہے گیسے واقف آنا واذنہ عن نفسہ میں نے ہی اس کی ذات سے اس کو چھپایا نہ کیا۔ مگر اس ہمارے دلیر کی شان و کھیر کا فاعل قسم ایسے خوشحال سے لگا گیا کہ جوانی قدروں پر شمار ہو رہی تھی جس فلام بنا کھڑ تھا دولت و شہرت بن رہا گئی تھی سلطنت پاؤں تلے آسنے کی تیاری میں تھی۔ اس نے سب کو جھکوا میرے عشق ایسا جھوٹا نہیں کہ ختم ہو جانے لگا اب بھی زبان و محبت و عشق سے یہ کہہ رہی ہوں دُنْیَا لَعْدُ يَفْقَهُ مَا امْرَاةٌ لَا يَسْتَعِجُنَّ وَيَكُونُ ابْنُ الْمَغِيرَةِ وَرَقَمَ كَمَا كَرِهَتْ بَوْنُ كَمَا رَدَّ غُلَّابُ بِيْرِی اس بات کو نہ مانے گا اس کا میں اب اس کو حکم دیتی یا آئندہ دوں گی یعنی محبت کا جواب محبت سے دینے لایا اس کا کہ تو مستقل میرا بن جا۔ کھڑے سے بے رغبت نہ ہو۔ زہری نے پانچ طرح یوسف صیر السلام کہہ کاسے کی کوشش کی کہ میں سب سے زیادہ حسینہ ہوں میں مادر ہوں میں سخی بھی ہوں جیسا کہ تم نے دیکھ لیا کہ تمہاری خواہر کتنی دوست شائ ورم کو کیسا عیش دیا میں باخراہ کو نہ بھی دے دلا سکتی ہوں کیونکہ حکومت میرے قبضے میں ہے۔ تو بہت ضرور قید کیا جائے گا۔ اور بہت ضرور اپنی موجودہ شان و شوکت گور کر دیں گے میں ہو گا کہ وہی چھٹے کپڑے سونگے اور یوسف ہو گا جو سوکھی روٹی خشک ٹکڑے ہوں گے اور یوسف

ہو گا۔ ہر نئے عہدہ فائل چورڈ کو سونے گئے اور اس کی مدد پر محبت ہو گی اور یوسف ہو گا۔ وہی سبیل کا فرش سا کی ہو گا اور یوسف ہو گا۔ چونکہ نیکو کو یہ بدست نہیں بہو یوسف میری محبت برداشت کرے یہ سب کلام ادب پرانے سے کہ قلب کی نگہ رنی رہتی ہے حضرت یوسف کی مدد ہوئی ہیں کیا۔ یاد دہانی دیو، گئی کے خوش میں یہ سب کچھ کہ گری یا عورت پر عیب مانے کے لئے درجہ تاثر دینے کے لئے کہ کچھ کو غلام سے غائب۔ بھو میں اس کو رہ کرنا پاشی سوں۔ درجہ جو عورت یکم معمولی عہدہ برداشت کر کے غیرت مندی میں جلتے۔ اپنے عہدہ کے ماننے پر عیب گھنا پسند کرے جھڑو یا ہوشیات میں۔ پناہ عیب کس حد تک کر سکتی ہے اور کیسے تندرگنا تاثر کر سکتی ہے۔

## فائے

اس نیت کرنے سے چند سال ہوئے پہلا فائدہ رہی حضرت یوسف کی بی بی عاتق قی وراثت ہے عاتق کو وہ سب بے مطلب و عیب ایسے عہدہ بھی تکلیف دینے پر تیار نہیں ہوتا سی۔ لیکن عاتق عاتق عاتق کیا میں قید کیا جاتے گا اپنا ذکر کیا کہ میں قید کرادوں کیا کہ یہ خود اپنی حرکتوں سے مارا ہو اسے اور محبت کو بھرنے سے قید ہو گا۔ نیکو کو چاہئے کہ اللہ کی وہاں چورڈ دے تاکہ بھلاں سے کاغذ ہو جاتے درجہ محبوب۔ کوئی جو ایسے عہدوں کو تکلیف نہیں دیتا تو بھلاں سے عہدوں کی تکلیف کو گور فرماتے گا۔ یہ فائدہ نیکو کو عہدہ سے دو عہدہ فائدہ بخود کی رعایت میں انسان سکھتے ہیں رشاد بھو عورتوں سے اللہ کاٹ سے مکران کو قاتل ہو نہیں کر رہا عہدہ خود کو کرنا خود کو کرنا کا ارادہ کرنا قانون حرم بر شخص خود کشی سے بچے جاتے اس پر حکومت مقدمہ بدلتا ہے کہ نوسے خوشی کا یہ کتاب کیوں کیا۔ مگر عہدوں کی کوئی حرکت جرم میں لگا محذوب فقر بھی شرعی احکام و قانون کے خلاف ہیں۔ مجدد و امیر استرہ اس پتہ کا طعن کرنا کرے یہ فائدہ تقاضا راجی سے حاصل ہو رہا رب تعالیٰ اس نیک کی برائی نہ فرمائی تیسرا فائدہ حصہ یہ رہی کہ بے رحمی کے کیونکہ اس سے جو کہ ہر روز ہوا حالت یہ عہدہ نہ بھلاؤں کہ یہ سنے کی توبہ ذکر فرما۔ درجہ قرار جرم تو ہے اور ہر کی شکو بھی محض عشق کی جین کہ نہ رہتی۔ یہ فائدہ درجہ فائدہ راجی سے نسل سوز چوہہ عاتق فائدہ حضرت یوسف باطل باکر اس رہے گری صف علیہ سلام نے ذرا بھی میلان نہ کیا ہوتا تو رہتا کبھی پاکر سی بات کرتی یہ فائدہ فائدہ تقاضا سے حاصل ہوا۔

## اعتراضات

ایسا چند اعتراض پڑھنے میں پہلا اعتراض، معنی عورتوں کو اپنا جلوہ رکھنا حرام ہے حضرت یوسف سے پناہ دیدہ ہیں کہ جواب آؤں اس سے کہ حضرت یوسف کا حسن مجزہ تھا اور مجزہ دکھانا جائز ہے دوم کہتے تھے کہ عبت کے لئے دکھانا حرام۔ عیب پیدا کرنے کے لئے دکھانا جائز ہے اسی سے حسن یوسف کو دیکھ کر حضرت عروب ہوئیں نہ کہ رعیت ہیں۔ سوم اس سے کہ نہ بھلائے کہ تھا در مقصد ان کا طعن تھا نبی کی سیکے ن کے دل میں جو علامت کی ضمانت تھی اس کو دور کرنا مقصود تھا اور ان کے سب سے کھلوانا تھا کہ تم سے پہلے جس کو غلام کیا اسی کو اب اپنے ہی منہ فرشتہ مکرم کہ کر اس کی ثناء خونی کرو۔ یہ بھی تبلیغ میں ہے کیونکہ انبیاء اور اس کی تعریف خدا کی تعریف ہے۔



کو نہت عشق سے مست کر دیا۔ اور چارائی میں یہ اور حال شریعت کے نہیں کر سکتے یہ تبدیلیات حسنِ اسائیت کی نہیں ہیں۔ یہ قلبیہ مسائل نہیں مانتے قلب میں عامِ قدس کا متر و دم و شنبہ ہے۔ یہ دلِ مومن میں مقام پہنچتا ہے اور معراجِ معرفت حاصل کر لیتا ہے تب کائناتِ جہد کی برتوت و طبیعت کی مریضی کے کئی واقعات سے۔ قلبِ یانی نہیں رہتا یہ بتی۔ تباہی مگر دنیا اس میں نہیں ہو سکتی۔ سوہیا فرماتے ہیں کہ سات چیزیں سات چیزوں کے بعد مرے اچھی ہو جاتی ہیں۔ دنیا ذکرِ محبوب سے اچھی ہوئی ہے اور محبوب کائناتِ صرف ذاتِ باری ہے وہ حقِ بخششِ باری سے اچھی ہوئی ہے نہ راندِ اخلاصِ معرفت سے چھ بڑے ملکِ رایتِ عاشقِ مساجات سے بلکہ دنِ اچھا و نیک سے نہتِ دینِ نئی سے نہتِ غفلت۔ چھ ہوئی ہے معرفت پر وہار سے بلکہ اور دلِ اچھا یا تمہارے عشق و محبت۔ ربِ ذی الجلال والا کرم سے قلبِ مومن بڑے محل پر نہ مدد ہو تمہارے لیکن منافق، سرکارِ کاملِ نسا و باطنی اور شرورِ نفس سے بھی شرمندہ نہیں مگر زندگی کے دیم حیاتِ ربی کی سانسوں محبتِ ربِ کریم ہیں اس کو حیثیت کھنچا بیٹے موت کے دروازے کی طرف ہر قلبِ یوسف کو کھا گیا ہے حبِ آدرہ بند ہو جائے کہ تندرست بیمار ہو گیا اور بیمار لاغر ہو گیا اور لاغر فوت ہو گیا۔ تب مددِ مسرت و فضاحت و غفلت کی نگاری حتم ہو جانے کی اور کوئی روک ٹوک یا مہینہ نہ رہے گا نذرانوں سے تعلق چھوٹ جائے گا پھر کون کی کی رہا چل سکتا ہے یہ غفلتیں و رستیاں اور اصل حق پر نشے باریوں میں وقت تک ہیں جب تک کہ نہ گھوڑے عشق میں جا بہ محبت کا گھوڑ نہیں پو۔ جس نے ایک گھوڑ لی لیا اس کو قیدِ محبت کی مٹھی میں مل گئی فائزِ قذیبکث لکھنؤ مستحقِ جنت و تقدیرِ اودھتہ فی قلبہ عاشقِ غفتم۔ ذلکین نہ یفعل ما اثمہ لیتجنن و لیکن یا مہینہ فیہ دنیا و عشق و مستی سے لہا سے فراقِ مجاہد کے محبوب یہ وہی دوقِ محبت ہے جس کی تم نے مجھ کو ملا مت کی تھی اب تمہارے اس کو مقدم جانا وہ میں نے اس کی لذتِ عشق کو چلایا۔ یہی میں نے ہی اس کو سلا دیا اور غلایا۔ راہِ مستقیم سے بٹانے کی کوششیں ناکام کی یکن اس قلبِ معطر نے معصومیتِ قدس حاصل کر لی کیونکہ اس کا باطن شہوت کے میل پھل سے اور علتِ بشریت اور برائی و لغاشی کی محبت سے پاک و صاف ہے مگر یہ قلبِ حسین دنیا کے حلیم محبت سے لذتِ ربی میں حوشتِ دیمہ۔ حرمِ دیموں رفیقہ میں مشغول نہ ہوا۔ اور بزمِ ربیب و زمیت سے عظیمہ زامیر یا صفا رہا تو مشقتِ ربیاضہ رہا نہ مل جفا۔ الفت کے قید خانے میں رہ کر شہوت کی پیڑوں طریقت کے بدھوں میں قید کیا جائے گا اور وادیِ حیرت میں مکر و در پریشان ہوتا رہے گا۔ اہلِ دنیا اس کو ذلیل و دیوانہ کہا کریں گے۔ دنیا فانی ہو رہے کہ وہ سعادت و آسائش و یوقوت کا عقب دیا مانتا ہے اور انعامِ باری دے دے کو صاف غریب میں شمار کیا جاتا ہے۔ بدترین و حقیقہ جانتے ہیں کہ حق وہی ہے جو نہتِ دنیا سے لگا رہا۔ رعنائسِ اسباب و عامِ غری

قَالَ رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ

ترجمہ کیا اسے میرے رب قید خانہ زیادہ پیارا ہے جتن میرے کہے اس بل بل میں جتن دوست نے عزلی کی اسے میرے رب کے قید خانہ زیادہ پسند ہے اس کا اسے جس کی

وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ

جس کی اور اگر نہ پھیرے سے مجھ کو ان کا کچل ہو جاؤں گا میں جتن ان کی در ہو جاؤں گی جتن یہ کچھ جاتی ہیں اور اگر تو مجھ سے ان کا کچل نہ پھیرے گا تو میں ان کی جتن مائل

مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ

نہاں بھول میں سے تو قبول کی دعا کی اس رب نے اس کے پس پھیرے سے ہونگا اور نادان ہونگا تو اس کے رب نے اس کی کن لی اور اس سے مورتوں

عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ ثُمَّ

اس کو ان کا بے شک وہ ہی سننے والا جاننے والا ہے پھر خیال کا کچل پھیر دیا ہے شک وہی سننا جانتا ہے پھر سب کچل نہ نیاں دیکھ

بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لِيَسْجُنَ

نہاں ہوا اپنے ان کے سے بعد اس کے کہ دیکھ میں نشانیاں کہ ضرور قید کریں اس کو دیکھ کر پچھیں مت انہیں یہی آئی کہ ضرور ایک مدت تک اسے قید خانہ میں ڈالیں

حَتَّىٰ حِينٍ ۝ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنُ فَبَيْنَ قَالِ

تک پکھ مدت اور داخل ہوئے ساتھ ان کے قہر میں دو جوان ہو جانے ان میں

أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي

ایک دونوں سے ایک میں ہے خواب دیکھ کر پکھ اور ایک دوسرے دیکھ میں خواب دیکھ کر پکھ ایک بولا کہ میں نے خواب دیکھا کہ شہ اب پکھڑا ہوں اور دوسرا بولا میں نے

رَبِّنِي أَحْمِلْ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ

وہ میرے اپنے روئے پر سہا پہن پر ہند سے سر سے بتائیے ہم کو  
خواب دیکھ کر میرے سر پر کچھ روٹیاں ہیں جن میں سے کچھ ہند سے کی تے ہیں

نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۳۶﴾

سے تعبیر سن کر دیکھ ہم سمجھتے ہیں آپ کو سبے نیکیوں  
میں سے کہ تعبیر بتائیے بے شک ہم آپ کو نیکو کار دیکھتے ہیں

تعلق

ان بات کریمہ تعلق بچوں بات سے چہرہ نہ سب پہلا تعلق بچوں بات میں زمین کی دارشانی عشق  
یوسفی میں چند دھمکی تیر حیات ہا درخشاں حضرت یوسف کی قوت بال اور اسی قوت کی بنا پر دھمکیوں کی

یرواہہ کرے قادر سے دوسرا تعلق میں بات میں ہے یوسف کا عزیز زہر سے کلام کرنے اور عورتوں کی تحمل

میں شہید آفری کا تکرار ہوا۔ یہاں حضرت یوسف کا یہ کریم فی بارہا میں حاضر تری دران ذات پاک حل ہر دے

ممانعت اور یاد ہا تکرار سے تیسرا تعلق بچوں بات میں ہے یوسف کی دھمکی اور عورتوں کی تحمل

اور تکرار ہر دے کسی وقت یوسف ہی محمد سے محبت کریں با قدرت حضرت کی طرف سے عرف و سبے کا دہرہ اور

موتوں کے ہر کوئی سے ہا تکرار سے چوتھا تعلق بچوں بات میں ہے یوسف کی دھمکی اور عورتوں کی تحمل

یوسف ہیہ اسلام کے قیدیہ جانے کا کرے۔

تفسیر نحوی

نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۳۶﴾

ہم سے بتائیے اس کے تفسیر میں ہے کہ میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم بہت نیکو اور

محبوب ہو۔ اس کا تفسیر یہ ہے کہ میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم بہت نیکو اور

محبوب ہو۔ اس کا تفسیر یہ ہے کہ میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم بہت نیکو اور

محبوب ہو۔ اس کا تفسیر یہ ہے کہ میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم بہت نیکو اور

محبوب ہو۔ اس کا تفسیر یہ ہے کہ میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم بہت نیکو اور

محبوب ہو۔ اس کا تفسیر یہ ہے کہ میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم بہت نیکو اور

محبوب ہو۔ اس کا تفسیر یہ ہے کہ میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم بہت نیکو اور

محبوب ہو۔ اس کا تفسیر یہ ہے کہ میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم بہت نیکو اور

محبوب ہو۔ اس کا تفسیر یہ ہے کہ میں نے تم کو دیکھا ہے کہ تم بہت نیکو اور





بعد کرنی نہ ہو یہاں مراد ہے دوسرا آتی یہ جملہ مفعول ہے نہ بنیہ نہ فعل با فاعل کی کوئی ذنیہ یا مفعول بہ نہ بنی  
 سے بنا یعنی قبی دیکھنا مراد ہے خواب انہوں واحد متکلم فعل حال فعل سے بنا یعنی اٹھنا فرق طرف مکان مضاف سے  
 رن۔ لغت میں فعل کو کہتے ہیں یہاں مراد ہے سیر کیونکہ وہ جسم کی جڑ ہے یہ مرکب انسانی طرف ہے فعل جبر مفعول  
 بہ ہے اسم جہی ہے مراد قرع ہے۔ ذرا مان ہے۔ تا کل فعل حال صیغہ و مد مرنٹ یہ جملہ حال ہے، ملیر ع لہ تم سی  
 ہے فیذا یر تدب صیر مہی جمع ہے حائر کی طور مہی کی تین تکسیر ہے مگر یہ مددی جمع ہے مراد کثیر پرندے کی کا مددی  
 اکی ذرت پر طیر ہے معنی اڑنا۔ لازم ہے من بعثت کا، معیر کام جمع خبر سے پیغمبر بناؤ بیہ رگ موبک من متعین  
 بیہ مراد ماخری سے بنا معنی خبر دینا، بمانا، بجانا، یہاں قیوں معنی مناسب میں، ضمیر ثنیہ متکلم مفعول بہ ہے با وجہ  
 زائد ہے تا ایل باب تفعیل کا مصدر مہی اسم مفعول۔ ذل سے بنا۔ اس کا ترجمہ ہے بدنام مراد تعبیر سے، کامر جمع روا ہے یعنی  
 پنی پنی جواب حق حریف قیقن ناخیر ثنیہ متکلم مری فعل حال بصیغہ جمع متکلم مراد ثنیہ متکلم من جا و بعثت کا ہے، الخسین  
 الف دم متعرقی معنی جمع مہن کی باب، فعل فاعل مہی بعثت جمع مصدر ہے، حسان۔ یعنی فیض یعنی نا۔ محلیا قوہ یا قیبا  
 قان رب التھن آتھ بقا جھانڈ تو تویر نیہ و ر تھوٹ تھوٹ گنڈھن آتھ تھوٹ واکو تو تھوٹ

## تفسیر عالماتہ

یوسف فرما رہے کہ میں نے وہابی صورتیں پہنے درد میں مڑھال تھیں رہیا، ہی سی و رنگ میں مذکور  
 باتیں کہے جا رہی تھیں مہی سی و جل کو بچتے ہوئے ترس کھاتے ہوئے ال میں ملائے جا رہی تھیں۔ عورتوں کی رم  
 طبیعت کی، مٹھ ہے کہ لنگ ہنس ٹیب پر ریخا کو لیں مہی سرری تھیں اور جس من مہن سے ریخا پریشان ہو گئی تھی۔  
 راج درامی مہی سی کر ترس کھاتے میں آگئیں اسی نے حکا کہتے ہیں کہ عورتوں کی، مہی کسی قابل اعتماد نہیں ہوتی مثل پارٹر  
 جہاں دل پہنچے مٹھ مانے۔ جب نہ ریخا باتیں کر رہی تب کچھ عورتوں سے کہا ہم یوسف کو بھائیوں گے۔ حضرت یوسف ان عورتوں  
 کی شرٹا سوس سے پہنے تھے گھبرائے ہوئے تھے اب جب یہ سب گھبراؤ اور ان تمام عورتوں کا زبھا کے ہم زبان ہونا اور  
 نور یوسف کو بھانسنے و رفائے کا سہ تو وہیں بچہ سے میں گر گئے اور عرض کیا مولا ایک طرف مراد قید ہے در ایک طرف حسن و بیاں  
 کی سعادت ہے۔ ایک طرف فدا دیا ہے ایک طرف عذاب آخرت مجھ کو دنیا کی تکالیف اور گید فائدہ بارہ محبوب ہے اس سے  
 جس کی طرف یہ عورتیں مجھ کو بلا رہی ہیں یا ریخا مجھ کو دعوت سے رہی ہے، مہی صورت میں یہ قوت جمع مرنٹ کا فاعل سب  
 عورتیں ہیں اور مڑھالنے سے تندرہ دنا ہے جس کا عورتیں مذکورہ کر رہی ہیں دومہ ہی صورت میں یہ عورتوں کا فاعل صرف زینی  
 ہے اور جمع کا صیغہ رٹا رہا اور بطور مجاورہ سے چلیے کہ گید گنڈھن میں اور مراد گڈھن کا تر، گڈھن کا خطہ اسے میر سب  
 عمر نو نے میری مدد نہ کی اور مجھ سے ان کا پاس اور کید مکر نہ پھیری نہ اور کہ اور ان کی تھینا: جیلہ ساراں نہ توڑیں اور وہ  
 پھر یہ مصیبت مجھ پر ڈالے گییں تو مدید ہے کہ میں بھی اٹھ رہی تھیں گڈھن کا اس کی طرف اور گڈھن کا فاعل ہو جائے گا  
 کی طرف اسے سوا اور مراد حریف شیطانی مہن سے جس و بیاں سوائی خوب صورتی۔ یہ وریستہ دریاں مہی۔ عیش و عشرت

صحت و دولت۔ آروی و بے پردائی سے پردگی و بے قیمتی میں اکبلا ہوں اور ہر طرح کے عار و غار میں ۵

دلت اندھری چمن رشتہ کن کرے رکھوال بد شکر دینے والے رہا۔ کوئی ماں وال

اگر خدا نہ کرے میرا قدر دنیا بھی ڈگلا یا تو آگن حق نہ پہنچتی ہر جاؤں گا میں جاہلوں میں سے۔ کیونکہ جو اپنے علم پر عمل نہ کرے

وہ جاہل ہے اور خدا کو گناہوں کی گندگی میں گرا دے وہ حکیم نہیں سفید سے عقل والا نہیں یونہی ہے۔ نہ ان کئی منہق

فلسفہ سائنس ریاضی جبرانیہ قدیر حکمت و دانائی کے علوم حاصل کرے جب تک عمل صالح و دعوت الہی حاصل نہ ہوگی

وہ شخص غیب و خاسر حاصل دکم عقل ہے اگرچہ دنیا والے اس کو عقل مند و دانشور کہیں۔ حضرت یوسف نے روکر کر گڑا کر

یسی دماغی کہ فرشتے بھی رہ پڑے۔ حضرت جبریل ماضیہ گاہ ہوئے اور عرض کیا کہ رَبُّنَا مَقُوفٌ فَهُنَا قَدْ عَلِمْنَا

اِنَّهُمْ الْقَابِلُ۔ اے یوسف مبارک ہو کہ تمہارے رب نے تمہاری دعا قبول فرمادی رب کریم سلام ارشاد فرمایا ہے اور فرمایا ہے

کہ درمہر کر دو کیونکہ میری دلگی کی کچی ہے اور میری کامیابی ہے۔ حضرت یوسف اگرچہ معصوم تھے گاہ پر قادر تھے مگر نقصان

شکر ہے کہ خدا ہر وقت اپنے رب سے فریاد کرے۔ دنیا دار کا حیلہ و کمر دہوی ساز و سامان سے ہے مگر بندہ موسیٰ کا میل

رب تعالیٰ کی طرف روڑنا اور ہر مصیبت میں رجوع الی اللہ ہے یوسف علیہ السلام نے اہل معاد اور نبی کے ہر رب لوں مکروں کے

مقابل ایک ہی حیلہ کیا کہ جہدے میں گر کر رب سے درویشی پر گئے تو کیا ہوا۔ جب سے بہت جلدی کی دعا قبول فرمائی میری

بیمہ رہا ان حضرت یوسف سے ان عورتوں کا وہ فریب جو وہ حال بنا کر یوسف کا غیر اف کرنا محبت زینیا پر داخل کرنا پستی میں

بے شک وہ اللہ ہی فریادوں کر سننے والا اور سب فریادوں سے بے بسوں بے کسو گھبرستے بیوؤں پریشان ہونے والوں معصوموں

کو جاننے والا ہے قریب ہوں یا دور کسی وقت کسی زمان کسی حال میں و یا کسریں۔ ہمیشہ سے ہمیشہ تک جاننے والا جب

معصوم نبی میں محبت سے وہ واری فریاد کر رہے ہیں تو ہم گناہ گاروں کا کیا حال ہے کہ اس سے دور میں اور سات نوم میں

دعا لعب میں گوارے ہیں۔ ہمیں بھی مر حال میں اسی کے دروازے فریاد کر لی جا بیٹے کیونکہ سننے والا جاننے والا ہے دیکھو

حضرت یوسف نے دماغی خواہش سے قبول کی روایت میں سے جہد و دماغی اسی طرف قبول ہوئی جس طرح مانگی گئیں ایک ہی

حضرت یوسف کی دعا حضرت یوسف کی دعا نور علیہ السلام کی دعا حضرت موسیٰ و عارون کی دعا حضرت زکریا کی دعا

حضرت یوسف کی یہ دعا چونکہ حضرت یوسف نے خود قید کو پسند کیا تھا اس نے باوجود ہر طرح برائیات ہونے کے کھو

تھا۔ اِنَّهُمْ بِنَحْنِ خَدَّائِکَ اِذَا نَحْنُ یَسْتَجِیْبُ ن حکام مصر یعنی عزیز مصر اور اس کے مشیروں کو حضرت یوسف کی ہرست و

پاکدستی کی تمام نشانیاں دیکھتے ہلے سے بچنے کے بعد پھر بھی یہی عقل کی کہ ابہر ضرور قید کریں اس یوسف کو کچھ مدت تک

اس عدیہ سے یوسف کی پاکدستی پر پانچ نشانیاں دیکھیں ملاؤں کا ٹوٹا ہوا ہے کی وصامت مٹ پیچھے سے قیصر کا پٹنا سونا

۵۔ توب کا حسیر سنی کو دیکھ کر اپنے وقت کا متے مٹ اور خود زینیا کا اپنے جرم کا قرار کرتے ہوئے یوسف علیہ السلام کا پ

ر نشان بیان کرنا۔ انصاف کا نشان قریہ تھا کہ ریا کو سر ہوتی یوسف علیہ السلام کو بری کھانا مکر مکران ہوا تیس وجہ سے







بشریت کے بلوے کو قبول نہیں کرتا اور دنیا و آخر کے شوق مجازی کو غمک دیتا ہے۔ اور تکالیف بجا دیتا اور ممکن شقا ہے تب بارگاہ اہل قادی میں مناسبت سے عرض کرنا۔ اب اسے مطلق و غایت کی عداوت سے بات دے۔  
 میرے رب میں شیعہ برحق شریعت کا قید خانہ طوق عصمت و حریت کی پیر میں مجھ سے زیادہ پسند میں اس لذت و شہوت و عیش و تہنیت سے جس کی گرفت و دنیا و ہر فریب اور طبیعت بشریت اور خصائل حیوانیہ مجھ کو لاء۔ ہیں اسے میرے  
 کیرم مجھ کو تیرا قید گھر ہے اس کے صر سے تیری محبت پیاری ہے۔ اس کی رحمت سے تیری کڑواہٹ لہو ہے۔ اس کی مناسبت سے  
 سے حایت قلب و مگر اگر تو نہ کہ اس اہل دنیا اور دنیا کی مکاریوں سے پھیرے تو میں اس کے دوسری کی طرف ہٹا ہوں  
 ہوں ہوں گا اور قید مذلت میں گرے ہوتے بیابان قدرت میں چنے مرتے دلول معیبت میں ڈرے مرتے ہوں کی  
 طرہ مرزا زنگیہ سر بندہ مومن کا قلب میں بکارتا ہے۔ کیونکہ قلب منہ حوہ کتنے ہی عروج کس پہنچ جاتے ہیں کہ  
 کہ پروردگار عالم اس کو ستارہ دنیا و آفات بشریت۔ و بشارت و غنائت و سوائی شیعہ نیت سے نہ بچائے ہر وقت  
 علوم و جدول نفس اور دنیا و دلی کی طرف مائل ہونے کا خطرہ ہے اسے میرے رب میری و غمگینی و اذیت و غصہ و  
 قوت عطا فرما قلب اولیاء پر مشاہدت کے نور و دروسے ہیں جس کی وجہ سے وہ عالم کائنات ہو جاتا ہے اگر وہ قلب  
 مائل نہ بشارت و غنائت ہو جاتے خواہ یکساں کے سے بھی ہو تو قلب پر غلبہ نفس کا چہرہ آجاتا ہے جس کی وجہ سے علم و مروت  
 کی روشنی بجا میں چل جاتی ہے اور اسرار و مشاہدات سے جاہل ہو جاتا ہے قلب انسان کی منار محراب کے خشک ہونے کی  
 عین سے محروم و قالب پر ہر عورتی ہوائیں چلتی نفسانی شیطانی۔ متلی۔ در زمانہ۔ دنی۔ عرفانی اس قلب پر تعین لطیف  
 کا پتھر رکھ ہو تو اس کو بری سر نہیں ڈا سکتیں۔ اس سے قلب مومن انجانب فریاد کرتا ہے تب رحیم و کریم  
 اس قرب اس کی مناجات قبول فرماتا ہے۔ اور تائید قدسیہ سے دشمنی فرماتا ہے امامت سہرت سے اس کو قوت  
 بخشا ہے و رحل شقاوت کے جس سے اس کو پھیر کر بارگاہ قدس میں مقام عرفان عطا دیتا ہے۔ اور کھیر دین دور  
 آجاتا ہے۔ اسے شک وہی مقام اسرار میں مناجات قلب شمع والا اور اعلائیہ مابین و تائین کو جاننے والا ہے کہ  
 بِمَنْ نَقَعُ قَبْلَ بَعْدِ مَا رَزَايَا بِسُجْدَةٍ خُفِيٍّ جَبِيٍّ وَوَعْدٍ مُّقَدِّمٍ بَيْنَ تَيْبٍ قَدْ اَمْسَخْنَا بِيْ اَزَايَا تَغِيْثُ خَمْرًا اَعْقَالِ  
 اَلْخَمْرِ لَمْ اَزَايَا اَحْبَلْ نُوْقِيْ رُحْنِيْ حُبْرًا اَكْثَلِ الطَّيْبِ مِثْلَهُ اَبْتَلْ تَاوِيْلَهُ اَبْتَلْ تَاوِيْلَهُ اَبْتَلْ تَاوِيْلَهُ اَبْتَلْ تَاوِيْلَهُ اَبْتَلْ تَاوِيْلَهُ  
 تَبَايَا كَيْسِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ سَعِيْلِيْ  
 کہ صورت مجاہدت میں قلب نہیں کو قید کیا جاسے اس وقت تک جب تک کہ دردت لاموت کی آمد سے تاج عرفان کا  
 مستحق نہ ہو جاتے جب یوسف قلب قید خانہ شریعت میں داخل ہو تو عیسایہ کے دربار سے دو محرم نفس بھی قید شریعت  
 میں داخل ہوئے ایک ساقی نفس فکری جو دسوائی حیثیت کے شرب پیتا ہے دوسرا خیر بدی حو قوت طاغوتی  
 کی رو میں چلتا ہے جس کو کھا کر نفس مرنے لگتا ہے مگر قلب دنیا کی محبت حیر کے غر سے مرنے لگتا ہے

اشارات یزدانی سے لوازم جانتے ہیں ایک گوشہ اپنی طور کا تھوڑا سا سے دوسرے کو وصل محبوب کی سون ملی ہے  
یہ صفت قلب کی بارگاہ میں عرض کرتے ہیں اس کے مرشد و معالج بن شارت و مقام صل و سیا کی تصویر عطا فرما۔ بے شک  
مہم کو حاکم سیر بارگاہ قدس اور مشاہدہ اور کی عبادت سے محسوس پاتے ہیں۔ یہ جس نور سم نے پہلے کہی کسی کے پاس  
نہ دیکھ نہ نفس و عقل کے پاس نہ فکر و نظر کے پاس بشمول وحییت سے عملت کی سیر میں اشارہ سرری ہوا کہ معرفت روح  
کے انگریزوں کو قوت محبت سے بخیر و خیر عشق بنارہا ہے نہایت وقت سے بھی غفلت شمول کی نیند میں تیار رہی یہاں کہ حصول  
مدت کی روٹیاں سیر عافیت پر رکھی ہیں اور شہوات و منہشات حسیات کے پرندے غلط شیطانی سے بھاگ رہے ہیں۔  
دعویٰ میں اس منزل۔ روت لبان۔ عرائس لبان

قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِيهِ إِلَّا نَبَأْتُكُمَا

(ایہ کہتا ہے کہ تم دو آدمی ہو، تم کو دو چیزیں دے کر کھانا دیا جائیگا، تم دونوں کو تمیز کرنے کی چیزیں دے گا)

بوسفت نے کہا جو کہ میں ملا کرتا ہے وہ تمہارے پاس نہ آنے پائے گا میں اس

بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي

ان کے کہ تم دونوں کو کھانا سے میں علم ہو سکھا یہ تم کو رہنے پر سے بھٹک کر نہ پھوڑ دینا  
کی تعبیر اس کے آنے سے پہلے تمہیں بتاؤں گا ان علموں میں سے ہے جو

رَبِّيَ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ

اس قوم کا جو نہ مومن ہیں خدا

مجھے میرے رب نے سکھایا ہے شک میں نے ان لوگوں کا دین نہ مانا عاصی برائین ہیں

بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝۴۰ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي

سے قیامت وہی کافر ہیں اور پیروی کی میں تمہارے آپ دونوں

لأتے درود آخرت کے سکھ ہیں اور میں نے اپنے آپ دادا

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ

کے اپنے ابراہیم کے اور اسحاق کے اور یعقوب کے نہیں قدرت ہے کہ ہم انکی کٹر

ابراہیم وہ اسحاق اور یعقوب کا دین اختیار کیا ہمیں پسینہ



تَشْرِكُ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ

کریں ہم ساتھ اللہ کے کچھ چیزوں سے کرم اللہ کا پریم

کہ کسی چیز کو اللہ کا شریک ٹھہرائیں، اللہ کا ایک فعل ہے مجاہد

عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٠﴾

اور پر وگوں اور فیکس کٹر ونگ شکر نہیں کرتے

وہ لوگوں پر مگر کمتر لوگ مشر عین کرتے

تعلق

ان آیات کا یہی آیت سے جس طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلے آیات میں قید کے ساتھ خبر کا خراب بیان

سہنے کا ذکر تھا اب اس کی تعمیر پلنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق بھیمیلیات میں زیادہ قید کی عقلی تائید کا ہے۔

حق سس کو دیکھ کر اور حضرت یوسف کے اعمال و عمر سے متاثر ہو کر آپ کو بیکر کا بھیجے پر مال سوتے تھے اب جیل میں عمر

یوسف نیاں تعلق فاؤنڈر ہے

تفسیر نحوی

فَالَّذِي نَجَّيْتُكَ مِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ إِذْ كُنْتَ تَخْلِفُ أَيْدِيَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَأَنْزِلُ الْمُنَافِقِينَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ الْمُنَافِقُونَ يُبَدِّلُونَ أَلْفَمَ قَوْمٍ لَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ فَأَنزَلَ السَّيْلَ وَاسْتَوْدَعَهُمْ جَحِيمًا

لَا يَأْتِي مَصْلُوحٌ مِّنْهُ بِعَيْنِ سِتْقَانٍ. آتِي: سے بنا المعوی ترجمہ ہے: "نہا، لانا یا سار لانا مراد سے اس کا حاصل

ہم نے کفر سے باز رہ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ یہ مضمون سے لگا جیل صفت سے ترسقات مضامین

مال بھڑا شہر بڑا ہے نہ غم روزی بڑا کھانا و خیر کام ہے۔ کہہ رہے۔ انہوں نے شہر میں سے

وہ کہتے ہیں کہ انہوں نے انہیں بہت شوق سے دیکھا۔

نہی کو روزِ اجلت محلِ ماسی بابِ تیسری کی سبیل قابلِ تعمیر کم شتر ما تعمیر یہیں ہو کر اس کے پاس پہونچے

تاویل میں عبیرہ کا مرجع حجاب میں اہم طرفت میں ہے کچھ پرائیونڈس کامضافت میں موجود ہے و نامہ بیانیہ

مفاد صواب یعنی مستقبل اس کا عامل و ضمیر مقرر کا مراد یعنی مراد طعام ہے وہی جو کھانے کی چیز کہتے ہیں

تَعْمِدُ تِلْكَ مَسْجِدَ بَابِ الْوَيْسُفَ بِأَنْتُمْ كَلِمَ الْوَيْسُفَ وَبَيْتُهَا وَرَأْسُهَا فَذَلِكَ أَسْمُ الْإِشَارَةِ عِيدِي عَيْدِي وَهِيَ كَمَا تَحْمِيهِ تَشْبِيهِ مِنْ عِبَادِ مَسَارِ الْيَمِينِ

وہ تمہاری دعاؤں کی نصیب کی بنا میں حیرت و تعجب کیلئے کا موصولہ علم معدومانی باب تعمیل کا جملہ صلہ ہے۔ اشارہ مشرق

سہ کائنات رفیع معذائے عاصی | ملے خوسے | تھا سار دھوڑ سے پہلے کلمہ نعل پوشہ کے متعلق جو کہ خیر سے

چند چوبیس برس کے بعد کہ جب اس کے چار بیٹے اس کے سر پر بیٹھے

الحکم الہی علیٰ عبادہ و فیہ السلام علیہم و علیٰ آبائہم و علیٰ اولادہم و علیٰ اہل بیتہم و علیٰ سائر المسلمین و علیٰ سائر العباد

یہی سلسلہ واحد و مستقیم تر ہے تا مگر یہاں سے مراد ہے معرفت یعنی شروع یا راز۔ یہ مجدد علیہ السلام سے نسبت ہے

عربی کی اہل تعلیم محذرت ہے دراصل تقاضا کی بلکہ رسم جامد ہے اس کی جمع ہے بلکہ دعویٰ ترقیہ نامی جوئے

کی چیز مراد ہے دین۔ مفعول ہے حرکت کا بحالت زیر سے تحریر سے مانع اضافت ہے قوم مضاف، مہم کو  
 غیر معین ہے تحریر تکبیری قوم موصوف، اس کی صفت یا یومئذ۔ مضارع منفی یعنی ہاں ما و جادہ معنی علی غلظ  
 ہاں بحر و واو عاقلہ ہے مہم ضمیر متبعا ہے یا جادہ یعنی ہاں ہے اَلَا خَرُثْتُ اِنْف لَام مد عار جی سے، حرکت  
 موصوف لعلی یا ہر ذریعہ قادت مصدر ہے۔ مراد قیامت و جنت و دوزخ۔ مہم ضمیر منفصل کا دہراہ آنا محض تاکید  
 کے لئے تاکید یا حرکت کی ہے یا کفر کی کبر و ذل بر ذل فاعل جمع ہے کارک کفر سے بنا معنی شرک و اِتَّقِ  
 وَجْہُ اَنَابِیْ جَوْنِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ  
 معنی دین عامت زیر مفعول ہے فعل کا مضاف ہے یا اِن مضاف، ایہ ہے یا شکم کی طرف مراد یہ سف میں اہل  
 جمع ہے اب کی ما و باپ و اسے ہیں۔ مبدل مراد یا ہر مہم غیر مفعول بحالت زیر علی سے واو عاقلہ اسحق علی سے  
 غیر مفعول بحالت جر و واو عاقلہ مفعول علی علم ہے غیر مفعول ہیں بوجہ عطف بحالت جر مینوں علم بدل علی میں  
 سَاکِنَاتِ اَن تَغِیْبَتْ بِاَلْقُوْنِہُمْ غُیْبٌ کَاکَانَ ماضی منفی لَام جادہ تعزیت کے سے تا صیر جمع شکم بحر و اس کا مرتب تمام غیب  
 ہیں کَانَ تا مر کا فاعل اِن ناصبہ کا منصوب جملہ ہے۔ تشرکٹ باب افعال کا مضارع معروف جمع شکم ہے۔ یا جادہ  
 مفعولیت کی لفظ اللہ بحر و مین بعضیت کا برائے تکبیر شیء مصدر۔ یعنی مفعولیت کی لفظ اللہ بحر و مین بعضیت کا  
 راستے تکبیر شیء مصدر یعنی مفعول تکبر ہے یعنی کچھ۔ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ وَ اَتَّقِہُ  
 ذ لیک، ہم اشارہ بعیدی یعنی وہ اس کا مثلاً ایہ اِتَّقِہُ سے یوں جادہ بیانہ فعل بمعنی رحم کرم یا نہت فضل سے  
 نا ہے میں ریاں عطا بلا عوض مضاف معرفہ ہے لفظ اللہ مضاف، ایہ ہے۔ علی جادہ یعنی فوتیت تا صیر جمع شکم  
 واو عاقلہ علی جادہ اتقاس جمع۔ انسان کی الف استعراق ہے یعنی تمام اسان خواہ مومن خواہ کافر واو ابتدائیہ  
 لکن معنی لا استثنائیہ مفرغ۔ اکثر اسم تفضیل جمع مد کر ہے کثر سے بنا یعنی ریاہ مضاف ہے اللہ اس مضاف الیہ  
 الف لَام مد کی ہے ناس یعنی انسان مراد کافر و فاسق ہے۔ یہ مرکب افتاقی اسم ہے لکن کا لا تشکروا مضاف ماضی منفی  
 بد۔ یہ جملہ علیہ خبر اِن معنی حال ہے شکرت سے بنا۔ موی ترجمہ احسان مند ہوتا شرعی ترجمہ ہے اعلان خیر کرنا۔

## تفسیر عالمانہ

قَدْ زَايَلَتْكُمْ عَذَابُكُمْ قَدْ زَايَلَتْكُمْ عَذَابُكُمْ قَدْ زَايَلَتْكُمْ عَذَابُكُمْ قَدْ زَايَلَتْكُمْ عَذَابُكُمْ قَدْ زَايَلَتْكُمْ عَذَابُكُمْ  
 لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ هَٰؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ قَوْلُكَ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ هَٰؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ قَوْلُكَ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ

کہ ایک کہنے والے اور ایک مرنے والا اس لئے کہ آپ نے چاہا کہ موت سے پہلے ان کو اسلام کی تبلیغ کر دی جائے  
 تاکہ خواب کی تعبیر بتانا ہی اصل مقصود نہ رہے بلکہ مقصود ہدایت اور راہ راست پر لانا ہو اور یہ کام بھی نیکیوں میں کی  
 جائے اس لئے کہ آپ نے کلام کہ تمہید اندیشے ہوئے تعبیر بتانے سے پہلے تعارفی کلام در ذفر یا کہ اسے میرے جیل  
 کے ساتھ نہیں آئے گا تمہارے پاس چھپ ممول وہ دہر کا کھانا جو ہر روز دئے جاتے ہو تم مگر میں تم دونوں کو اس کی

تعبیر بتا دوں گا اس سے پہلے کہ وہ کھانا شامہ تم دونوں کے پاس آئے یہ بعد از شام صبح کا وقت آخری تھا تاہم  
 میں غمیدہ و متوجہ کام نہ ہو سکتا اور چونکہ کلمہ میں دونوں کو عیدہ علیحدہ خطاب کیا تھا اس لئے دونوں خوابوں کے یہ  
 تعبیر و مدد ہی ملے گی۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس صبرِ غائب کا مرنے کا ناسخ ہے اور جیسے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کا معجزہ  
 تھا کہ میں تم کو جو دے سکنا میں تم کو رد نہ کیا کھاتے ہو کیا بچھتے ہو۔ اسی طرح حضرت یوسف بھی یہ معجزہ تھا اسی کا  
 بیان ذکر ہے کہ خواب کی تعبیر مرنے پر توجہ ہے تو مومن اس سے میں تو مرنے کا کھانا آئے بلکہ اجی تو کھانا چکا بھی  
 نہیں چکے سے میں چلے تم کو بتا سکنا میں کہ آج کیا کھانا کس رنگ کا کس مزے کا کھانا آئے گا اور کھانے کے بعد میں  
 اثر تم پر کیا ہوگا کہ کھانا خیر و برکت ہو جائے گا یا بد و عار ہو جائے گا۔ مرقیہ یہ تھا کہ جو مجرم مل جوتا مثلاً جورو کو قاتل  
 میں تو تولا بظہر بن قتل میں پھینک کر مار ڈالتا یا برسرِ قتل کرتا لیکن حکمِ سیاسی قیدیوں کو جو جس کی جان یا مسکنات  
 کے دشمن ہوتے یا کو بھی عید نہ دیکھتا کہ عوام پر ظاہر ہو کہ عقیقہ جو رہی ہے مگر سی مرت کھانے میں نہ ہو بلکہ مردانہ  
 یا لڑکائی نہ ہو تا اس سے قیدی کو ملک بیمار کی لگ جاتی جس سے بہت آہستہ آہستہ گرد و گرد گرد جاتا۔ اس لئے حضرت یوسف  
 نے فرمایا میں تم کو تمہارے کلمے کی حقیقت بتا دوں جس سے تمہاری خوابوں کی تعبیر بھی ہو جائے گی کہ کس کو مارنا چاہی  
 ہے اور کس کو بانی رکھنا۔ مگر یہ ایک تفسیری قول ہے میں اس سے متعلق نہیں کیونکہ تعبیر خوب بتائی مراد ہے۔ دونوں  
 قیدی سخت متعجب ہوئے اور بولے اسے یوسف کیا تم جادوگر ہو فرمایا نہیں بولے کیا تم کاہن ہو یا مجوسی ہو فرمایا نہیں  
 تو بولے پھر یہ علم تم کو کہاں سے آیا تب آپ نے جواب دیا کہ تم دونوں کی یہ خوابوں کی تعبیر یا چیز آنے سے پہلے  
 اس کی حقیقی پوری خبر دینا یہ ان علموں میں سے ہے جو مجھ کو میرے رب نے سکھایا قیدی ہونے سے آپ کا رب کوں ہے  
 اور اس نے آپ کو کس سکھایا فرمایا میرا رب اللہ تعالیٰ میرا تمہارا خالق ہے اور مجھ کو یہ علم اس لئے سکھایا کہ میں نے ضرورت  
 سے میں نے دیکھ چھوڑا سکھایا اس قوم کا دین میں نے مانا ہی نہیں جو اللہ پر ایمان نہیں دیتے ورنہ قوم دے سے  
 سے آخرت کے ہی کافر ہیں یعنی انکار کرنے والے ہیں۔ یہ تھا وہ پہلا و عید جو یوسف علیہ السلام نے جیل کی کوٹھڑی میں  
 نہایت مشرکانہ ماحول میں باطل کے سامنے سلیاں سے آپ کی تیغِ نبوت شروع ہو جی۔ روایت ہے کہ سارے قیدی  
 اور جیل کا ملکہ جمع ہو گیا تو آپ نے اہل مصلحتان نصیحت آمیز کلام فرمایا ورنہ فریاد و زاری کہ اسے لوگوں میرے  
 علم سے متاثر مت ہو میرے حسن سے بھی متاثر نہ ہو یہ بندوں کے پاس امانت پروردگار سے دنیا میں دنیا کی چیز بھی  
 فائدے مند کسی نقصان دہ یا درکھو کہ سات چیریں سات چیزوں کے لئے گفت ہیں۔ مگر حسن و جمال کے لئے آفت  
 ہے عمل علم کے لئے آفت ہے ماحولان کی بڑائی کے لئے مرگش آفت ہے ماحولان خیر کی سختی کی آفت ہے  
 ماحولان اور دنیا کی فتنوں خیر کی آفت ہے ماحولان نفعی دین کی آفت ہے ماحولان عبادت کی آفت ہے  
 تم اس پر نظر رکھو جس نے یہ نعمت دی ہیں اور اس کی طرف درویش کی وجہ سے نعمتیں ملیں تم مباح مطلق دین اور

خاطر راستے پر سرگرم سے وہ دریں چھوڑ دیتی تھی۔ اور یہی کیفیت ان کی بار بار تھی۔ درحقیقت قرین کذب ماکان تان تشریک یا مقبول  
 تھی وہ دیکھ کر تعجب نہ کیا تھا۔ وہی ان کی زبانی اکثر فراموشی اور بے پروائی کی تھی۔ نے اپنے باؤ جھونک جاتے ہوئے کوئی  
 ہیں وہ ابراہیم ہیں میرے پردادا اور یحییٰ ہیں میرے دادا اور یعقوب ہیں میرے والد علیہم السلام۔ حضرت یوسف  
 نے پہلے ان سب لوگوں کو اس طرح مائل کیا کہ ان کو بتایا کہ میرے باؤ کو کچھ ہے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ سے دیا ہے جو وہ  
 اللہ شریک ہے وہی میرا تھا۔ اس کا خالق ہے اس تعارف انہی سے وہ کچھ مائل اسلام ہوئے۔ اور کیوں نہ مائل ہوں کہ تعالیٰ  
 رب کا ہو۔ زبان یوسف ہر کلام صحیح ہو زبان یسعیر جب آپ سے کچھ میلان و محبت باقی نہ رہا۔ یہ تعارف کرایا  
 کیونکہ طبع کا اثر عظام والے کی پہچان سے بڑھ جاتا ہے۔ پھر فرمایا کہ جس رب تعالیٰ کے اتنے انعام ہوں تو ہم بدوں  
 پر عمل واجب ہے۔ اس پر ایمان لائیں اور برے دنیاوی مشاکاتہ حرکتوں کو چھوڑ دیں اس کی توحید کے ٹکے بجا نہیں جب  
 اس کی نعمتیں ہم ستمنا کرتے ہیں تو ہم کو یہ لائق نہیں کہ ہم کسی چیز کو اس کی جگہ لیں۔ نہ چادر سورج نہ  
 اپنے ماتحتوں کے سونے ہوئے چور کو کہ یہ سب حق کی مخلوق ہے اور اس کے حکم کے بندے۔ ماکان لانا کی دو تفسیریں  
 ہیں۔ ایک یہ کہ ہم گروہ بنیاد کو یہ قدرت ہمیں کہ ہم شریک کریں اس عطا سے گویا یہ حضرت یوسف نے پہلے اپنے خاندان  
 نبوت کا تعارف کرا کے اب اپنا بھی تعارف کرایا کہ میں بھی نبی ہوں۔ دوسری تفسیر یہ کہ ہم بندوں کو لائق نہیں کہ ہم  
 شریک بنے رہیں تب یہ لوگوں کو خطاب ہے اپنی ذات شامل نہیں اور جمع مشکلم کی ضمیر لانا آداب کلام کے اعتبار سے  
 جیسے کہ عام طور پر مرگ لوگ صدمہ مشائخ اپنے موعظ حسنہ میں اکثر فرماتے ہیں کہ دیکھو بھئی ہم لوگوں کو حاضر نہیں کہ  
 ہم چوری کریں وغیرہ جس طرح یہاں چوری میں خود شامل ہیں ہوتے صرف ادباً اس طرح کہ جانتے ہیے یہی حجت  
 یوسف کے کلام میں ہے۔ وہ سب کرم نوازیوں و دلنشین نعمتیں عزتیں عزتیں کسی چیز کے بدلے میں نہیں بلکہ محض  
 اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہے۔ ذالک کا مضاف الیہ اگر نبوت ہو تو مطلب ہے کہ نبوت کسی نعمت میں کسی کے کسب  
 رہد عبادت تقویٰ عبادت یا نیک اعمال کے بدلے میں نہیں نہ یہ دعاؤں سے نہ آپ کو ملے۔ ہاں نبی کی دعا سے  
 نبوت بھی مل جاتی ہے جیسے کہ حضرت موسیٰ کی دعا سے ہارون علیہ السلام کو نبوت مل اور گرز اللہ کا مضاف میرام  
 نعمت دنیا یا نعمت ایمان۔ وہ تب مطلب ہے کہ اس کی بارگاہ میں کوئی بھی مستحق انعام نہیں جس کو عطا فرما آجے نقد  
 اپنے فضل و کرم سے بلا عوض و رتبہ ہے یہ تفسیر قوی ہے کیونکہ آگے ہے فلین و حق شائیں۔ یہ فضل ہم پر اور عام  
 یا خاص لوگوں پر ہے۔ اس عبادت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ لٹا کی ضمیر سے بھی ہم بندے مراد ہیں نہ کہ ہم گروہ بنیاد۔ ہر  
 دونوں تفسیریں اپنی جگہ درست ہیں سب پر ہی اللہ عز و جل کا فضل ہے خاص کر مسلمانوں پر جو ان کو نبی کے  
 وسیع سے دولت ایمان نصیب ہوئی اور نیکوں اکثر لوگ یعنی کافران نعمتوں کا شکر نہیں کرتے ابھی آپ کا وعظ مبارک  
 ختم نہیں ملا تھا کہ سب قیدی اور جیل کا اکثر عمل مسلمان ہو گیا یہ دونوں ہی مسلمان ہوئے۔ آپ نے تیریوں کو

اور سے قید یوں کفر کی قید سے آزاد ہو چکے اب بتاؤ اس جیل میں رہنا چاہیے یا آزاد ہو کر اپنے گھروں میں جا کر حرارتِ الہی میں مشغول ہونا چاہیے جو اس وقت جیل میں ایک مزدور سو قیدی تھے ایک بزرگ سے کہا ہم جیل سے نکل چکے بعض نے کہا یہ سب مظلوم اور ستم تھے زیرِ تفتیش تھے مگر بادشاہ کی لا پرواہی کی وجہ سے تفتیش ختم نہ ہوتی تھی۔ حضرت یوسف نے اپنے ہم فیصلہ سے یہ سب کچھ جان لیا تو آپ نے اس کو آزاد کرنا چاہا لیکن قیدیوں نے عرض کیا یا حضرت ہمارے پیروں میں بڑیاں ہیں سگے میں حوت ہیں تم کس طرح آزاد ہو گئے آپ نے بیڑیوں اور حوت کو نظر غیر کر دیکھا تو وہ کھل گئے پھر قیدیوں نے عرض کیا۔ ہم لوگ اسی مصر کے رہنے والے ہیں جاتے چپے ہوئے ہیں تم کو چنانچہ لیا جلتے گا اور پھر پکڑے جاؤ گے تب آپ سے دعا کی کہ رب نے سب کی صورتیں بدل دیں اور رنگ بھی بدل گئے اس طرح وہ سب آزاد ہوئے چار سو قیدی لوگوں نے کہا ہم کو آپ سے محبت ہے ہم آپ کی محبت پاک میں رہنا چاہتے ہیں آپ نے در بدر سے بچے میں فرمایا میرے دوستو مجھ سے محبت نہ کرو جس نے مجھ سے محبت کی اس کی محبت سے مجھ کو مصیبت اور غم آیا۔ مجھ سے میرے دشمنوں کی محبت کی تو جہاں کی مصیبت آئی مجھ سے فریاد کی محبت کی تو قید کی مصیبت آئی نہ معلوم تمہاری محبت سے کیا مصیبت آئے گی پر سب روئے گئے اور آپ کے لئے مذکے حنیہ رحمانی کہیں۔

## فائدے

ان آیات کریمہ سے چند ناسخے حاصل ہوتے پہلا فائدہ اللہ کے مقبول بندے کے کامیابی دل رنجیدہ اور غمگین نہیں ہونے دیتے حضرت یوسف نے جب تعبیر سے پتہ لگا لیا کہ یہ ایک قیدی سولی پر ہونے والا ہے تو آپ نے تعبیر بتانے میں دیر لگائی اور اللہ رب العزت کا ذکر شروع کر دیا تاکہ اس پر موت آسان ہو جائے لذت دنیا ختم ہو کر لذت وصال الہی نصیب ہو دنیا سے منہ موڑ کر آخرت کی راہ میں نجات پر درگاہ میں مسکھ ہو جائے لفظ نہوں کو بچنے کے لئے کہ وہ ہر آتے ہوئے کو اپنے اخلاقِ حسنیہ خوش و خرم رکھیں یہ سب شریعت میں دل دکھانے والا مذاقِ مزاح ہے یہ فائدہ قلنا ذی یملک الامر کی دلائل و دلائل سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ ہر مسلمان خاص کر مہاجر و مدنی عظام کو چاہیے کہ اپنی ذات سے لوگوں کی بدگمانیوں دور کریں صرف قول سے ہی نہیں بلکہ ہر عمل سے یہاں تک کہ پہنچے پھر نہ کھائے پیے کردارِ صالحات سے۔ زکوٰۃ دین کر کے دیں غارِ ظاہر ظہور پر عین بری محفلوں و رتھت کی جگہوں میں نہ جائیں۔ در کھو یوسف علیہ السلام سے جب ان قیدیوں نے تعبیر پوچھی تو ان کا لگان تھا کہ شاید یوسف ہی کوئی کامیابی تعبیر کرے بتانے والے ہیں یہ عینا عیب تھا اور نبی پر تھمت تھی اس لئے آپ نے اس تھمت کو اور نکلے گمانِ فاسد ختم کرنے کے لئے فرمایا میں کامیابی نہیں بلکہ کو رب تعالیٰ نے علوم عطا فرمائے ہیں اور میری تعبیر عقل و قیاس سے یا تجھنے سے نہیں بلکہ علم ہی سے ہے جو کبھی غلط نہیں ہو سکتی یہ فائدہ جہاں ملتی ہے حاصل ہوا تیسرا فائدہ اپنا تعارف جبکہ قوم کی اصلاح کے لئے ہوتا ہے بلکہ کبھی واجب ہے دیکھو یوسف علیہ السلام نے اس لئے اپنا ذاتی

و خاندان تعارف کریا تاکہ یہ کافر لوگ نہ مین سلام میں آجائیں اور فداۃ داریں پائیں یہ قائمہ ذات تعارف دہم سے حاصل ہو لکن عمار و مٹ مٹ کر بھی چاہتے تھے کہ قوم کے سامنے اپنا مٹی تعارف کرائیں لکن اپنا لباس وجہ قطع ہی ایسی کہیں کہ ہر شخص پہچان سکے کہ یہ عام ہے اور مسائل دین پر چھیں۔

مسئلہ دوم کو یہ کہنا نہ ہے کہ میں عام ہوں سنتی ہوں سند یافتہ ہوں تاکہ لوگ اس سے دینی مسائل پر چھیں اور اس کی بات پر اعتماد کریں بشرطیکہ نیت میں عکبر ریا کاری دکھلا دیا جائے اور ادب کرنا مقصود نہ ہو اگر یہ اللہ ہوتو تعارف حرم ہے صوفیہ کے لئے اپنا تعارف حرم ہے خواہ نیت میں عکبر ہو یا نہ ہو۔ کیونکہ شریعت جاہر کرنے کے لئے ہے اور حریت چھپانے کے لئے لہذا کسی صوفی کو یہ جائز نہیں کہ کتنا پھرے میں پیر ہوں ولی ہوں غوث و قطب ہوں جبکہ کدورت میں ہو ورنہ امام سے اظہار و تعارف کا حکم ملے تب جائز ہے جیسے کہ تصدیق خوشیہ میں تعارف ہے۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض قیدیوں نے تو تعبیر خواب پر بھی قوی آپ نے بھتے خواب کی تعبیر بتائیے تبلیغ کرنی شروع کر دی جواب میں وجہ سے ایک یہ کہ آپ کو پتہ لگ گیا تھا کہ ایک قیدی سے مدد چاہتا ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ سامان ہو کر دنیا سے جاتے نبی کی صحبت کا کچھ ثواب حاصل کرے۔ گلشن یعقوبی کی کچھ ترغیبیں پائے کریم ہمیشہ کرم ہی کرتے تھے کچھ دیر تو لگا دی مگر ابد الابد کی دوست دے کر آخرت سنوادی اگر تعبیر پیچھے بتادی جاتی تو سن کر اتنا غمزہ ہوتا کہ پھر کوئی بات سننے کی طرف توجہ نہ دیتا اس لئے آپ نے پہلے مسلمان کر کے عشق اپنی کا میکہ لگا کر مست کر دیا پھر موت کی خبر سنائی تو اس کو پرواہ بھی نہ ہوئی دوسری وجہ یہ کہ یہ اتنا بڑا اجتماع صرف تعبیر سننے کے لئے جمع ہو گیا تھا ان کے لئے تو یہ غفل ایک تماشہ علی حضرت یوسف اس تماشہ گاہ کو ذکر اہی کا جن سامان چاہتے تھے اور پھر اتنے عمر رسیدہ کافروں کو اسلام کی طرف مائل کرنے میں کچھ وقت لگنا تھا اس لئے یہ خطبہ پیچھے بڑا فریاد تیسری وجہ یہ کہ تعبیر بتانا دنیوی کام تھا اور سلطان بتانا دینی کا لہذا دین کو پیچھے کیا دنیا کو بعد میں تاکہ مسلمانوں کو معلوم ہو جائے کہ دین مقدم ہے دنیا پر اور دنیا کو دین کے لئے حاصل کر دے کہ اس کے ساتھ سبق ہے ہر دس کے لئے کہ تعویذ و دروغ دینیے۔ اور پیری مریدی صرف اس لئے کہ وہ لوگ شریعت پر عامل ہو جائیں ان کو معاشرے کی ضروری دینی فلاح و بہبود سے آگاہ کرو آج کل کی آزاد خیالی عیسیٰ تصویر کشی فریاد نوازی سے بچاؤ فقط نذر و نیاز کے لئے یہ متبرک کام شروع نہ کرو دوسرا اعتراض حضرت یوسف نے کھانے کی خبر دینے کا ذکر کیا یہ معجزہ ہے اور معجزہ کا ذکر دعوت نبوت کے بعد ہوتا تھا دعوت نبوت کا ذکر پیچھے کوئی نہیں تو پھر اس کا ذکر کیوں فرمایا۔

جواب ہے اس کے دو جواب ہیں پہلا یہ کہ خبر دینے سے مرد خواہی تعبیر مراد ہے نہ کہ کھانے کی خبر دینا۔ یہ تو کچھ مفسروں کا ایک قول تھا جو ہم نے نقل کر دیا دوسرا جواب یہ کہ ضروری نہیں کہ دعوت نبوت کے بعد ہی معجزہ دکھایا جاتا یا ذکر کیا جاتے پیچھے میں ہو سکتا ہے دیکھو عیسیٰ علیہ السلام نے یحییٰ میں بچوں کے سامنے فرمایا اِنَّكَ مَاتَا كُنْتَ











سُلْطٰنٌ اِنْ اِلْحٰكَمْنَا اِلَّا بِاَمْرِ اللّٰهِ اَمْرًا لَا تَعْبُدُوْهُ اِلَّا

اس کے سوا کسی اور کا تو ان کے لئے اللہ کا حکم دینا اس کے لئے پوجنا اور اس کو

تو اس کی عبادت نہیں بلکہ اللہ کا اس نے فرمایا کہ اس کے سوا کسی کو نہ پوجو

اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰتٰىكَ الَّذِيْنَ اَلْقِيْمَةُ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا

ایک اور ہی دین سیدھا کرتے وہ ہیں اور عظیم اکثر لوگ نہیں جانتے اسے

سیدھا دین سے ہیں اکثر لوگ نہیں جانتے

يَعْلَمُوْنَ ۝۱۱۰ اِلٰصَّاحِبِ السِّجْنِ اَمَّا اَحَدُكُمْ فَيَسْقٰى

اسے دونوں کا چھوڑ کر سے قید کے تھوڑے کچھ دنوں سے پس پانی

اسے قید خانہ کے دونوں کا چھوڑ کر سے ایک تو پانی سے

رَبِّهِ خَمْرًا ۚ وَ اَمَّا الْاٰخَرُ فَيُصَلَّبُ ۖ فَتَاْكُلُ الصَّيْرُ

پانی سے شراب اور ایک دوسرا پس تعویذ کیا جائے گا تو کھائیں گے پرندہ

دوست اور شراب پائے گا اور دوسرا سوئی دیا جائے گا تو پرندہ

مِنْ رَّاسِهِ قُضِيَ اَلْاَمْرُ الَّذِيْ فِيْهِ تَسْتَفْتِيْنَ ۝۱۱۱

اسے سر اس کے پیچھے کر دیا گیا ہے تقدیر میں وہی میں فتویٰ مانگتے ہو تم دونوں

کے مسائل کے حکم ہو چکا اس وقت کا جس کا تم سوال کرتے تھے

تعلق

اس آیات کا پھیل آیات سے چند مرتبہ تعلق پہلا تعلق پہلی آیت میں یار در ضرب ہاتھ کے ذکر سے

تیسری یوسف علیہ السلام کا ذکر ہوا اس تعلق میں صرف یہ لکھا گیا ہے آیات میں دامن سین درین

بھٹات کے سے سامعین سے سوال کرنے کا ذکر سے دوسرا تعلق پچھلی آیت میں یہاں سے کا ذکر ہے کہ یہ دیکھ کر

کہ یہ شاں ہے وہ شرک و کفر سے و فسق و فجور سے معلوم ہوتے ہیں یہاں تو حید کا ذکر سے دریا کے سے

ہر دونوں چیزوں کا وہ میں تیسرا تعلق پچھلی آیت میں جس سے یوسف کے تھوڑے سا حصہ کے وعدہ کا ذکر ہوا تھا

بے تعبیر ہوا وعدہ پور کرنے کا تعلق ہے۔

## تفسیر نحوی

یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ اٰیٰتِیَّ مُتَعَرِّضًا لِّمَا یُکَلِّمُکَ مِنْهُ لَا تَنْقُضْ اَیَّامَ حُرَّتِیْ لَکَ صَاحِبِیْ وَرَاسِلٌ عَلَیْکَ  
تھا توں تشبیہ جو یہ اہانت گری مضاف بہ یہ یا مستکم ہے۔ اے نبی الف لام عہدی ہے جن معنی  
قید نہ مضاف بہ ہے اس کا مضاف پر مذکور ہے۔ غرض سوال یہ انکاری ہے یا تقدیری رہا ہے جمع رب کی  
مراد معبود متعریف توں باب افتعال کا اسم فاعل بصیغہ جمع مذکر اس کا وہ مصدر متعریف فراق سے بنا بھی مختلف  
منوی ترجمہ جدا جدا ہو یا یہ مستفہم تقریری مبتدایہ۔ غیر خبر ہے۔ غیر مصدر ہے یعنی اچھا ہونا۔ اُم حرف  
مضارع اختیار ہے۔ اللہ اسم ذاتی ہے معبود حقیقی کا بحالت رفع ہے عطف ہے متعریف توں پر خبر مبتدایہ در میان مبتدایہ  
میں آئی۔ لفظ موصوف میں ک دو معنی ہیں پہل صفت۔ لواء الف لام تعریفی۔ یعنی امدادی واحد بروزن فی عمل  
و متر سے بنا بمعنی منفرد انوکھا۔ یعنی ہے مثل۔ نقار۔ الف لام تعریفی ہے صفت دوم ہے بروزن فعل تہل  
سے بنا بمعنی صفت فیہ والہ حائقہ ذل من ذریعہ الا تعاد۔ متعریف توں مضاف ہے مضارع منعی صیغہ  
جمع مذکر نہر عہد سے بنا بمعنی عبادت کرنا میں ذریعہ دون حر۔ استنہ بمعنی سورہ ضمیر کا مخرج اللہ الا حنفہ شام  
مخرج سے بلکہ لغویہ۔ اسماء بحالت نہر مفعول بہ ما تعذر ذل کا اسم کی جمع بمعنی نام موصوف۔ گن جملہ اس  
کا صدم ہے تعقیب فعل ماضی باب تفعیل کا بصیغہ جمع مذکر حاضر ہا ضمیر غائب کا مرت اسماء ہے اسم ضمیر بروزن  
منفصل عطف کے لئے آئی کیونکہ ضمیر متصل پر عطف جائز نہیں ہوتا۔ واو عطف کا ذریعہ اب کی بمعنی اب مراد  
ہیں اب واو موصوف ہے اتم کا مضاف ہے بسورہ کم ضمیر مخرج ما احسن اللہ یحییٰ منہ یصلیٰ علیہ السلام  
ما نافیہ اثرل فعل ماضی منعی قد فاعل بار بارہ یعنی علی میں بصیغہ کا ہا ضمیر کا مخرج اسماء۔ سبطاں بروزن  
فعلل نکرہ ہے۔ ان حرف شروع مافیہ ہے الحکم الف لام استغراقی ہے حکم بمعنی غائب فیصلہ الاحرف استنہ  
نے نفی کو توڑ اس کا مشنی پر سید ہے واصل حال الحکم بشہ مشنی متصل ہے ن شرطی ماضی وقت مافیہ بلکہ  
جب بعد میں آتا ہو وہ مطلب اس طرح ہوتا ہے کہ اگر کوئی حکم ہے تو وہ فقط خدا کا ہے نہ کا یہی کہ مفید  
صبر ہے بلکہ میں لام جارہ ملکیت کا ہے امّا تعذر ذل لایاۃ دلالت ہے الفیہم دیکر الگ اس کا جملہ  
فعل ماضی امر سے بنا معنی فیصلہ کرنا قانون بنانا۔ یا حکم دینا یہ اب بمعنی مناسب الا ان۔ صبر مصدریہ مافیہ  
معلیٰ بصیغہ جمع مذکر نہر الاحرف شام اتسالیہ سے یا کم نکرہ ظاہری ہے معنی حقیقت ضمیر متصل  
کو ان کے ساتھ لانے کے لئے لفظ یا لایا گیا ذریعہ اسم اشارہ بیدری متارالیہ ہی ساتھ ملے ہے۔ مبتدایہ  
لقدیں۔ الف لام عہد خارجی ہے۔ دین بمعنی قانون۔ یا عقیدہ موصوف سے بحالت رفع ہے خبر مندایہ لقم  
الف لام تعریفی حرفی رائد ہے قیم۔ اسم فاعل ماضی سے معنی قیم اسی سے قیوم بمعنی بہت مضبوطی رہے  
والہ صفت سے وار صبر جملہ صبیہ کہن حرف استدراک مشبہ بالفعل کے کثر تم تھیل ہی مت رہ رہے



سامنے رکھ کر ان ہی سے پرچھنے ہیں نہ اسے سوگوئیں تمہاری عقیدت کو چیلنج نہیں کرتے صرف تم اپنی عقول و سروسے  
 پر چھوڑ کھانے نر وں قسم کے رب بنائے ہیں۔ چاند سورج ستارے۔ فلک۔ درخت۔ سفر۔ سفر و درم و کرم کات  
 عید و ہالیہ کے کہ یہ اسے بہت سے منفرد اور مختلف رہا ہے تم کو لگتے ہیں یا ایک ہی رب جو اللہ تعالیٰ وحدہ  
 لا شریک سب پر قادر و غالب ہے حسرت یوسف نے کمال دانت و اعانت سے ہر قسم کے تشابہ عقیدے رکھنے والے  
 کفار کو قتل سے سوینے کچے کی دعوت دی۔ بھی تک یہ لوگ لکیر کے فیر سے ہوتے تھے بغیر سوچے بچے تھیں تو رب  
 کے جیسے سے سب اپ ر و کی رت حروں کی قتل کے جارے تھے اب جب دعوت تفکر ملی تو دھس کی کھر کیا کھل گئیں  
 یوسف عید و ہالیہ سے اپنے ہی عقد کلام میں پھر دلائل قائم و قائمات اور بتایا کہ جب تم میری اس بات کو قتل و درست سے  
 سوچو گے تو تم ہی پنے اپنے دین میں پھر حیرتیاں نظر آئیں گی پہلی یہ کہ کائنات کسی نظام کی عانت سے اور اس کیلئے نظم  
 و تدبیر سے ایک سے زیادہ مستطعم ہوں اور سب اختیار ایک درجے کے ہوں تو ہر ایک سے اپنی امر کی کر لیا ہے عہد و قوت شعل  
 و کمال سے ملد کائنات میں نعل پر جائے گا دوسری بات یہ کہ یہ بت و طیرہ چاند سورج ستارے درخت تم دیکھتے ہو  
 لگتے ٹھٹھٹے ٹوٹے پھٹے اور چاند کو اکب نہایت با بندی سے مستزہ عمت پر درز نے پنے جاتے ہیں اپنی امر سے  
 ان کو بھی کسی نے رکھتے چھپتے۔ دیکھا ثابت ہو کہ یہ کسی کے حکم کے بندے ہیں ہدایہ قاصر نہیں مقصور عامل نہیں معمول  
 میں حالانکہ مجبور و مونس ہے جو جبر و قاصر و عامل جو تیسری بات یہ کہ بہت سے مجبور و مونس ہیں پس یہ کہ کون بہت  
 کر رہا ہے کون در رہا ہے کون رقی دینا ہے کون معیت میں دو کر رہا ہے۔ لہذا کون ہماری عادت کا مستحق ہے یہ بت  
 نہیں لگا لگا کر ایک مجبور و مونس کر یہ دشواری نہیں ہوتی جو قی غری یہ کہ زیادہ مجبور ہوں تو کس کس کو اسی کرو گے۔ ایک کو  
 رخی کیا تو دوسرا اس سو کس کو رخی کیا تو وہ راضی یا پناہ یا نہی کفار کہتے ہیں کہ ہمارے یہ مجبور و مونس ہیں امرات کے  
 نفع کے وقت مقرر ہیں ایک وقت میں فلاں بت کی بار بار ہے دوسرے وقت فلاں کی کسی طرح نفع کی کہیں کسی  
 ہوئی میں یہ نفع سے بت دیں گے اور وہ نفع سے مت یارش ہر اسے واسے یہ دوست ہائے دے ہذا اس میں سے  
 مستزہ ہیں سب ایک ہی اس مجبور و مونس پنے جاؤ ہمیشہ سے ہمیشہ تک قاصر و غالب ہے اور اس کا درجہ ہوا۔ بی اس  
 کی عبادت کو واجب کر رہے تھے خیر یہ تمہارے مجبور و مونس میں کون مل کوئی رتی کون زیادہ کوئی مقصور ہوا کون  
 والا کوئی مانتے والا۔ حالانکہ رب و مجبور و مونس کے وہ لائق ہے جو درجہ سب پر غالب ہو سب سے علی  
 ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہو۔ و جب مجبور ہو۔ فلک اپنی قائل نہ ہو قاصر ہو مقصور نہ ہو جو واجب ہو کا دی قاصر  
 ہو کا مقصور نہ ہو کا عامل ہو کا معمول نہ ہو کا غالب ہو کا مغلوب نہ ہو کا لیکن جو ممکن ہو کا مقصور معمول مغلوب ہو  
 گا کیونکہ جو اس کو فائز سے بگاڑ دے تو اسے مرد و دے زداں پر غالب ہو گیا لہذا بہت سے مغلوب مقصور رہا  
 اچھے ایک غالب قاصر مقصور اچھے پھر مزید تیرنی اور سوچنے و ماننے سے کہ کائنات کون و مونس ہے یا کون



کسی کے اصول و فروع ملالت خوبصورت و مضبوط ہیں اس میں نہ کوئی میزج سے نہ افراط نہ تفریط اس کی اصل یہی  
 حُریت ہے۔ دلدور یعنی شامیں بے شمار ہیں وہ در سے حوامیر عریض آتی غلام ہمارے در سے کسے کسے گور سے کسے  
 کسے یسے اس کی چیز فاسطے کے تحت ہے اس کی بھائی کی ایک ذیل یہ بھی ہے کہ سی میں صاحب تحرات امیر کراچی  
 اور صاحب کرامات اولیاء اللہ ہیں فانکذا انکذا سائر بہتوں اور تین کثر رنگ یہی کا فرور خدا سے دور درگرا نہیں  
 جانتے۔ اور حیات میں جھکتے پھرتے ہیں۔ حادثات عالم کو لکھیا ہے اور یہ دوسرا سے منسوب کر دیتے ہیں۔ پس علم و فضل  
 شعور دے جاتے ہیں کہ ہا سو نہ سب کچھ دھنی پر چھائی گزرا یہ ہے۔ جامع مایہ کے نیچے درخت سے کہ وہ  
 کسی سب کچھ بھٹکے مگر اس میں مایہ کی صفت کیسی شان والی حمد و مدح ہے جس سے ہر آدمی کے لئے ہی کی جاتی  
 لائق ہے۔ پہلے عمر میں یوسف علیہ السلام نے پھیدیا جب اپنے کلام پر اثر سے سب کو مسلمان کر دیا کہ کمال  
 مواتب دیا کہ طرف منوجہ ہوئے اور فرمایا یضاحی بنیخ۔ مَتَّ اَحَدُکُمْ کَبَشَقِ رَنۡہُ مَمَرٌ قَاتَا زَحَرٌ یُّضَلِّتُ اَنۡ تَکُنَّ نَصْرُ  
 مِنۡ رَاسِہٖ اُفۡحٰی رَاقُوۡنَہٗنۡ یُتۡخَلَّبُ بَ۔ اور میرے قید کے دونوں ساتھیوں لیکن تم میں سے جس نے بین شاخوں سے  
 انگوٹھ نچرتے خود کو دیکھا تھا وہ تین دن بعد جرم سے بری ٹوکر کی پر حال اور پیسے سے زیادہ عزت دیکھے گا اور لیکن دوسرے  
 جس سے تین دُموت رڈیول کے اپنے سر پر دیکھے تھے وہ تین دن بعد سوں دن ہوتے گا تو پرندے اس کے سر سے  
 ٹوشت کھائیں گے یہ تعمیریں پہلا تو خاموش رہا لیکن دوسرا گھبرا کر لولا م نے یہ خوابیں بناوٹ کی تھیں تب یوسف  
 علیہ السلام سے فرمایا ب کچھ نہیں ہو سکتا جو میرے منہ سے تعمیر نکلی گئی اسی کا تعمیر لڑی میں فیصلہ کر دیا گیا اور ہاؤنٹیں  
 لیکن تم نے تو اپنے منہ سے ان خوابوں کو بیان کر کے ہی فتویٰ لگا تھا جب تم نے بیان کیا وہ اسی وقت خوابیں گئی  
 اور میری تعمیر سے نتیجہ ہو کر رہے گا تین دن بعد دی ہوا کہ ایک کو سوں دی گئی سوں کی موت دنیا میں سب سے پہلے  
 سی یا لہجی کو دی گئی اور دوسرے کو بادشاہ نے بری کر کے شرب پلانے پر اسی طرح ملازم رکھ دیا۔ شرب کی جو قسمیں  
 ہیں وہ شرب قدرت یہ دنیا میں ہر سال کو متی ہے جیسے اسمال ہارٹ دیریا و مندر کا دن یہ شرب قدرت ہے  
 شرب جبروت۔ حلال جانوروں کا دودھ ہے مٹ شرب کرامت۔ اصل ہی کا شرب جو دیا شدہ کو ملتا ہے مٹ شرب  
 ثوب جو جنت میں نیکوں کو ملے گا اسی کا نام شرب حمد ہے وہ شرب قربت یہ نبی و عطا۔ علیم تقدم درتو ہیں  
 کو سر عالم میں ملتا ہے مٹ شرب جذب یہ درتو ہیں کو درتو ہیں ملے گا جس کا درتو ہیں ملید میں سے

**فائدے**

اس تیت کریم سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں فائدہ انفرادی طبع پر کسی کا فرد مافقی یا دوست

کے جاننے کی طرح رشتے کے لحاظ سے ہی اتنا ہی بھیاں جا رہے ہاں قوی متاثر سے کافر بھائی

یا دوست یا بھائی ملازم ہے مثلاً صندوقی سکھ بھائی۔ اسی طرح کسی کا فرد کو معنی بھائی کہنا بھائی ہے یہ فائدہ خدا جتنی

اس سے حاصل ہوا کہ حضرت یوسفؑ نے انفرادی لحاظ سے صاحب کہا۔ جس کے معنی دوست ہیں یہ سب قوی

دوسرا فائدہ تبلیغ میں فرم کرے، اور کہ قرعۃ مذہب کا بھی خیال رکھا اور اصل مقصد کو برہنہ کتاب بننے والی دلیل سے مضبوط و مستحکم کر دے جو اپنے عقائد کو بڑھکے ہوئے یہ فائدہ کربہ سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ مرتے وقت ایمان کی تائید کرنا جو ہے، بشرطیکہ سکوت موت نہ شروع ہو یوسف علیہ السلام نے تعبیر سے ہی یہ نگاہ کیا کہ ایک سو دن پر مرتے والے اس سے، اس کو ایمان کی تائید کر دے وہ مسلمان ہو کر مرا کہ صحابہ بن کر چوتھا فائدہ نبی کے منہ سے ہر لفظ ہے رب اس کو پروردگار دیتا ہے دیکھو یوسف علیہ السلام کے منہ سے دو دفعہ ان دونوں کافروں کے لئے صاحب کا مقبہ نکلا رب کریم نے ان کو صلیب پر چھوڑ دی سی طرح ہر تعبیر ان کے منہ سے نکلی یہی جو کہ ربی کوئی درایا دربرہ نہیں ہے سننا، مگر یہ کہ نبی کے تعبیل پانچواں فائدہ کفار مشرکین کے معصیت جیسے کیش وغیرہ نام نہاد میں حقیقت کچھ نہیں معصی گمراہ سیاسی قسم کے برکات جیسے مورد دیو سے ان کو ہی نہیں دے وہ سخت گری سے ان کا نود وجودی ثابت نہیں چھٹا فائدہ عقائد میں قیاس کا نہیں کلام ہی کہ مذہب مذہبی سے یہ قدرت معبودہ کی ایک تعبیر سے حاصل ہوتے۔

### اعتراضات

اس کی تعبیر لا تعبدو ہے، ورنہ نہیں ہے مگر تعبیر ہی سے کیسے ہو سکتی ہے کیونکہ یہ دونوں آپس میں فتنہ میں جو ہے، نام جو کہہ رہی ہے اس کا جواب یہ دیا کہ یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے۔ دراصل اس میں تعبد تعبد مترا تعبدی لا تعبدو یعنی حکم دیا ایک حکم جس سے لا تعبدو کا تقاضا کیا۔ مگر فقیر اس کا جواب یہ دیتا ہے کہ مرعنی، ورنہ ہے ورنہ لا تعبدو سے مراد قانون ہے نہ کہ فعل ہی یعنی عقدے تم پر یہ قانون واجب کر دیا۔ تم مجرم کے کہیں مگر کسی کی عبادت نہ کرو دوسرا اعتراض مت رب نہیں ہو سکتے تو اللہ کے نبی حضرت یوسف نے ان کو رب کیوں کہا کہ فرمایا: **لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا** جو اچھے دوست ہیں کہ ان کے عقائد کا تذکرہ کرتے ہوئے کہ تم ان کو رب میں ممبر دیکھتے ہو تو اتنے بہت سے ٹھٹھری بھر رہے ہیں یا ایک۔ دوسرے اس سے کہ فرض محل اگر یہ رب ہوں تو پھر تم چھوٹے تھے مقبور مغلوب رب تھے یا ایک فاضل غائب رب تھا تیسرا اعتراض یوسف علیہ السلام نے فضیلت اور خیر و خیر تفسیر کریں کہ وہ اپنے دادا ایک خیر مالک بتوں میں نہ ہاں خیر ہو سکتی ہی میں پھر اس کا سوا کیوں کیا؟ جو اچھے یہ کہ میں فرض تھا کہ اگر فرض میں اس بتوں میں کچھ قدر سے خیر ہو تو دونوں میں مقابلاً کون اچھے ہے یہ جواب تعبیر کیسے دیا۔ مگر فقیر اس کا جواب تعبیر میں یہ دیا کہ تم کیوں چھوٹے تھے۔ میں خیر سے ادا تم کہ چھوٹے تھے واقعہ حقیقت کا ذکر نہیں چوتھا اعتراض یہاں سے فرمایا: **وَأَنزَلْنَاكَ مِنْهَا** متفقینوں میں سے ثابت ہو کہ ان معبودوں کا وجود ہے پھر اگلی آیت میں فرمایا: **وَأَنزَلْنَاكَ مِنْهَا** جس سے ثابت ہو ان کا وجود کوئی نہیں یہ تعارض ہے جواب یہ ہے، تو اسے جو کہہ کرے وہ واقف موجود ہے سب مندروں میں نظر آتا ہے۔ اگلی آیت میں اس کا ذکر کیا کہ وہ خود کی غیبت سے کہہ رہا ہے بہت جلد سے جیسے تیش صومال و غیرہ دیکھ کر کہ وجود سے مگر اس کے معبود دیکھنے کا وجود نہیں ہے



تو یہاں دھوکا دے رہے وہاں ثبوت کا پانچواں اعتراض حضرت یوسف کی تعمیر وحی سے قحی پاکہ مدد بقیہ سے، گرد جی سے تھی تو غلط کیونکہ گل بیت میں فن فریاد کیلئے جی ابی فن یعنی خیال گات نہیں ہو سکتی وہ تو مگر یقینی سونے سے غیر حضرت بن عباس فرماتے ہیں کہ یہ تعبیر علم سے تھی اور اگر یہ تعبیر علم تعبیر سے تھی تو وہ طس تخمینہ سے مونی ہے، اس میں یقین و جزم نہیں ہوتا تو پھر اس کو یقینی لامر کیوں فریاد یقینی میں جزم لازم ہے جواب یہ تعبیر علم سے تھی مگر ہی کے علم میں فن در تخمینہ میں ہوتا وہاں جزم و یقین ہوتا ہے کیونکہ خود رب نے سکھا، ہوتا ہے وہاں غلطی کا خطاب چکا تھا۔ گل بیت میں فن سے وہ معنی یقین ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے یَقْنُ أَنْتُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ لَا تَحْزَنْ ۚ چھٹا اعتراض یہ ساری تو مسلمان سوچا تھا پھر اس کو شرب پلانے کی اجازت کیوں دی جواب یہی بہت سی شریعتوں میں شرب حرام نہ تھی حضرت یوسف کی شریعت میں شرب حرام نہ ہوئی سلام میں بھی اگر شرب حرام نہ ہوئی۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت یوسف کے قانون میں بھی شرب کی حرمت نہ ہو۔

### تفسیر صوفیانہ

بعضا جہن النبی عازا رب متفقون حید آم الله انوار الفکار ما تفتنون من ذوبہ الا من لا یفتنون  
تفتنون انما تفتنون انما تفتنون انما تفتنون انما تفتنون انما تفتنون انما تفتنون انما تفتنون انما تفتنون انما تفتنون انما تفتنون  
تفریق و تعدد چند ہونا تقسیم ہونا یہ، سیار حادثہ کی صفت ہے۔ ذات قدیم۔ متفرق ہے نہ منقسم ذات زلی بدی قدیم ہونا صفتِ رحم ہے جو تقسیم سے پاک ہے۔ لہذا چند اور متفرق ہوا کمزور و ضعیف ہونے کی علامت ہے ورنہ احد لا شریک ہونا قوی و قادر ہونے کی نشانی ہے ب غور و فکر کہ بہت سے متفرق حادث کمزوروں لا غروب سے طاقتوں بے بسوں کو رب بنائینا اچھا ہے یا ایک شد واحد تبار قدیم ازلی بدی عاص کو رب بنانا زیادہ اچھا۔ اسے، فکار شیطانیہ۔ نظریات، بیسیبی جن طبیعیات رذیلہ نفسیات کثیلہ کی تم پر پور پرستش کرتے ہو یہ فقط نام ہی ہیں جو قوم نے ور تمہارے نفس امارہ دماغ طاغوتیہ نے رکھ لئے۔ خلاق عالم اللہ جلّ تجلّہ نے بن ہوئے نفسانی کی صداقت پر کوئی غائب دلیل نازل نہ فرمائی ہے بسوں لا غروب کے، مراور حکم بھی کمزور و کم عقل کے ہوتے ہیں لیکن قادر و قیوم کا حکم حکمت و دانائے فائز سے ورنہ بھائی سے پھر ہوتا ہے کسی کے اب نَحْکُمْ وَلَا یَلَاؤ۔ اَمَّا لَا تَعْبُدُوا الْاَشْرَافَ وَ ذَٰلِکَ الْبَیِّنُ انْقِیَمَ ذَٰلِکَ الْاَشْرَافَ مِنْ اَلْاَیَاتِ الْعِزَّةِ ۚ قلب و قاب۔ جسد و جسم پر صرف اللہ تعالیٰ غائب عن ظ غائب کا ہی حکم وق نوتے جاری و ساری ہے عقل و شعور کو اس ذات، زلی نے ہی حکم فرمایا ہے کہ، بجز ذات قدیم و قہار کے کسی کی عبادت نہ کرو وہ دین جو قوم طاغوتی فکریا سرتی سے بہت دور ہے۔ وہی دین صلی مارق ثم ثم ربیے والاسیہ ہر شے کو فنا ہے مگر اس دین کو بقیہ کیونکہ جس میں واحد قہار کی معرفت ذات جبار کی عبادت اور اختیار سے نفرت و اعرض ہو رہی مقیم و مستقیم ہے، اس پر کبھی خزاں نہیں آ سکتی لیکن اکثر اہل شقاوت نہیں جانتے کہ حادث چیز قدیم نہیں ہوتی اور قدیم ذات بدگاہ ہند گاہ اور بدبیت ازلیہ میں لا شریک نہ ہوتی ہے۔ اس کے آیات، البیات شواہد ملکات

بے عقل ہوتے ہیں۔ بندہ عقل غلامِ فکر لیا۔ عام کو تو یہ بات سے مگر یہی احمد کی خبر میں رکھنا۔ خواہش نفسِ عمر عبادتِ حق سے توبہ ثواب و رطیحِ جنت میں کرتا ہے مگر توبہ کی رغبت عبادت و احسان سے۔ عشقِ پروردگار طلبِ رجاں ہوتا ہے کہ یہی اصل مقصود ہے۔ اسی کو ثوابِ اویسی حاصل ہے۔ قلبِ رجاں حسبِ معرفت اسی کے عشقِ ربی کر لیتا مشامت کی صف میں پہلی کہ عشقِ ذات میں مولیٰ خدا کو مان جانا۔ سے پھر تاویلِ غیر و معنی ابھر کر دعوتِ روزِ دلا مومن ہے بصرِ جویٰ لشکرِ ائمہ ائد کما قیسی زائد حرمنا و ائمہ از حد کتبہ صلیت شاکل الطیر میں ربابہ فیضی زائد

یوسفی فیضی شفیق لے کلامِ محبت کے سننے والے میرے دونوں ہا غنیر قیدِ معرفت کے دونوں صاحبِ جود میں سے بدلتا و قاسب کو محبتِ ذات کی ایسی شراب پلاتے گا جتنی امت میں شریعت سے دور خمیہ میں ہوگا۔ اور یہی دوسرہ تعزیرِ عشق کی سوں دیا جائے گا۔ اس طرح کہ غنیرِ نفس سے مردہ ہوگا جس قوتِ نفسانیہ سے پرہیز کرنے والے دماغِ طاغوت کو غنیرِ نرجس کا جن حالات کو بھریں گے۔ یہ تنویرِ دل سے۔ جوئل سے تقدیر پر کسی کو دستِ ری نہیں طاقتِ خودِ مہشات تدریسِ یوسفی ہے مگر توبہ شہودی مشاہدہ تقدیر کی تعمیر دینا سے تقربِ بارگاہِ مقام و ایت سے غمور کا وقت مقرر ہو چکا ہے۔ شہودِ وقت کا وقت قریب سے سانس کی دوری چند گھڑیوں کی ہے۔ گوشہٴ محبت ختم ہونے والے۔ جب قیدِ زندگن سے آزاد ہونے کا وقت قریب ہے ہر ہوگا کہ کس کو کتنی چودہ اور کس کو کتنا ہوش سے کون خبر عشق سے گھائی ہوتا ہے و کون شرابِ معرفت کے جامِ پختہ ہے۔ جیلِ حاضرِ حیات میں خوشی و سعید دونوں ہی یکساں ہیں۔ دعرس و دروں بیون

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ

اور فرمایا کہ اس جس کو یقین تھا کہ یہ بچے شکستہ بچہ جانے والا ہے سے دونوں ذکر کر، تو برا

اور یوسف نے ان دونوں میں سے جسے پہچان لیا، اس سے کہا، اپنے رب

رَبِّكَ ذَكَرْتَهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ

یہی مریلی پے کے پس بھڑکیا، اس کو شیطان نے بتا دیا کہ تو اپنے گورہے جس قید

(بادشاہ) کے پاس میرا ذکر کر، تو شیطان نے اسے بھلا دیا کہ اپنے رب (بادشاہ)

بِضْعَةِ سَبْعِينَ ۝ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ

چند سات اور کہا بادشاہ نے بے شک میں نے خواب میں دیکھے سات

کے سامنے یوسف کا ذکر کرے تو یوسف کئی برس اور بیٹھا نہ رہا اور بادشاہ نے کہا کہ کہنے خوب







میں اور فرمایا یوسف سے اس قیدی کو جس کو کہا تھا کہ میں نجات پائے وہ لاہور میں دوڑو میں سے کہ اسے آرد و  
 ر ہوے اسے پتہ بارہ سال سے اس کے پاس میرا تذکرہ مرہا پس بعد ازیں یوسف کو شہنشاہ سے اس وقت اس کے رہ  
 کی یاد دہانی بھائی کے رب سے فرما کر دینے کے قیدی کے ذریعے بادشاہ سے تہنید عیب کی سوں نے یہ تفسیر صدر جیل  
 اند و سوں سے کی ہیں رانین کے مٹی گمان ہیں اور حضرت کو قید تھا گمان مرث قیدی کو تھا دوسری در شیطانی ہی  
 کو بعد لکھا ہے تیری تہ ذکر مصائب سے رب کی حریف میں سے صاف ہی ہر سے کہ یوسف علیہ السلام کا مورخ مرد سے  
 میں یہ کہ ذکر کر رہا ہے کہ اگر تیری کا مورخ مرد ہوتا تو اس طرح ہر ناگہانہ شیطانی ذکر ہر تیرے میں بد دیا اس  
 قید کو تھپٹ رہنے میں یوسف کا ذکر کرنا چاہئے دوسرے کے پاس مگر عدالت اس طرح تو میں اس سے کہ یوسف علیہ السلام  
 کا مورخ مرد ہے کہ تیری کا کہہ سکتے ہیں کہ تیری میں بھی بہت دعوہ کہہ سکتے ہیں یہاں بھی یقین بہت ہے کہ اس کا  
 تامل یوسف میں در واقعہ میں یقین سے حد ترقی اس کے معنی ہیں قوس پہلے ہے نہیں بعد میں اگر تھپٹ رہنے  
 بر صفت مرد کہ یوسف کا مورخ مرد ہے کہ تیری کا کہہ سکتے ہیں یہاں بھی یقین بہت ہے کہ اس کا  
 بعد میں موت ثابت ہوا کہ میں وقت یوسف علیہ السلام یہ بات کہہ رہے ہیں اس وقت بھوں کا وجود نہیں تھا اور پھر  
 نہ بھولے تھے کہ قیدی بھول گیا اپنے کا مورخ میں مشغول ہو گیا و شیطانی اس کو سات سال یہ ذکر کرنا بھولے رکھا  
 جس سے کہ اس سال کیونکہ طبع کا معنی میں سے اس تک کا عدد سے اور ذکر کی افادت رہے کی طرف تعصیف  
 سے نے ریکر کا سل صفات یہ تفسیر غائب پوشیدہ اور اس کی مثالیں قرآن مجید میں بہت ہیں جیسے کہ  
 یہ حق جہنم میں ایک تفسیر کے مطابق صاحب کا صفات یہ تفسیر منکم ہے جو پوشیدہ ہے محض تعصیف کے لئے کی  
 طرح یہ صاحبی بدل سمیر و دولت بیون اور اکثر مفسرین نے اختیار فرمایا دوسری تفسیر کو اہم دہری صاحب تفسیر کہہ رہے  
 ایک روایت میں ہے کہ جب قیدی جیل سے پد گیا تو حضرت جبرائیل صابر بارگاہ ہوئے در فرمایا سے حضرت یوسف تم کو  
 کو نہیں سے کس نے ہی فرمایا تھو نے جبرائیل سے تم کو تہا مرد سے کس نے تھو یا تم کو تھو کے حال سے کس نے نکالا  
 تم کو پید کس نے کیا دوسرے دل میں تھواری بہت کس سے ڈی تم کو علم کا مات تبصیر بتانا پرتندوں کی بول کس نے کھا  
 صاحب کے خوب ہیں یوسف فرماتے رہے تھو نے جبرائیل سے تھو فرماتا ہے اب تم نے بادشاہ سے دو کیوں طلب کی  
 حضرت یوسف یہ کن کرمت روئے در حضرت ڈگی جبرائیل سے اب تم کو سات سال اس کی پاداش میں قید بھگتا ہے  
 آپ سے فرمایا میرا رب مجھ سے رنجی ہے نہ اس صریش سے راننی سے مراد تب مجھ کو قید کا کوئی غم میں ایک روایت میں  
 سے کہ حضرت یوسف جیل میں بارہ سال رہے پانچ سال دونوں قیدیوں کے ساتھ و رسالت میں بعد میں کیونکہ یہ سب  
 مدت ذکر یوسف علیہ السلام کے بدلے میں منز کے طور پر مونی ہے پانچ سال کی میں شامل کے گئے کیونکہ اس عہدت کے بھی  
 بارہ حریف میں در بیان حدیث پاک سے کہ یوسف علیہ السلام اب نہ کہتے تھو بالکل جیل میں تھی جیل کہ



نے یہ بھی کہ عیسیٰ کو دیکھ کر وہ تو تفسیر ہو چکی تھی کہ عیسیٰ خوب دیکھی کی طرف سے پر عمل شروع فرمایا کی طرف  
 کی طرف دیکھے کہ میں اپنے بچے کو ذبح کر رہا ہوں تو اس کو تفسیر ہو چکی پر سے گی اور بعینہ خوب پر عمل کر رہا ہوں  
 نکاح کی کریم سے تہذیب و علم نے ارشاد فرمایا جس نے تم کو خوب میں دیکھ س سے حق دیکھ یہاں تک کہ ہی کریم کوئی پیر  
 خدا فرمیں وہ بھی بعینہ حق جو تہذیب تفسیر کی ضرورت نہیں تھی ابن محمد نے خوب میں دیکھ کہ ہی کریم نے مجھ کو دودھ پلا دیا  
 ہے پلا دیا ہو کر تفسیر کی نے کی تو قے میں خوشبودار دودھ نکلا۔ پانی دودھ بیٹ کی میں رہا تو اس کی دھند سے بہت علم  
 نصیب ہو امام یوسف کی طرف میں چاروں طرف فرمائی تو پلا دیا ہو کر اسوں سے اپنے گلے میں چاروں دیکھی۔ کاش مجھ کو بھی  
 میرے قیصل اندھا یہ دلم کچھ عن درمیں تو میرے خاندان کا علا ہو جاتے۔ علم تفسیر کے لئے تہذیب علم چہ بیٹے جن میں  
 سب سے پہلے بہت ہی علم یوسف تفسیر کے علم پھر کریم کے علم کے لئے گل ہوں کا علم چہ تفسیر و معرفت کا علم چہ  
 قرآن و حدیث کا علم کیونکہ مر خوب کا باطن نور سے در سے دیکھا لیکن ظاہر مختلف سے جس کو علم تفسیر دلا ہی جاتا ہے  
 مر تفسیر کو خواب۔ منال جہتے۔

### فائدے

۱۔ ایک سے چند فرسے نکل کر مرنے پہلا فیئہ بدر سے کو رہا کہہ سکتے ہیں جسک بھی مرنے پہلا فرسے  
 کہے دلا ہو۔ مگر شیعہ مٹت حضرت علی کو رہا کہتے ہیں وہ شرک ہے کیونکہ یہ رنگ معنی اللہ کہتے ہیں  
 ان کے ہی ایک شعر کا مطلع ہے ع۔ کیوں برحق تھیں کیونکہ تفسیر کے مدغم ہو۔ اسی گروہ کا نام صرف تفسیر ہے۔  
 خود علی مرتضیٰ نے کچھ شیعوں کو رنہ جن دن تھا صرف اسی سے کہ وہ آپ کو رہا بھی ہو سکتے تھے منا گید ہے کہ ایران  
 میں بعض شیعہ حضرت علی کی توثیق پر با کمر تھے ہیں ہمارے علاقے میں دعوات صرف سید علی کو رہا کہہ جاتا ہے۔  
 اندر یہاں کی اور کو رہا کہہ گاہ سے ہمارے اصطلاحی طور پر عام رواج میں مرنے کو رہا کہہ جاتا ہو وہاں کہہ جاتا ہے۔  
 یہ نذرہ عید بیکٹ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ہر پیر کا ہٹنی شکل ہی جوتی ہے اور ظاہر ہی باطنی شکل اللہ کی  
 بارگاہ میں ہے اور مری شکل دنیا میں۔ خوب ہیں باطنی شکل دکھائی جاتی ہے لیکن یہ مر تفسیر کو پیش نہیں ہوتا کہ اس  
 باطنی شکل کی اس سے بہت رب تعالیٰ جس کو بتا دے وہ عام تفسیر ہو جاتا ہے۔ ہندو ان ویرت بالکل برحق ہیں  
 جس میں اعلیٰ کی شکلیں بتائی گئیں۔ مسکرتی ویرت کا نر بر مرنے غلط ہے۔ قیامت میں اعلیٰ مختلف شکلوں میں ہی  
 ہوں گے لہذا میں چاروں مختلف ذوا کی شکل میں نظر آتی ہیں تفسیر فائدہ شیطان کو نعت ہے کہ نبی کو ریونی تفسیر  
 پہنچا دے خواہ خود یا کسی ذریعے سے یہ فائدہ نہ لے نہ لے انبیاء سے حاصل ہوا دیکھو یہاں شیطان کیوسف علیہ السلام کو تفسیر  
 پہنچایا تفسیر کے ذریعے کہ اس کو بھلا دیا۔ در آپ سات سال قید رہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کو خود شیطان سے  
 پھر تک مار کر پھینکا تو آپ سات سال قید رہے۔ ہندو تہذیب نے اپنے مدد کو بھی اختیار دیتا ہے کہ وہ لوگوں کی بھاریا  
 اور شکیں دلا کر ہے۔



## اعتراضات

ایں چند فقرے میں پھلا اعتراض غیر مزاحیہ درد مانگی نامہ کر کے دیکھو یوسف علیہ السلام  
 سے غیر اللہ سے مردانگی تو اللہ تعالیٰ نے عنایت کو سات سات کی قید دی اور لڑایا شیطان سے  
 کہ دیکھ لینی محمد یا سید کی بی بیوں سے مرد طلب کرنا گناہ ہے در پوری وہابی غیر مستند حدیث ہے یہ فقرہ  
 دونوں فرقوں کا ہے اس کے دو طرح جوہر ہیں پہلے کہ معترضین کو صرف غی و دہ سے دشمنی ہے کسی سے مراد  
 ہی کا ذکر اعتراض میں کیا گیا اگر یہ گناہ ہے تو پھر لاکھ نام دنیا دار سب سے ہی گناہ جو ناپ بیٹے اور سب کا درد  
 در سب سے صبر در گناہ ہے تو گوئی حضرت یوسف نے گناہ کیا کہ یہ لاکھ نام بھی کہنے پر کہ غی گناہ سے معصوم  
 ہے کر سکتا ہی نہیں اگر گناہ ہے تو حضرت یوسف سے حکم و دناہ سے مرد مانگی غی و دہ سے نہ مانگی اس سے تو پھر  
 یہ ثابت ہو تا ہے کہ حکم حکیم سے مرد مانگی حرام ہے کہ غی و دہ سے تم دنی عقل سے نہ ہی فیصلہ کئے بیٹے ہو  
 کہ حکم سے مرد کے طالب ہوتے ہو غی سے منکر دوسرے جو بیست کہ یہ اعتراض ہم پر نہیں بلکہ تفسیر کبیر پر ہے ہم  
 تو یہ مانتے ہیں کہ حضرت یوسف کو شیطان سے بھلا یا ہم ترکے ہیں کہ آندہ وندہ قیدی کو بھلا یا اور اس آیت سے  
 تو استدلال غیر اللہ سے مانگنا جائز ثابت ہو رہا ہے کیونکہ یوسف علیہ السلام نے مرد مانگی قیدی جا کر مدد پہنچی اور  
 بھول گیا اس بھولنے کو رب نے شیطان کا کام کہ مینی مدد مانگنا شیطان کا کام نہ تھا اور شیطان کا کام ناب و مزہ ہوتے ہیں  
 لہذا بھولنا ناجائز اور بھلا اللہ راز نے اپنی تفسیر کے مطابق اس کا جواب یہ دیا کہ استدلال غیر اللہ سے خود منع ہیں  
 لکہ حضرت حضرت یوسف کو یہ منسوب نہ تھا کیونکہ آپ اس وقت مقام متوکلین میں تھے حضرت یوسف نے جہاد قائم  
 طے کئے کہ صبریت کا مقام علم و تقویٰ صبریت اور اب مقام توکل یہاں پہنچ کر بندہ اس شام میں ہو جاتا ہے کہ  
 مستعان از جبریت یافتہ انتقزی ہیں نیکوں کی نیکیاں بھی سفر میں کر پ تو گناہ گار ہیں اس وقت یوسف مرتبہ راہی  
 ہر تھے کہ جب بریل میں نے عرض کیا کہ اسے خلیل اللہ آگ ہیں بار ہے ہو کہ حاجت ہے فرمایا نہ سے کہہ جس  
 عرض کیا نہ سے کہ حاجت ہے فرمایا وہ خود مانا سے کہے کی ضرورت نہیں اگر مستقل اور مطلق استدلال منع ہو تو  
 سنت سے انبیاء کرم پر حرام آتا ہے دوم اعتراض خواب بشارت ربانی سے پھر کا وراثہ کو کیوں آل حویہ  
 مر خواب بشارت ربانی نہیں خواب کی سولہ نہیں تم بیان کر چکے ہیں یہ خواب ذبیحی خواب غیبی اور کل اتمام کی طرف  
 اشارہ تھا اور مقصود یوسف کی نجات تھی تیسرا اعتراض جب حضرت یوسف کی استدلال شرف بالعلیہ دست غیبی نفوت  
 آپ کی تفسیر کے تو پھر مزاج میں سات سال مزہ کیوں ہوئی جواب ہے اس میں پانچ نکات ہیں وہ حضرت یوسف کے  
 نے اور تیل کے قیدیوں کے لئے آپ کا قیدی رہنا مفید تھا کہ تبلیغ اسلام جاری ہو اور لوگ ہر چہ سے فارغ  
 تھے جو دن گوش ہو کر تبلیغ سنت تھے اور مسلمان ہوتے تھے آپ کو یہ منہ و مہر و دہ کا کثیر وقت ملتا تھا حاصل  
 حضرت یوسف کے لئے عیاری کی مثل غی کہ وہاں سب سے باز و نیاز ہوتے تھے در ترقی درجات مابری کو عروج



بعد گناہتِ سر کے عدت وارہ نگر کو رادمت الیہ سے اشارہ فرم سوتا ہے۔ اور بولا مارٹا کہ میں نے سر راہ بخیر و  
 میں سات قوتِ حیوانیہ کو دکھا ہے جو سات معائنہ مسکینیہ کو کر تم کر رہی ہیں اور سات عور کی: لیاں اور سات  
 ہماڑیا، دیکھیں ہیں اسے معرِ تاب کے اعلیٰ درجہ کے اعتدال و ذہن جو رب غیبیہ میرے اشارہ و فتویٰ کا مطلب سمجھ کر  
 تم و پنج حروف کے علم و سقد و سے تعبیر دے سکتے ہو۔ اور سر عیبیہ پر۔ ستر کی رکھتے ہو و غرائس۔ رندہ اہلیان،  
 محی ہر بن غریبی، صرفیہ و مرام فراتے ہیں کہ سر عیبیہ صرف مشاقتِ باطن الیہ پر کھلتے ہیں۔ کیونکہ مشاقتوں کے  
 دل شہ کے کہ مندر ہوتے ہیں جب اعلیٰ شوق کی زبان بتی سے تو آسمان و زمین کے دریکے رزق من ہوا  
 میں اور اسکا غیوب نکالا جوتے ہیں۔ اعلیٰ شوق وہ ہیں جن کا وصل رب پسند کرتا ہے۔ ہیں سب نعمتوں  
 میں رُئی نعمت شوق کا نفع سے مام غزال

قَالُوا أَضْعَافٌ أُضْلَلِمٌ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْذَلِ

سب جو سے ذہنی پریشانی کی غور میں ہیں اور نہیں ہم کو مطلب خود جو سے حالت  
 اسے پریشانی تو میں ہیں و مام غیب کی تفسیر نہیں

بَعْلَيْنِ ۝ وَقَالَ الَّذِي نَحَا مِنْهُمَا وَادْكُرْ بَعْدَ

واوون اور بولا کہ جو کچھ کہتا تھا سے ان دونوں قیدیوں و ریاد آگیا بعد  
 جاتے اور بولا وہ جو ان دونوں میں سے کچھ تھا اور ایک مدت

أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ۝ يُوسُفُ

ترجمہ مدت کے میں خبر دے گا تمہارے اس کی مطلب اس کا تو اسے دونوں نے  
 بعد اسے یار میں نہیں اس کی تفسیر بناؤں اچھے جیسو سے یوسف

إِيَّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ

یوسف سے کچھ کر دکھائے وائے تو کا دیجئے ہم کو اس سات گاؤں کوئی کتا ہی  
 اسے صدیق میں تفسیر دیجئے سات فرہ گویا کی جس سات وائی کی کہ یہاں

يٰۤاَكْثٰهٖنَّ سَبْعَ عَجَافٍ وَّ سَبْعَ سُنْبُلٰتٍ خَضِرٍ

ن کو سات و بی سات مانگیں ہر کی اور دوسری خشک

ور سات ہر کی ایمر اور دوسری سات سو کھی شاید ہر کی

وَاٰخِرُ يٰبَسَتْ لَعْنٰی اَرْجَعُ اِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ

تاکہ میں لوگوں کی طرف لوگوں کے ماکہ نہ جی

کی طرف لوٹ جاؤں شاید

يَعْلَمُوْنَ ﴿٥٦﴾

جان مانگیں

وہ آہ محو

تعلق

ن آیات کی پہلی آیت سے چہرہ تعلق پہلے آیات میں بتا گیا تھا کہ یہاں سے خوب

دیکھ کر پہلے در کے نام در بیوں بیویوں اور ہم سے تفسیر ہوگا۔ دیکھ کر کسی کے تفسیر تانی ہیکہ

خوب کو سلام کا دوسرا تعلق پہلی آیت میں رہا ہے کہ رستہ کے تفسیر یہ صاف کا ذکر کرنا بیوں کا

تھی بھوکے کا ذکر تھا۔ اب اس کے بیوں ات کو یہ کہنے کا ذکر سے تفسیر تعلق پہلی آیت میں بادشاہ کا دربار میں سے

تفسیر ہو چکے گا وہ قد میں مو بہ ہیں حضرت یوسف کے پاس تفسیر کے لئے اسی نیدی کا حکم ہوتا ہے کہ کا ذکر سے

ماؤں آہ "اَلْاَعْدَاءُ اَلْاَعْدَاءُ" و ماؤں پتاؤں کا سلام یہ جہاں تفسیر کا لفظ فعل ماؤں بیٹہ جمع ہوتا ہے

تفسیر نحوی

یہ ہے جماعت جمع تفسیر سے تفسیر کی۔ مٹی ایک دوسرے کو بلا حقیقت ملنا جس سے گڑ بڑ پیدا ہو جائے

خواہ باتوں کو سے ضعف حدیث کے میں خواہ خوب کو جسے ضعف اعدام کھلیاں کا مادہ مسکت ہے جس کا مٹی پریشان

موت۔ اب اس تو جمع ہے اعدام و قتال الیہ جہاں مٹی کی یعنی شیعہ کی خوب۔ اعدام جمع ہے اعدام ایک خوب کو اعدام

میں لئے تاکہ جماعت جس طرح کثرت اور دیر در است کرتی اسی طرح کثرت صفات پر دلالت کرتی ہے اسی لئے اس وقت

میں تفسیر لائی جاتی ہے اسلام کے نفی میں میں محال ہیں و غضب خود کو تفسیریں رکھ۔ اسی سے سے عظیم مٹی

مکرم کر لئے والد کی معنی میں وعدہ جمع ایک ہی دلت میں جمع اعدام مرد زین انقباض۔ واد سلام احرام کے وزن

پر ہے۔ شمع بھی تفسیر کی خوب کو کہتے ہیں اسی سے سے اعدام۔ واد بھی خوب کو کہتے ہیں۔ وادوں لپہ و انقباض

نہیٰ ضمیر جمع شکم سے بار بار تکرار تاویل یا تبخیل کا مصدر ہے۔ اول سے یا یعنی مطلب برس کسب میں  
 کون یہاں مراد ہے خواب کی بغیر دنیا لاہلام اللہ لام استغراق سے۔ اہم حکم کی جمع ہے یعنی پریشان حال میں بغیر  
 بار بار تکرار ہے۔ ایں جمع مذکر سالم ہے جمع کثرت ہے اس کا واحد عام ہے جمع سے بنایا ہم نہیں ملتی جات۔ کہتے۔  
 وَكَانَ يُرَىٰ تَحَكُّمًا وَكَانَ يُرَىٰ تَحَكُّمًا وَكَانَ يُرَىٰ تَحَكُّمًا وَكَانَ يُرَىٰ تَحَكُّمًا وَكَانَ يُرَىٰ تَحَكُّمًا وَكَانَ يُرَىٰ تَحَكُّمًا  
 نبی فعل، تن یعنی عید وصال تھا کان بخاطروں سے اس کا فاعل موصوفہ مستتر میں بارہ عفتیت کا تھا ضمیر تفعیل کا مریض  
 دسی قیدی دونوں۔ داؤد سید ادا گز باب انفاق سے ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر گز سے بنا یعنی ایتنا دراصل  
 تھا اذ گز چونکہ دل و دل تا کا مخرج یک ہی نوک زباں ہے اس لئے تا کو زباں، اور زباں کو دل بنایا اور پھر  
 شد و گز بعد اسم معرفہ زباں مضاب ہے اتمہ بجات زیر۔ توین تکیری ہے تم سے یا میں، سل یا میں ماں  
 مت یعنی مضبوط۔ اتمہ تین معنی میں مستعمل ہے داگردہ ماہم ماہی حادثی مادت یہاں یعنی مدت سے آنا ضمیر حکم  
 و مد متصل بڑے ضمیر مبدیہ ہے۔ جملہ اسمیہ ہو کر متولد۔ پٹی فعل مضارع یعنی مستقبل ثبوت سے بنایا میں ضرور کا  
 بار بار تکرار تاویل یعنی بغیر مضاف ہے ضمیر کا مریض خواب ہے۔ ماہ جبیدہ از سبوت فعل امر بصیغہ جمع مذکر حاضر  
 اس کا و حد ز سل متعدی بمعہ ہے نون وقایہ یا متکلم محذوف ہوئی تحذیف کے لئے یوسف تھا لایقوت یوسف  
 منادی مفرد معرفہ ہے حرف نداء پر مشیدہ مذکرت رفع ہے۔ ایتنا دراصل یا ایتنا محذوف ہوا بوجہ قرینہ ایت  
 مقتدر منادی ہے بر وزن ہر تریف مبالغہ ہے صدق سے بنا یعنی بہت سی بارہ تک بولنے والا اس حد و جوں  
 گز ہر اتمہ استلال کا فائدہ ہو۔ اتمہ۔ ام ہے بصیغہ واحد مذکر حاضر متولد سے۔ سی جوی یا جوی جس موصوفہ نال  
 جوب دنیا کی گرفتاری دینا کا جات ہے نا ضمیر جمع شکم مفعول ہے اس کا مریض اصل دیا مع اس شخص فی جات  
 طرفہ نبیہ ہم عددی بقرات جمع سونٹ سے بقرہ کی بجائے جمع تکمیل سے اس کا حد سین موصوفہ۔ یا کلش  
 یہ حملہ صفت سے پہنچ، اتمہ عدد سے عفاف جمع ہے عفا و گزوری جس سے بڑی میں میٹک نہ رہے و زنا عطف  
 ہے پے جمع مجرور پر مضاف میزے شہیدت جمع ہے منہل کی تفسیر مضاف الیہ اور موصوف سے ضمیر کا بعض سرسبز  
 تر تازہ۔ ضمیر جمع داؤد عطف سے جمع شہیدت مجرور آخر جمع تکمیل ام تبخیل ہے آخر بجات زیر فتح آیا کیونکہ  
 غیر معروف ہے میزے شہیدت جمع موزن۔ لم یا پس کی فعلی داؤد جمع فعل مضارع انتہائی بصیغہ واحد شکم نون وقایہ  
 حذوف ہوئی دراصل یعنی تھا اس لئے کہ فعل تفسیر ہے یہاں محذوف نون جار ہے یا فعل یعنی گئے۔ الی طرف  
 مکان کے لئے اناس الف لام عدد ذی ہے ناس جمع مستقل ہے مراد ہیں درباری لوگ اور بادشاہ تعللہم فموز  
 فعل مضارع، تنال یہاں فعل کو داخل ہیں یا یعنی کل یا تعلیل بصیغہ جمع مذکر غائب فاعل ضمیر مستتر کا مریض  
 میں علم سے یا یعنی سمجھا جانا۔



مستعمل سے امت کا اصل معنی انسانوں کی جماعت ہے یہاں وقتوں کی جماعت کے معنی میں ہے۔ اس میں دو فرشتے اور بھی ہیں مثلاً ایشہ و زکریا۔ یہ جملہ معترضہ ہے۔ کلی عبارت مقلوبہ ہے توں کا اسے، ایشہ میں تم کو من جواب کی تعبیر لا کر دیتا ہوں میں جب جیل میں تھا تو۔ اس میں مذکور است ایک بہت سی مانند مذکورہ اصل نام غرض خالق تیسرے حربہ قدرت بزرگ سے سوائے اس کی تعبیر ضرور بتا دیں گے کیونکہ ہم نے جس ایک دفعہ جیل میں تھے سے جواب کی تعبیر پوچھی تھی تو جیسی تعبیر، غور سے بنائی ویسا ہی جو رقم کچھ گروہاں میں دو بتی بنائے گئے عبارت رد۔ اس قیدی کو سب کچھ دیا گیا اور یہ بھی دیا گیا کہ حضرت یوسف سے بادشاہ سے ذکر کرنے کا حکم دیا گیا مگر اس نے ہونے پر تیار نہیں ہوا کہ وہ کوٹھ پر جلاں۔ تھے اور مردوں کے نور میں رہ کر یہاں سے دوسرے کچھ ہمارے نقصان کو نہ بیٹھے گا بعض شرعی ضروری خبریں ہوتی ہیں۔ لہذا ساقی نے تم کو سب کچھ بتا دیا اور انہوں نے بھی امر جمع پر۔ تعلیم کے لئے بعض نے کہا کہ سب درباریوں کو خطاب کیا تھا مگر یہ غلط ہے کہ اب تا ہی کے خلاف ہے شہر کے دربار میں صرف بادشاہ کی طرف سے توجہ کی جاتی ہے اور وہ نے خوش موکر نور حاربت دی تب یہ ساقی بھاگ کر آیا اور یوسفؑ ایضا بقدری کتبہ فی سبیلہ بکرت بیتا یا کلان سبیلہ فی ذلک سبیلہ بکرت بیتا

اُخْرَ بَسْطَ تَفْقِیْ اَنْجَرِ اِلٰی ذٰلِکَ مِنْ تَعْلُفْ یَقْلَمُوْنَ - از شدہ غلام خدمت عابد میں حاضر ہو پہلے تو بہت معاف مانگی کہ مجھ سے غلط ہو گئی آپ کی بات میرے ذہن سے بالکل تر گئی۔ میں بھول گیا حضرت یوسفؑ نے سات سال بعد بھی اس کو سچا لیا اور کچھ رنجیدگی کا اظہار نہ فرمایا پہلے کچھ باتیں ہوئیں پھر اس ساقی نے خدمت میں عرض کیا کہ یوسفؑ یہاں حاربت نہ پایا پر شیدہ ہے در اس یا یوسفؑ چونکہ یہ قیدی مسجون تھی آپ کے ہاتھ پر موٹا اور آپ کی حرکت آپ کی تعبیر تلت سے اس کو رعایت مل تھی آپ سے فیضیاب تھا در کچھ تھا کہ یہ شکل کشا حاجت رہا۔ اس سے بڑے رب و خیرام سے معزز از انقب سے ندک سے صدیق یعنی نہایت ہی پرکھنے والے کہ اس حالت میں میں جیسا کوئی بھی نہیں۔ صادق بھی ہے کہ کہتے ہیں اور صدیق بھی مگر فرق دونوں میں ہے کہ یہاں واقعہ ہو رہا ہے وہ کہہ دے وہ صادق ہے اور اگر دئے میں ایک پیر نہ ہوں ہو اور اس ایک بندے کے ایمان سے نکل سکتے تو رب تعالیٰ ویسے ہی کر دے اس کو صدیق کہ جانتے ہی تھے اس قیدی نے حضرت یوسفؑ کو صادق نہ کہ صدیق کہ کیونکہ دیکھ چکا تھا کہ ہم نے جھوٹی خواہیں بنا کر تعبیر پوچھی مگر اب کہ نہ اسے ہر تعبیر نکل گئی وہ ہو کر رہی اور جب تعبیر سن کر ہم نے بے فریب کا اقرار کرتے ہوئے کہا کہ تم نے تو جھوٹی خواہیں بنائی تھیں تب جو با آپ نے فرمایا تھا قاضی لا تڑ تھامی نہاں غلط ہو یا صحیح تھی میں یہ جھوٹی جو میرے منہ سے نکل گیا وہ ہو کر رہے گا۔ یہی واقعہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ساتھ ہوا کہ مالک بن سنان شہید ہو چکے تھے جنگ احمر میں آپ کی وادہ نے صدیق کمر سے پوچھا میرا بیٹا مالک کہاں آپ کے منہ سے نکل گیا ہے یہی ہے بتائیں

نے رہ کر رکے۔ میں صبر و بردباری سے آپ کا لقب بھی صدیق ہو گیا اور چونکہ - لقب ہی کریم رؤف رحیم نے  
 دیں اس لئے صدیق، کبر لقب ہو۔ آج حضرت مالک بن سنان کا مرقد مقدس مدینہ منورہ کے ایک مکان میں ہے حضرت  
 اہل کا لقب صحابہ کے زمانہ میں مدہ پڑ گیا تھا۔ یہاں پر پھر آپ کی ماں مدہ رہ کر غیر شہادت فوت ہوئے اور مدہ  
 بدلتی نے کہا تو دیکھئے تم کو یہی اہل دربار کہ نظم و مدد کی خبر میں دل نای مع غائب کی۔ یعنی تو یہ کیا کہ مجھ کو فتویٰ  
 دینے نایہ کیا کہ ان کو فتویٰ دینے بلکہ گناہم کو اس نے کہ یہ کلام کی فصاحت سے۔ جمع متکلم کا ضمیر اکثر فصاحت کے  
 نے ہوں جات سے جیسے بنا، نزلت وغیرہ اور اس سے کہ میں پھر رہنے والا ہوں آپ کے کہ میں پاک سے اور وہ سب  
 دہائی پرچے دے میں اور ان کو ہی ضرورت بھی ہے اس لئے کہ مع کلام ہوا تاکہ پتہ لگے کہ یہ تفسیر صرف میرے لئے  
 ی نہیں جیسے کہ پہلے تھا بلکہ میں ضمیر سب اہل دربار یا سب اہل حکومت یا سب اہل مہر کی آنکھیں لگی ہوں ہر سب  
 آپ کی تفسیر کے شدت سے منتظر ہیں۔ بادشاہ نے آج گزشتہ رات خوب دیکھا ہے کہ سات سوئی گاہیں کو صلیت دیکھا گیا  
 کھار ہی میں اور سات سوئیوں کو گد م کے سات مشک مٹوں نے سکھ کر خوب کو دیا آپ کی تفسیر دیں۔ نئی خوب  
 خوشنما اس نے آج سے سات سال پہلے بہت ہی اہم مفید تفسیر لے لی تھی جس سے یہ بہت خوش موٹا۔ لیکن آج بھی  
 شمس دین اور دوسو سو میں تھا کہ پتہ میں میں جواب کی تفسیر کو محمد آتی سے یا نہیں۔ کیونکہ وہ دیکھ چکا کہ دربار کے  
 اتنے بڑے علمبردار کا من جوی اس کی تفسیر سے عاجز بیٹھے تھے یا یہ خیال کیا کہ اگر پھر بتا بھی دیں تو کہیں بہت خطرناک  
 بادشاہ یا ملک کے حق پرستی کو تو میں کس قدر کھرتا ہوں گا۔ اس لئے شک کا مبدع ہوا تھو آخر حق شاید یہ آپ سے تفسیر  
 میں کہ صحیح حدت خوشی خوشی اس لوگوں کے پاس جا سکوں۔ اس سے مراد انجلی میں یا سب اہل دربار مع بادشاہ۔ دوسرے  
 مردوں ساتی کو یہ ہوا کہ میں تفسیر کو اس کر میں تو پسند کروں کیونکہ میں پہلے ہی حضرت یوسف کے تفسیر طہارت علم  
 عقل کا قائل ہوں اس لئے کہ مسلمان ہوں اور سب کچھ سابقہ حدت میں اپنی آنکھوں سے دیکھ چکا ہوں لیکن معلوم یہ  
 تفسیر میں کردہ کامن آپ کے علم و فضل کے قائل ہوتے ہیں یا نہیں اور مرضی اس کی بھی تھی کہ چونکہ بگ میں میرا واسطہ ہے  
 اور میں سے اس کی زبان بہت تعریف کا ہے۔ اس لئے بھی اور صفات تفسیر درمیانے علم و فضل کا تہذیب کا تہذیب کا تہذیب  
 علم و فضل کو سب میں تفسیر سمجھائیے اور جو عمل کرنے دے کام ہوں ان پر عمل کریں بعض نے فرمایا کہ دونوں معنی  
 شک کے لئے ہیں بلکہ معنی کے لئے ہیں تاکہ بعض نے کہا کہ پہلا معنی یعنی کہنے سے اور دوسرا معنی یعنی شاید ہے  
 یعنی کہنے معنی میں ہے۔ یہ جیل خانہ ایک قول کے مطابق محل سے قریب ہی تھا اور وہ ساتی پیدل ہی جاتا گیا مگر راج  
 معانی نے ہر رویت اہل بیان فرمایا یہ جیل خانہ کمن عاقبت محل سے آٹھ میل دور تھا قیدیوں کے حدت کو دیکھتے ہوئے  
 میں معلوم ہوا کہ وہ ساتی صحیح تھا تو اس لئے محل کے قریب کبھی جیل نہیں مرقہ دوم اس لئے اگر قریب ہوتا تو تفسیر  
 میں تھی دیر نہ لگا کرتی یہ دوری ہی تھی جس کی وجہ سے قیدیوں کا پرسان حال کوئی نہ ہوتا تھا۔ تفسیر کبیرہ صاوی



روایت میں معال

## فائدے

اس آیات کریمہ سے چند دوسے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا یہ کہ خواب دیکھے والے کو پابستہ کہہ کر یکے کو پناہ خواب نہ دیا جائے۔ دوسرا یہ کہ اگر تم کو میری خواب کا خبر معلوم ہو جس کے تو کو موش رہنا کوئی خط تبیز دینا اگر یہ شرط لگائی ہوگی تو خواب کی تعبیر اگر غلطی سے دی جائے تو خواب بڑا بھی ہو گا۔ دینا جیسے تب بھی خواب خواب ہوگی۔ اور نقصان نہ ہوگا۔ فائدہ ثانی اوصاف کے احکام سے حاصل ہوا کہ دیکھو بادشاہ نے پہلے شرط لگائی کہ ان کتبہ للشیاء۔ اگر تم خواب کی تعبیر جانتے ہو تب بتانا۔ سو میں نے اپنی جہالت خواب کوئی حرب کہہ دیا مگر خواب اچھا۔ ہر دو سر فائدہ خواب کی تعبیر میں جلدی نہ کرنی چاہیے نہ بتانے والا جلدی کرے نہ پوچھنے والا اگر عام تعبیر کے تلاش کرنے میں کچھ دیر بھی لگ جائے تب بھی کسی فرد کو نہ سناے اور دیر ہی کہہ کر جہالت میں رہے اور دیر نہ لگاتے بلکہ فتنی اور محاکات جلدی جا کر پوچھے یہ فائدہ اولیٰ الذی فیہ فی تفسیر سے حاصل ہو تفسیرانی فائدہ دوسرے انھوں کو خواب سنانا اگرچہ وہ علم تعبیر سے واقف ہو اس لئے یا نہ ہو کہ وہ کسی سے پوچھ کر بتائے گا۔ ہاں اس خواب کے سننے والے ہر تین طرح احتیاط بہت سے ایک یہ کہ خود بالکل نہ تعبیر کرے بلکہ موش رہے دوسری یہ کہ خواب خواب خود سے سنے تیسری یہ کہ جسے سنے ویسی عاد کو سنا دے نہ کہ نہ لاتی کرے نہ کی چوتھا فائدہ حضرت یوسف نہ ہوئے تہیٰ کس فائض کا سنی یہ ہو سکتا ہے کہ شیطان نے حضرت یوسف کو بھلا دیا۔ بلکہ قیدی بھولا درختوں سے قیدی کو بھلا دیا جس مفسر نے ائیلہ کی تفسیر منقول کا مزاج یوسف علیہ السلام کو فر دیا ہے وہ غفلت پر ہیں یہ فائدہ دوسرا فرانے سے حاصل ہوا اگر قیدی نہ بھولا تو خواب کیا دیا پانچواں فائدہ جس سے کچھ علم اور روایت حاصل کی اس کی تعظیم کرنا واجب ہے لفظ شاگرد استاد کی مراد پیر کی بیٹا ہے کہ مقتدی وہم کی عوام علماء کی تعظیم کر رہے اور یہ تعظیم اس پر لازم ہے یہ وہی یوسف علیہ السلام کی تعظیم تھی سے حاصل ہوا کہ چونکہ اس نجات یافتہ قیدی نے حضرت یوسف سے دینی دنیوی معلومات حاصل کیں تھیں اور کچھ دن اسلام دے کر پڑھے تھے اس لئے اس نے تعظیم کے حق پرستار کئے چھٹا فائدہ ادب کے لئے جمع کامیہ ہوتے جانے قرآن مجید میں اس کی ست شایں ہیں اگر یہ حق تعالیٰ و احد ہی جو یہ فائدہ تا پختہ کی کم تفسیر و رفاہ سلوک کے از منہ سے حاصل ہوا ہے۔ سلام میں یا نبی سلام علیکم کہ ستر ہے جہاں تک ہو سکے۔ شہادتیں جمع کا حیفہ اور تفسیر لایا میکن ضرورت شعری معاف ہے۔ ہاں ہیشہ اللہ تعالیٰ کے لئے جمع کے غائب یا جمع ذکر حاضر کے حیفہ لانا منع ہے کہ مشرک سے مشابہت اور شرک کی بوسہ تو حید کے خلاف اس کے لئے عام گفتگو اور دواؤں میں ہی دوا دوا میا و دوا ضرر کا حیفہ۔ شہادتیں کروا کر عام گفتگو میں تو حیدر کے جملہ کیاں نمودار ہوں۔ اس کا ادب یہ ہے کہ اس کی توجید ظاہر ہو کر رہے۔ یہی وجہ ہے کہ عام بزرگوں کے لئے توجید

حریب میں بیت و بسک چٹے سہل برسے میں۔ اند کے سنے یہ کہیں فوت ہیں مانتے۔ نئی دوسے بت کریم  
گروٹ اور عواورہ اور نکت سے بکار۔ نیکی کی کریم کے سنے منتقم کا صیغہ قرآن پاک میں موجود ہے اور یہاں  
بار شاہ کے سنے وارسلہ تین آیا۔

**اعتراشات** یہاں چند اعتراض بہ کئے ہیں۔ پہلا اعتراض خوبوں کی تعبیر کی یہ خصوصیت ہے کہ رہنے

اتنے تمام سے اس کا علم سکھایا اور ذکر فرمایا کہ ٹیٹھنہ اور اتنے بڑے غیری یا شاہ کی ایک نوا  
سے ناجرہ سنے۔ جواب: اس کی دہیہ سے کہ مور متیلہ کا منتقل کرنا حیثیت غنیہ و ریشیت و رعایت کی طرف  
پہلے ہی بت شکل حاضر میں نقد و تصدیق سے یہ کام اور بھی مشکل ہوگیا۔ اس لئے کہ اس کو یہ نہیں دیکھ سکتے  
۱۰۵ م و ب کا تعبیر ہے۔ اور یہ دونوں ہر ایک کا کام ہیں مگر اس کا کام سے موجب تک وہ خود سنے وقت تک  
غیر پتہ میں ایک سنا۔ ہر دو دریا غنی و فقیر سے سکھایا دوسرا اعتراض سنے حرر سید کا عنوان  
سے کی تعبیر سے عاجزوں کا اعجاز ہیں کہ اجوبہ کہے کہ رب کی قدرت سے ان کا وہاں ڈٹ ہو گیا یا  
اس سے کہ خوب بڑی شکل و رعیت تھی۔ اس کو سمجھنے کی نہ خواب کہہ رہے۔ درمقدود و عار ہو کر نہ کا خوب  
کو مشکل کرنے و حریف یہ تھا کہ شاہی بوسف کو معلوم ہو۔ اور یہ تا اسقود و شہ کی سرگرمی و عقل و علم مت۔ اس  
قیمت تک عبرت یہ دلائی تھی کہ کوئی شخص کسی عام کی بات صرف کہ سنے کہ وہ عالم طریقت ہم سے چھوٹا ہے۔ علم  
رب کی مضامین سے تو چھوٹوں کو مل جلتے و بڑے طر سیدہ محروم ہی رہ جائیں۔

**تفسیر صوفیانہ** **اَلَا تَرَ اَنْفَعْتَ حَلَامَ دَمَ تَحْتِ بَدَنِهِ رِيْعِيْنِ ذَكَلَ الْاَمْرِ يَحْيٰ يَنْهٰ ذَاكَ تَعْلٰ قَهْرًا**

وہم محبوب کی شکل شریفہ سے جو ظہور دانی کے بجائے سے قاضی حمایت دلوں کا یہ تروڑا ہے و میرا ہے کہ حوی  
مدحت کو حرکات کا عقب دہتے ہیں، اعضاء و اجزا نے تو شرف سرمدیہ کو مدحت و مدد کرنا نہ کی گئی مگر  
مردم سے ہائی پائے سے ملنے بہت کو سب محبت و دہجہ و مویہ بہت مدد و تہ سوں کرنے کے بعد دایا۔ تو  
وہ وہ جس سے اس دونوں میں سے کھات پائی تھی روح مدد کے واسطے سے سب یہ دانی کہ میں کہ وہ اس  
اتہ یہ کہ تفسیر و تفسیر اس سے کہ وہ نہ کی بجز کو احدت سے کثرت کی طرف بھیج دو ہوسے۔ اَلَا تَعْلٰ قَهْرًا  
فی سبع مَلَكًا يَحْيٰ يَنْهٰ ذَاكَ تَعْلٰ قَهْرًا وَتَسْمِعُ نَسْبَلِيْكَ خَيْرًا اَخْرِيْكَ سَبَّ تَعْلٰ قَهْرًا  
قربانی میں تپ کے انور تجمیلات کا مکاشفہ سب سے پہلے نہیں علم کو سنا ہے وہی قلب مسویری کے استرا  
مقامیت محال سے حرام ہونا ہے وہاں یہاں سے کہ تو ہشات و حواس و عبادت کی تہاڑوں تہ حیاں جس  
مکاشفہ نہیں کے ساتھ و مدد و محال میں فرق نہیں۔ وہ جس کا اس میں اس میں فرق نہیں۔

مردی مقام صدیقیت پر جائز ہوتا ہے۔ اسی سے ایقان و عرفان کی حبیب فیضی خبریں مشاہدے میں آتی ہیں اسی  
نے مذہبی حال و معین و عقیدہ حقیقیہ سے کہتا ہے، اے یوسف قلب ہمارے صدیقیت کو لئے کرے و اے سان سات  
تربت، اسی کے اہل سے مکاتذرا جو سات طبیات ضعیفہ کو مقام نائیں لائے حتم کر رہی ہیں اور ہمیں ایان کی ود سات  
سادب و سرمدیاں اور نایہ موس سے مرعانی برقی، دوسری سات کمر ویاں کیا ہیں۔ ان عداوت غیبیہ اور دراز  
رہے کی ہیر فرما کر کہ میت تم وحدت میں و ماد کثرت کی طرت لوٹ کر مکاتذرت علی اور مرتب و دارج قلب موس کا صوت  
جیرونی سے میدان ہمام روحیں ملنے الہ رکروں اور سب قوار واطنیہ اور فکر و تدبر کے آمر و بخارج۔ صداقت قلب  
اور اشارہ نئی سے ہے خودی کو جان میں۔ اور افکار عام و اے کچھ جائیں کر قدرت قلب کے سامنے صوب قوتیں عاجز  
میں اور سر شخص قلب کی دہتی و صحت میں مشغول ہو کر قحط کر جائیں کی مصیبت سے نجات لاسوئی حاصل کر لے۔ صوبہ کرام  
دانے۔ جہاں حق موٹے وہاں، میدان ہوتا ہے۔ جہاں امید ہوتی ہے وہاں صوف بھی ہوتا ہے اور جہاں عرف  
وہم ہوتا ہے وہاں احسان معبودی ہوتا ہے۔ اور جہاں احسان معبودی ہوتا ہے وہاں نصیب حیات دنیا نہیں رہتی  
قلب موس ٹہر لانا ہے۔ جس کی لذت معرفت ہے۔ اور ہمیں ایان ہے اس کا سورج شرق ہے، اس کا سماں یقین ہے  
اس کا چاند محبت و عشق اسی ہے اس کے ستارے طہارت غیبیہ ہیں، زمین قلب کی مٹی بہت مردگی سے اس کا بادل فضل  
رانی سے نکلی، میدان ہے کڑک خوف تبار ہے۔ وہاں کی مارش رحمت غفار سے۔ بہتی دل کے رخت ویل ہوشے دے  
نہ کے بیل حکمت و دانائی سے اس تہرہ پہلے کے دوا معلوم ظاہری باطنی میں یساں کی روشنی مرست موس ہے یساں  
کارت سماں میں۔ یہاں کی دت مسق و غور میں۔ یہاں کا ہر حیر کمر و شرک سے۔ وہی دس کے چار منا نقت ہے  
ہاں کے سے صبر میں اور چالی ذکر و محلات میں۔ محلات قلب و صوفی کی پارہ دیواریں ہیں پہلی دیوار محبت و دیوار  
کرہاں سے دیوار صدق و دیوار صفا کے دروازے ہیں پارہ میں طباط علم و باطن علم و باب نصرت و عبادت و محبت  
کہ اس کے مدد و قلب میں کرنی نہیں دے عمل ہو سکتا۔ منزل شرق کے مسافر ہزاروں میں لیکن بارگاہ لم میں تک کوئی  
کوئی روح نہ کہتا ہے قلب روش کی طہات مقبول چہوں پر طر ہو جاتی ہیں سد و جب تک، بارگاہ قلب میں  
حاضر سرور خالق قلب کی معرفت حاصل نہیں کرتا اس وقت تک نہوات کی ہوائیں اس کوڑے سے لڑاتے پھرتی ہیں  
میں جب پہے سوئی ل معرفت اور مشاہدے کی جھٹک پاتے ہے تو پھر کول چیز میں ہیں شریں رقی نہ کوئی شی  
بار ستادت کو جنبش دے سکتی ہے لیکن بارگاہ قلب کی مفری اور حضور و بار لہ نصیب ہونے کی صورت  
مقطری ہے کہ اپنے جسم کے اعصاب و سرری و باطنی کو غدا و حرم و لباس غیب سے چاہنے اور حرم کی چھوٹی پیکار  
یہ سے کہ چنے کے دلنے برابر، بغیر ملک کے، عبادت کے کھانے یا کسی طرح بستے۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ حرم محمد اک  
و لباس قلب کا اندھیرا ہے نظر غمغم آئی وقت، بارگاہ قلب میں جا سکتا ہے جب صبر کرنا کہ مجاہدہ کی چابی سے

اکھول سکے۔ اسے منزل مراد کے عاشق۔ منزل دو بیس صرف بہت کم سی اکھڑ کر تو کل طرف۔ محبت و صدق کی بار دہری بنانے کی بات ہے۔ اسے میر سے کریم۔ جمیل ازلی مدی قدیم رب محمد کو بھی یہ نعمتیں عطا فرما، کہ میر سے شریک کجنگاہ کو پڑ معرقت میں انوار مصطفائی کا دروہو راہین و عرس بیان۔ محی الدین ابن عربی۔ امام عزیزی

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَائِبًا فَمَا حَصَدْتُمْ

ایا کہتی کرو گے تم سات سال سمن تو جو کا تو تم پس چھوڑے۔ کھواس کو مک۔ بیرون کہا تم کھیتی کرو گے سات برس دگہار تو جو کا تو

فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ﴿۷۷﴾

سی کی مگر تھوڑا سے جس کھا تو تم پھر نہیں گے سے بعد ان کے سات تھوڑا کھو گے جو سے اس کی بالی میں رہنے دو۔ مگر تھوڑا جتنا کھو

ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا

کھاڑ میں گے وہ سب جو پہلے بیج کر کھا جو گام سے ہے ان کے مگر تھوڑا پھر اس کے بعد سات برس ایسے گے کہ کھا جائیں گے جو تم نے ان کے پہلے

قَدَّامْتُمْ لَهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِنُونَ ﴿۷۸﴾ ثُمَّ

سے اس جو چھوڑا تھوڑے تم پہلے جمع کر رکھا تھا مگر تھوڑا جو چھوڑا پھر

يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ

سے بعد ان کے موسم بہار میں جس گھنا میں برساتیں جا میں گے تو ان کے بعد ایک برس آئے گا کہ لوگوں کو بھنگ دیا جائے گا

وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ﴿۷۹﴾

اور میں اس رس چھوڑیں گے اور اس میں رس چھوڑیں گے



زندگی حالت جو تمام شد و مرگ رہی۔ اس مراد سے یعنی قہر مالی۔ یہ ممکن فعل مصدر مستقبل بید و رجح حرکت  
 غائب فل سے ماضی سے کی لینا ماس کا قائل شداد سے۔ یعنی ضرور۔ یہ مراد سے۔ یہ سوز مضمون  
 یہ قدم فعل ماضی باب تھیل کا بغیر مستقبل سے۔ مگر ماضی کا قائل امر یقینی کے سے ہے۔ من نام جاری زندہ سے  
 حق ضمیر کا راجع بندہ سے قدم قدم سے ماضی سے جو ماضی میں مرد سے دفتر مقدم لا شاد سے یا فل کا تھیل  
 مستثنیٰ ہے۔ من نہ ہو یہ تفسیر ہے موصوفہ فیضون فعل مصدر معروف معنی مستقبل یا امر یقینی مع مکرر  
 حاضر باب سال سے ہے ماضی کی ایک فنون سے جس سے بنا معنی شاعت سے رکھا۔ پناہ پکڑ۔ پس اندر کرنا  
 سال یہ کی معنی مراد ہیں یعنی بیک وقت یا فی بین تغیر و تبدل یا ماضی و مستقبل یا ماضی و مستقبل یا ماضی و مستقبل  
 میں دیر سے مونا یا فل مستقبل آل سے ماضی آتا میں زندہ ذلک اسم اشارہ اشارہ شد دے بعد غریب کا  
 مضاف یہ ہے عام اسم صریح بحالت رفع فل ہے ماضی کا تھیل تکیڑی سے۔ یعنی مطلق غیر خصوص زمانہ مرد  
 ہے موسم ہمارا سال کی جاریہ طرفہ یا ضمیر کا ماضی ماضی سے عام ذہن لعل یقیناً یہ پورا ماضی فعل مجہول مضارع  
 معنی مستقبل باب معار سے سے ٹیٹ حرکت یا فل سے بنا۔ اس کا معنی بادل رسایا جاسے گا۔ ان کی حالت یہ باب  
 ماضی سے۔ مرد تمام سال فل مصدر و او عطف فی ظرف مقدم بنکل جار مجرور۔ یغیو و فعل مضارع یغیو۔ مع  
 ذکر غائب اس کا ماضی ضمیر کا ماضی فل ماضی سے ایک وقت میں یغیو و فعل مضارع یغیو۔ مع ذکر حاضر کے یغیو سے بجا و یقیناً  
 صیغوں کے حاضر سے باقی معنی میں مستقل ہے۔ رہا مگر نہ۔ چھوٹی یہاں ہی معنی مناسب ہیں

تفسیر عالمانہ

یوسف اس کو حضرت یوسف علیہ السلام نے اس وقت تفسیر بیان کرنا شروع کیا کہ خدا و علم  
 و حکمت و قدرت و عبادت کے سب تہذیب۔ مانی بلکہ نظام سلطنت کا در قانون کھادیا۔ وہ حکمت کی باتیں سمجھیں  
 جو شاید کسی نے نہ دیکھی تھیں۔ حکمت کی وہ باتیں جو بڑے و بڑے کو نہ معلوم  
 ہوں اور ثابت کر دیا کہ حق تعالیٰ کی ہر بات میں حکمت ہے۔ اور وہ کوئی چیز نہ ہو کہ نہ معلوم  
 عقلاً و غائب سے مراد اسے معروہ و کھیتی کر دے تم سمجھنے کو ماضی تھا مگر غائب ماضی سے مراد وہی کو یا یہ باب  
 کا ماضی طریق ہے۔ اس کو ماضی باب و اسے صنعت کلام کہتے ہیں۔ یہ غون فعل مضارع معنی مستقبل ہے۔ در یہ غیب  
 کی جیسے۔ ماضی کا حال بیان کیا جا رہا ہے۔ یہ بھی حضرت یوسف کا مجاہد سے حضرت یوسف کو رب تعالیٰ نے کھائیوں  
 کی تعداد کے مطابق کیا رہا ماضی کے ماضی سے۔ ماضی خلقی ماضی کو نہیں دیکھا ماضی پر ماضی کا تہذیب  
 ظہر کرنا ماضی مصر کے خزانے کھجور کا ماضی کے ماضی کوٹ جانا ماضی شہر ماضی کا گواہی ماضی تہذیبوں کی  
 ماضی ماضی پر لٹا ماضی سے چنا اور عورتوں کا ماضی ماضی ماضی ماضی ماضی ماضی ماضی ماضی ماضی

امام عزالہ) تفسیر کا علم نہ حیب کی حور دینا را حسن جو متی کہ ایک اور کچھ مر عورتوں نے اٹھیں کاٹ میں۔

رب تکوین نے پھر پھر دوز کوئس کا نور عطا فرمایا۔ یوسف علیہ السلام کو مالوں اور زرعی شریف میں کہ سب سے بہت

دنیا میں آپ کے بال مبارک مثل نور کے سفید ہوئے۔ حسن بزرگ کے نفیس نار فرود سے نجات پائی۔ حضرت یوسف

سے پہلے میں حسن کا نور رکھا انہوں نے حسن کے ذریعہ کوئس سے نجات پائی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واسطے

باتھ میں حسن کا نور عطا فرمایا۔ انہوں نے حسن کے ذریعہ دنیا سے نجات پائی۔ سید مرسلین خاتم، نبیین محمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم کے پشت مبارک میں حسن کا نور رکھا اسی حسن کے ذریعہ آپ معراج میں، مکاں تک پہنچے (امام عزالہ)

اسی حسن کی وجہ سے مارد عام کا ذوق دب گئے آپ پر ملاں دیا کہ قرب کریم ہوئی عظیم امانت آپ نے امانت، عظمت

مریوی موقوف میر تقی نے فرمایا۔ شعر جس کو بارود عام کی پرواہ نہیں تھی۔ ایسے بارگاہ قوت پر لکھوں سلام

تائید است آپ کی ہی سل باقی ہے۔ حسن بھی اندک عظیم نعمتوں میں سے ہے جو علم کی، رحمت ساقہ موقوف کیا شہیم سے بعض

مفسرین سے فرمایا۔ تر عون فعل مضارع معنی امر ہے یعنی تم کھیتی کرو سات سال۔ اور وہ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں

وکی شایس مت میں تمام مضارع معنی امر ہے جیسے اَلتَّحْلُفَاتُ بِأَنْ تَنْفَعَنَّ فَعَلْ مَضَارِعٌ معنی امر ہے۔ اور

جیسے تَرِثُونَ مَرِثَةً یا تَرِثُونَ فَعَلْ مَضَارِعٌ معنی امر ہے یعنی یاں لاؤ وہ جیسے تم یا جڈوں، بارگاہ۔ یہاں بھی مضارع

معنی امر ہے۔ ن طرف تر عون بھی معنی امر ہے اور ویں یہ ہے کہ آگے فرمایا فَعْدُوْهُ فَعَلْ مَضَارِعٌ یہ فعل ماضی ہے اس معنوی

امر کا مگر میں کہنا ہوں کہ یہ مثالیں اہی جا۔ درست ہیں کہ کوئی امر لیا جاسکتا ہے مگر تر عون۔ تبصر خوب سے حسن میں

تندہ کی خبر موقوف ہے۔ لہذا یہ مضارع امر کے معنی میں نہیں۔ اسکتا ہو کہ امر انشاء ہے۔ در قریم ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ

یہ تبصر ہے۔ وجہ متذکرہ کے حور مردی ملک و دانی کا مشورہ سے۔ پس امانت موقوف تر عون کے معنی میں تم سات

سال متواتر اسی طرح کھیتی کرتے رہو۔ جس طرح آج کل در پچھلے عافوں سے کرتے چلے آ رہے ہو۔ سات سو

میں تبادلت معنی ماضی کو کمال نہ معنی تہری درانی طرف حادث۔ ماضی یہ سات سال تفسیر سے سات ماضی گاہوں کی

وہ سات سال کی کھیتی بڑی تبصر ہے سات ماضی کی دنیا یعنی مسلسل پے در پے کھیتی کر دے خود اپنی خوش

سے یا اس عزیز مصر کے حکم سے یا کسی اور سے عزیز کے حکم سے کیونکہ ہر مختار در عمل مکرر و منتظم ملک عربی

موت تھا۔ دبا جا ہے تر عون کے خاص ماضی تم کھیتی کرتے پر مجبور ہو گئے ایک سال میں چھوڑ نہیں سکتے بارگاہ کا

معنی سے حسب ماضی معنی قلم کی کھیتوں تم گاتے مگر نہ با جزہ۔ بادل، مکی، جواہر در باغ۔ چل نکدہ اندر وغیرہ

دو ہر سال بیتے ماضی طرح بیتے رہ گئے یہ تبصر ہے آگے میر مشیرہ دینا کہ یہ سات سال جو تم سے گاتے۔ یہاں مضارع

فعل ماضی معنی مضارع سے در یقین کا ثبوت دے کے ماضی ماضی میں یہ کاتنا معنی سے گویا تم سے کاتنا ہی

یا جو کچھ تم کو گندم دیا وہ سے تم کا نوگے توں کو مکی یا یوں ہی چھوڑ دینا۔ در سے ماضی کو دوسروں حکومت













قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَالَ الْإِسْوَةِ الَّتِي

مرہا یا جالوت یا طرقت سرہل کے اپنے تو پر چہرہ کند سے کیا کیفیت ہے عورتوں کی  
دشہ اس کے پاس پٹٹ جا پھلا اس سے پوچھ کیا حال ہے ان عورتوں کا جنہوں نے

قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ۝ قَالَ

جنہوں نے ہاتھ لے گئے تھے اتمہ اپنے بیشک میرا کو مکران کے خوب خوب ماننے  
اپنے اتمہ کٹے تھے بیشک میرا رب ان کا فریب جانتا ہے بادشاہ نے کہا

مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ ۖ

اولا ہے بولا بادشاہ کیا معاملہ عورتوں کا جب در فلایا تھنے یوسف کو اسے  
اسے عورتوں کا کیا کام تھا جب تم نے یوسف کو جی بھانا چاہا تو بوسیں اللہ کو پا کر

قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ۖ

وہ اس کے سب بوسیں شائیں ہیں بے اللہ کے نہیں جانا ہم نے ہر ان کچھ  
نے ہم نے ان میں کوئی بدی نہ مائی

قَالَتْ لِمَرَآتِ الْعَزِيزِ النَّحْصُ حَصْحَصَ الْحَقِّ ۚ

برائی بول کر ہڑکی یوسف کا عزیز اب کھل گیا بے حد کر میں نے ورغہ یا ان کو ہا سے  
عزیز کی عورت بولی اب اس بات کھل گئی

أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝

میں نے دل ان کے اور یہ کہ بیشک وہ ابتہما ہی واقع سے ہیں  
میں نے ان کو جی بھانا چاہا اور وہ بے شک سچے ہیں



بعض اصطلاحات و شروا کنندے تک باجمہ کر سکتے ہیں یہاں مراد انجلیاں ہیں۔ جن ضمیر کا مرجع انیسوۃ ہے۔ اِن یَقِفْ  
 یکید و یقفیم۔ ث حرف یقینی ہے اسم اِن یعنی مرقی تب عزیز مصر مراد ہے یا یعنی رب تعالیٰ تب اللہ تعالیٰ  
 مرد سے باز نہ کر۔ کید یعنی مکر۔ یا ارادہ۔ سازش مکر وہ ہے جس میں اپنا فائدہ مطلوب ہو دوسرے کے نقصان ہو یا نہ ہو  
 سازش وہ ہے جس میں دوسرے کا نقصان مقصود ہو اپنا فائدہ ہو یا نہ ہو۔ ارادہ عام ہے ہر دو کو یہاں کید یعنی مکر  
 ہے۔ بحالت جبر ہے۔ مضاف ہے جن کی طرف ضمیر جمع مونث غائب کا مرجع لیسوۃ ہے۔ غیم مبالغہ کا بیضہ یعنی  
 اسم قیل یعنی خوب اچھی طرح جانتے والا قائل ما خطبک کذب و ذلک یوسف عن نفسہ۔ قال ماضی کا قائل  
 تبار مصر ہے۔ کا استفہامیہ نصب اسم ہے یعنی فعل تین معنی میں مستعمل ہے۔ رابطات کلام۔ اسی سے خطبہ کی چیز متا  
 معاملہ خواہ مال ہو بدلتی ہو یا کلامی یہاں مراد کلامی اس میں مبالغہ بھی ہو جاتا ہے یعنی خوب زیادہ۔ تین یہاں یہی  
 مراد ہیں۔ کُن ضمیر جمع مونث حاضر کا مزع زین اور اس کی سبب دعوت والی سیدیاں مراد ہیں ذاکم مرقی ہے  
 یہ مکمل اس طرح ہو کہ ہے لہذا یعنی جس وقت تخفیف کے لئے ہیں مذک کیا گیا کہ ذلک فعل ماضی مطلق مرفوع  
 یسیر جمع مونث حاضر فعل ماضی کی یوسف معنوں میں ہے۔ عن باریہ یعنی بن نفس یعنی شخصیت مونث مطلق ہے اس  
 کی جمع انفس ہی ہے نفوس۔ نفس یعنی شخص کی جمع نفوس۔ اور معال میں جمع نفس ہوتی ہے ضمیر کا مرجع یوسف ہیں  
 قلن حاشا لیدی ما فلیت قلبہ من سؤو۔ قلن عورتوں کا جوابی قول ہے فعل ماضی حاشا یہ جملہ مقولہ چونکہ حرمت  
 استثناء استثنائہ مختلف ہیں۔ الا افرادی استثناء ہے خدا استثناء مکانی کے لئے۔ مداعلو ما استثناء نوعی کے لئے۔ مگر  
 حاشا کئی استثناء کے لئے ہوتا ہے حرمت استثناء کا کام مثنوی دور کرنا۔ بدی و مدح حاشا آخر حرف استثناء تھا۔ پھر  
 منتقل کر کے ہم تہذیبی بنایا گیا اور یعنی اسم فعل حاشا ماضی کے معنی میں یعنی ہر عیب سے پاک ہے۔ بتدریج لام جارح لیسوۃ  
 کا یا وصیت کا۔ فعل اللہ عز وراں کا استعمال بعد قسم میں ہوتا ہے بعد تعجب میں۔ تا علنا فعل ماضی مثنوی بصیرت جمع مونث  
 متکلم علی ماہ یعنی فی طریقہ ضمیر کا مرجع یوسف میں جبارہ یا نہ سؤو یعنی برا۔ جو ہر گنہ صغیرہ کبیرہ و خفا کو  
 شامل کرتا ہے فانیت امرأۃ انبرہ لئن حصص الخوف ان ذلک من نفسہ و لکنہ لیسوۃ تصدیق ہے قانت  
 اس میں۔ ہی کا ن مل امرت سے مضاف ہے۔ العزیر کی طرف یعنی رہی۔ انن سم مرقی زمانہ یعنی یہ جملہ مقولہ ہے تو  
 کہ۔ حصص مفاد ریائی ہے۔ حصصہ سے ما معنی و کا۔ مہر و کرنا ہی شدا اسی سے ہے حصہ حصصہ  
 نصت کر کے حصہ خادیاں مرد چھاننا جو جبرگ ہیں۔ یہاں مراد ہے صاف کھربا نظر ہر گنہ میں۔ سی سے مراد مل  
 الحق سے۔ الف لام عذر مثنوی۔ ا ضمیر مرفوع منفصل واحد متکلم مبتدئ سے یہ جملہ اسمیہ ہیں ہے۔ سبب جملہ شخص کا  
 راو ذلک ماضی متکلم ی حد مونث متکلم مرد زین ہے ضمیر کا مرجع یوسف عن جبارہ یعنی میں نفس بحالت جبر یعنی شخص  
 کا مرجع یوسف و احوالیہ اِن حرف تھنق و اسم اِن لام کی ہیں بعضیت کا تصدیق جمع ہے صادق کی معنی پاک





پیغام میں کرکچ خوشی کا اظہار نہ فرمایا۔ اودہ ہی آپ جاننے کے لئے تیار ہوئے قاصد بڑا حیران ہوا کہ اتنی بڑی خوشخبری اس کو بھی آپ متاثر نہ ہوتے اسے کیا معلوم تھا کہ نگاہ فقر میں شان سکندری کیسے۔ آپ نے نہایت بردباری محسوس کرالینا سے جواب دیا۔ جادو اس لوٹ جا اپنے مرلی بادشاہ کی طرف کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ میں جیل سے گھر کر ایسے ہی ایک پیغام پر چلا جاؤں گا یا تو یہ سمجھتا ہے کہ میں نے جو تجھ سے اپنے تذکرے کے متعلق پہلے کہا تھا وہ جیل سے گھر کر کما تھا یا میں نقد جیل سے آزاد ہونے کا خواہش مند ہوں۔ ہرگز نہیں بلکہ میں تو اس وقت بھی اب بھی یہ چاہتا ہوں کہ مسئلہ بادشاہ سے پوچھ کہ پہلے یہ تفتیش کر لے کہ مائاتی البتوقان عورتوں کا حال کیسا ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے۔ شاہ مصر شاید عورتوں کے مکروے نادر واقف ہوا اور حقیقت حال کو نہ جانتا ہو مگر میرا رب تعالیٰ بے شک ان عورتوں کے مکر کو بخوبی جانتا ہے۔ مفسرین نے فرمایا کہ حضرت یوسف نے یہ نہ فرمایا کہ بادشاہ سے کہو کہ تفتیش کرے بلکہ صرف یہ کہ کہ اسے ساقی اسے نہ صدمہ تو جا کر پوچھ۔ یوسف علیہ السلام کے اس طریقہ کے کی وجہ یہیں ایک یہ کہ تفتیش کر کے سے بادشاہ کی کسر شاہ مخی اور شاید وہ اس سے برسا کر یا نکل اس طرف تو یہ نہ دیتا۔ دوسری وجہ یہ کہ آپ جانتے تھے کہ بادشاہ کو سب کچھ معلوم ہے۔ کیونکہ شہر کے لوگ واقف ہو گئے تو بادشاہ کے کالوں تک یہ بات کیونکر پہنچی ہوگی۔ مگر اب بادشاہ کو یاد دلاؤ تاکہ بادشاہ کو ہتھکے کہ جو شخص بارہ سال سے ایک ہی مقدمے میں جیل کا کات رہا ہے اب باہر کیوں نہیں آتھیں اس لئے کہ وہ بیگناہ اور مظلوم سے نپی بے گنتی کو ملک و لوں پر ثابت کرنا چاہتا ہے۔ تفتیش کا مقابلہ یاد دہانی کا تذکرہ مجرم نہیں کر سکتا۔ وہ تو دہشتے کا بھولنا رہا وہ پسند کرتا ہے۔ اس کو تفتیش میں خطرہ ہوتا ہے۔ حضرت یوسف نے عورتوں کا نام لیا مگر زلیخا کا نام نہ لیا ہمارے مفسر کہتے ہیں کہ زلیخا کے ادب و احترام کے لئے۔ میں کہتا ہوں یہ غلط ہے کیونکہ زلیخا اس وقت تک کا ذرا بھی مخی درودہ اور ناقصہ بھی مجرمہ بھی ورنہ کی شادی کے لائق نہیں کہ کا ورا احترام و ادب کریں۔ صرف اس لئے نام نہ لیا کہ یہاں تفتیش میں گواہیوں کی ضرورت مخی زلیخا تو بدمعاش علیہ ہوگی۔ اس کو تو خودی کا ضرر ہو، پڑے گا۔ پوچھا تو عورتوں سے جاسے گا کہ تم نے یوسف کو کیسا پایا۔ جب عورتیں ہی حق گو ای دے دیں گی تو زلیخا خود کا ذیہ ثابت ہو جاتے گی۔ یا اس لئے نام نہ لیا کہ زلیخا اب بھی وارثت محبت سے جیسا کہ جیل میں امدادیں ملتی رہتی تھیں جس کا دماغ و رفتہ ہو چکا ہو اس نے کیا سچا بات کرنی ہے۔ ان زلی میں یہ قول یہ ایک یہ کہ وہ اس شخص سے اور بھی مجھ سے دوسرے کہ وہ دوسرے جو کہ اس کو پہلے ہی آپ نے بے گناہی مگر لغو دینم سے ہتھ لگ رہا ہے کہ یہ دوسرا تو غلط ہے۔ آپ کے اس قول سے آپ کا صبر آپ کا قتل بردباری خود داری کرہ عقل۔ فہم و فہمست اور ثابت قدمی و درجہ کمال ثابت ہوئی۔ اسی لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر و نکیر یوسف علیہ السلام کی عزت رہنے کے لئے فرمایا کہ مجھ کو یوسف علیہ السلام کے ممبر پر تمہیں ہے کہ اتنے سال جیل کاٹ کر میں نکلنے میں ہلدا رہی نہیں کرتے اگر میں اس کی جگہ ہوتا تو نکلنے میں جلدی کرتا بلکہ واسل جبر میں اس مترہ پر دیتا کہ لھ تو میں



نہیں جانے اپنے جرم کا اقرار کیا ہے اب آؤ تاکہ تمہارے سامنے منظر اسٹال جاستے۔ تب حضرت یوسف دربار میں تشریف لائے۔ اس طرح کہ بادشاہ کا بھی مواشائی لباس زیب تن تھا ہزاروں کاجلوں پریدہ درگاہ سوار ساتھ تھا۔ خود بادشاہ کے سامں گھوڑے پر سوار تھے مگر شکرابی میں نگاہیں ہی تشکر کے آنسو رواں ہیں۔ اس وقت عزت و توقیر اور فاقہ نشان میں آپ کو وہ وقت یاد آیا جب اسی شہر میں بیڑیاں پسے غلامانہ حیثیت سے اون کے پچھے لباس کے ساتھ آپ داخل ہوتے تھے اللہ اکبر! میرے مولیٰ تیری کبریائی کے قربان اپنے نمبروں کو کتنی عزت عطا فرماتا ہے اور تیرے دربار میں، شبہ کرام کی کتنی غفلت ہے۔ جب محل کے دربار میں داخل ہوئے تو سارے دربار سے وہاں تک کھڑے ہوئے خود بادشاہ بھی جس نے پہل دفعہ یوسف کو دیکھی تھا اور جو کبھی کسی کے لئے نہ تھا تھا آج جلیں یوسف کی تاب نہ لاکر اپنے ملک کے سارے صوبے قدم یوسف قربان کرنے کے لئے رہ بھی کھڑے ہیں اور تخت کی میز چیلوں سے نیچے، ترکہ حضرت یوسف تخت پر اپنے ساتھ بٹایا۔ اور بڑی محبت سے درخت مست کی کہ جرم حاضر ہیں جو پرمو سزا دواؤ عورتیں کا نپ رہی ہیں زینتی کچھ رہی۔ درباری دیکھ لستے ہیں بادشاہ منتظر ہے آج سب کی نگاہیں چہرہ یوسف کو دیکھ رہی ہیں جنبش سب کے معاد میں عزت کا قلم رکھا ہو۔ حضرت یوسف نے کھڑے ہو کر پاکیزہ الفاظ میں فرمادیں میں نے اپنے سب مجرموں کو معاف کیا۔ سب میں نہرو گھسین بند ہو اور قحب سے بابت دہنے یوسف کو دیکھی کہ ایسا سوسلہ مند انسان کبھی نہیں دیکھا واقعی عورتوں سے میری کجی کا تھا۔ اے انکس! اے بادشاہ کی جیروں کو محسوس کرتے ہوئے فرمایا دینے یوسف کی کجی کا تھا یا غیبی آقا اللہ کا تعبد ہی گیند تھا یسین! وہ روز تو تفتیش و مطابہ حقوق صد کو واپس کر کے کیا تھا میں نے سنے۔ کیا تھا کہ کسی کو سزا ہوئی جسے بلکہ میرے قصور یہ تھا کہ تاکہ یہ بدت و مصر بہ عزیز مصر جاں سے بیشک میں نے اس روز مصر کی امانت زہی جیوٹی اس کی غیہ موجودگی میں خیانت نہیں کی ہے۔ غم کے فطرتی دوقوں میں ایک کہ میں کافی طلبہ دشمنی و سرور کہ میں کا مل عذر مصر ہے یہ دونوں مناسب ہیں۔ جنس نے کہا کہ میں کا قائل اللہ سے معافی، مگر غلط ہے۔ کیونکہ چلے آچکا ہے علینہ وہ سب جاننے والا ہے۔ لم، قصور کی تفتیش سب کہتے کہ اس کا مزاج عزیز ہے یعنی بادشاہ ہمارے کہیں سے خیانت نہ کی اور یہ جان سے بے شک، اللہ تعالیٰ خیانت کیسے دلوں کے حال اور فریب کو ہدایت کے رہ چنے ہیں دیا، اگر یہ جانن مونا تو آج اس طرت بری نہ ہوتا۔

## قائد سے

اس نیت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اپنے حق و درپنی عزت کے لئے عدالت میں مقدمہ کرنا جائز و کچھ حضرت یوسف سے بادشاہ کے دربار میں عورتوں و درباریوں پر حاکم عزت کا دعویٰ کیا تب بت ہو کہ عزت، بچا نافرمانی سے ہی میں کر علماء، اور شاخ کے لئے کیونکہ وہ لوگوں کو ہدایت اور تبلیغ کرنے کے لئے ہیں۔ فائدہ دینے سے حاصل ہوا دوسرا فائدہ عدالت و رفقہ ارفاقی پر فرض ہے کہ مقدمہ کی تفتیش ضرور کرے فتویٰ بھی نہ رہا۔ بغیر جان بین کے نہ دے، اور دوسری تفتیش صرف اس لوگوں سے ہو چکے جو اس اللہ سے متعلق ہو تاکہ

وقت بھی نہ تھوڑا اور بھیجیں کات بہت بگڑ سکے درگاہوں کو بھی مارم سے کہ بغیر دروغیات بھی کات بت دین یہ فائدہ  
 مابال اور ماحظہ کثرت اور قس ۱۱۱ کے اصل ہو دیکھو حضرت یوسف حضرت عورتوں کا نام یہ بادشاہ نے بھی عورتوں کو بلایا  
 اور عورتوں نے بغیر دروغیات بھی گریں دے دی تیسرا فائدہ حضرت یوسف پرست اور بھی سنتے ہیں ان میں سے  
 ہی مصر کے لوگ تھے یہ فائدہ خاصہ ستر سے حاصل ہو کہ انہوں نے سب کے سامنے انکار کا ذکر کیا مگر کسی نے روکا تو کا  
 نہیں۔ مگر سے کافی چوتھا فائدہ تقویٰ اور مہر شد کی بڑی نعمت سے جس کو نہ دے دے وہ خوش نصیب ہے  
 سب سے بڑا نکتہ ہے مگر اس کا بدلہ اس کا انجام بہت ہی بڑا ہے یہ فائدہ خزانہ و اندیش سے اور بدیہ کی ایک تعلیم حاصل  
 ہوا کہ حضرت یوسف کے تقویٰ اور مہر سے سب مہنت مصر کو پ کے ملحق کر دیا کہ بادشاہ بھی آپ کی خوشامد کر رہا ہے کہ  
 حضور والا جیل سے باہر تشریف لے گئے۔ درمیان کو تا بیوں کو درگزر فرمائیے چانچوں فائدہ حضرت یوسف نیک پاک عمل  
 صحابہ اور زہرا یوسف میں ان کو زہرا کہنا پڑے۔ کچھ جو اس کو برکت دے کہتے ہیں وہ اپنے نامہ عمل یہ کہتا ہے اور  
 گستاخاں صحابہ والی بیت میں یہ نام درج کرتا ہے کیونکہ نہ بھانے اپنے گناہ کی تو کہوں قرآن پاک نے اس کا عذاب فرود  
 نہ کر کے دلا ہے گناہ کے درج میں سونے۔ اقرا جرم کرنے والا تو کہنے والا ہے۔

## اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں پہلا اعتراض حضرت یوسف نے کید میں کہہ کر کید کو عورتوں  
 کی طرف یوں نسبت کیا۔ اصل سبب نام نورین کا تھا جو وہ اپنے لئے کہ عورتوں نے اس پر  
 میں یوسف علیہ السلام کو جھٹلانا چاہا تھا۔ پس سے یاد رہی کے لئے یا اس لئے کہ کسی چہرے کا اہتمام کے لئے  
 روئی طور پر تزیین کی ضرورت دیتے ہیں مرد و عورتوں میں کی شایں ہے شریک۔ یہاں بھی مراد دروغ ہے مگر کید کے اہتمام  
 کے لئے عین ضمیر کی لائیں گئیں ہیں وہ تباہ کید کا گواہ بن گئے۔ دوسرا اعتراض یوسف علیہ السلام سے اپنا ظاہر  
 شرع کیا وہ کہتے تھے کہ میں نے جو تھے۔ حالانکہ تحقیق و تفتیش تو میں ہو رہی تھی جواب ۱۰۰۔ اور وہ کہتے  
 کہ آپ نے ڈاک سے ایسے اس قفس کی طرف اشارہ کیا جو تھام کو دین کہہ کر پہلے جیل میں ہی سناچکے تھے میں نے یہ  
 کریں لئے تو یہ تھا دروغ تو یہ عید ہو تھا یہ ماننے کے اعتبار سے یا مکان کے لحاظ سے اس لئے ڈاک بالکل درست ہے  
 دوسرا اس سے کہ اب تفتیش بھی ہو چکی ہے حکام ہو چکے وہ عید ہو جا ہے تیسرا اعتراض یوسف علیہ السلام کی ضرورت مل بادشاہ  
 کی کوئی سے حالانکہ سب تو یہ کر رہی تھی کیونکہ عیب اس کی بیوی سے لگا تھا۔ آپ سے یہ کیوں کہ نہ بادشاہ سے۔  
 جو ہے مرید مصر کو پہنچی تھی اس نے بہت سی علامات اور حدیث گواہیاں دہیں جس سے گریہا کا جزیر اور حضرت  
 یوسف کی رشتہ ثابت ہوئی ہو کہ بادشاہ نے یہ جیل کر ڈالی تھی اس لئے یوسف علیہ السلام کا یہی مادہ جان سے اور بادشاہ کو یہ تھا  
 کہ کوئی عورتیں میں میں ملوث ہیں سب سے زبرد تھا اور نہ جب عورتوں کا بچہ تھا تو نور بادشاہ تہاں سکتا بلکہ پہلے  
 یونہی تھا کہ کون سی عورتیں۔ چوتھا اعتراض حضرت یوسف نے نہ کیوں نہ دہی اور نہ ازاداری یہ عداوتی قانون میں

ذیل مذہبی سے پہلے اثر و مورخ سے عدالت کے قلم کو روکنا یہ خود جرم ہے جو بے یہ دعویٰ جسک عزت کا خواجہ  
خاصہ حق معہ ہے اور عدالت خود اختیار دے رہی ہے بلکہ سر رکھنا آپ کا اپنا حق تھا آپ نے، مثال کر کے  
ثبوت دیتے ہوئے معالی کا اعلان فرمایا۔

### تفسیر صوفیانہ

فَقَالَ الْقَمِيذُ نَتَوَجَّهُ بِهٖ قَدَمًا ۖ لَئِنْ شِئْتُ قَالَ الرَّحْمَنُ لَنَنَظُرَنَّ ۚ اَيُّكُمْ يَخْتَرُ اَنْ يَّرْتَدَّ لَمَّا كُنِيَ عَنْ عَلِيٍّ ۚ

بلکہ لا۔ پس جب تاملہ قدر قلب ہونی کی مارگا میں آیا تو قلب منور سے کہ اپنے مربی، اعلیٰ کے پاس لوٹ جا پس پوچھ  
تس سے کہ میں فریب بشریت مگر نفسانیت و حرکت، بصیرت و موری شیطانیہ کے اب کی خیالات ہیں جنہوں نے جمال  
قلب دیکھ کر بیکسین ذکر خیر اگلت سے ماسوا لہد کے تعقیب کی انگلیاں کاٹ میں۔ اسے نفس ملہم تیر رب جس کو خود تو نے اپنا  
بنا دیا وہ تو حقیقت حال سے بے خبر و بے علم ہے اگرچہ فکر کثیر کا حامل ہے مگر جی بات جہالت کا محو ہے۔ لیکن  
میر رب جس کو میں نے دیکھا ہے اس دنیا و دہیم کے مگر در دہیم قریب کو جھنڈے و لہے ازل سے آبد تک۔ اس خطبہ  
قلب کو جس کو نفس ملہم حیرت کرتا ہے اور علم و صبر قلب کو آفرین کش ہے۔ صوفیاء کرم فرماتے ہیں تمت گماہ مدت  
دنیا سے بچنا ہر مسلمان پر ضرورت علی۔ دیکھا کہ پھر پھر میں مجھیری جاہ و عظمت کی پردہ نہ کرے اس دینی عزت کو نہ ہانے دے  
اس لئے دینی جلاہ سے جس میں عیش، غری و رانی ہے اور دنیاوی عزت و جاہ میں آس و بھوسہ دانی و دہری ہے۔ عاری کے  
صور میں دائمی کو مانا کرے۔ فی زمانہ صوفی کا علامتی فرقہ عجیب طاقت میں ہے کہ دیوی شان و سوکت پیرن مریدی ریب و  
زینت پر آگئی نہیں۔ لیکن شریعت کے معاملے میں سر مرید علی لب نہ بیت بن جاسے۔ یہ طریقہ طاعت نہیں بلکہ نہ خود  
دینی سے جھجھکتا ہے۔ سب سے کمزوری معیبتوں کو دیں کی عزت کے سنے پسند کر دیں قلب یا ر کا اہل فیہر سے۔ دیوی عیش  
و تہم کو حمایت دیں اور مضائب و ابتلا و اپانی اور متون رسانی کی کامیابی پر قربان کر دیں وہ دریں یزیدی سے جو قلب  
تربانی۔ نفس ملہم کو عطا فرماتا ہے نفس ملہم شاہ و فکر کی طرف متوجہ مرتب ہے۔ اور قیامی ماہضتہ کے ماہ و قیامی ہدایت علی نظم  
فَتَمَّ حَقَائِقَهُ مَا جُفَّ عَلَيْهِ مِنْ شَرِّهِ ۚ قَدْ سَدَّ اَفْئِدَتَهُ تَحْزِينُ اَنْفِ خَصْصَ عَنْ اَنْفِ اَفْئِدَتِهِ عَنْ تَقْلِيمِ مِائَتَةِ لَيْلٍ اَخْبَرَتْ رَقِيبَ  
مصر قلاب کے شاہان فکر سے تو، حیو نیہ اور قربت نفسانیہ سے کہ کیا جواب دعویٰ ہے تہاد گناہا لغایت اسرارہ ظنیہ  
کے بارے میں جب تمہ نے دنیا کا درخشاں دیکھا تھا اور تم نے دیکھا کہ وہ قریب کے ساتھ مل کر قلب کو چھوٹا پناہ تھا۔ کیا تم  
نے قلب سنوڑی میں کی کچھ میدان دیا رکھا تھا؟ قوت بیویہ و شہوانیہ نے کہا قسم سے فدا بق قلب و فکر کی قلب نورانی  
میں ہم نے کوئی رالت نہ دیکھی وہ تو ہر نفسانیہ جن پر دنیا و رذیل کو بھر دیا اور حمایت کا عطا دھا، نوروں نے ترقی قلب  
سے متاثر ہو کر دیا کی طاقت اور قلب کی حمایت کی مگر قلب علیم نے، وجود عدولیت دنیا کے در مضائب و اکام مگر  
دنیاوی کے پھر بھی دنیا کی حماقت رک۔ یہی اہل اللہ کا طریقہ علم ہے۔ قلب کی مزین اور مقام جبروت کی للاحونی سی

دنیا کے غلیل سے۔ اصل سعادت۔ محقق نہ کا دل نہیں رکھ سکتے۔ اپنے جسم پر میسہ بنوں کے پناہ برن شت کر بیٹے ہیں  
 ویر کال شہود یا کہ شہادت میرت قہ کے وقت ہر جلوہ گر ہوتے ہیں۔ سمجھتے ہیں کہ ان سب مدد برق قلبیہ کا وسیعہ اور  
 سبب دنیا و ملبأ ہے۔ اہل سنی میں حق دنیا کی برائی میں کرتے بلکہ حیات دیا کو بھی غنیمت و نعمت سمجھ کر  
 شکر و حمدائی بجالاتے ہیں۔ دنیا و ملبأ سبب کبھی ہی عورت۔ فرائض و تقوا و مضافیہ کی مخالفت کی بنا پر کریم کریم کر کے  
 یوسف قلب کو طاعت عقل در جہانم فکر سے بری کر دیتی ہے۔ مضافی قلب کا بیان دینے ہوتے کہتی ہے کہ اسب  
 قدیروں کی سپان ظاہر سوئی میں نے ہی قلب پاکیزہ کو لائس بیبیہ سے بہکانے چھلانے کی کوشش کی تھی قلب  
 سوزن و درد و دل سبب باطن مشق و تامل سے ہی چھوٹی میں سے ہے۔ میری استغفری نا قبول تھی قلب کے  
 اعمار صدق تو پہلے ہی رفت و سی کے موافق تھے۔ غرض ذمیر سے نکل اور صفات نفسانیہ سے پاک تھے جب صدق  
 میں کہاں سوزی تو ذنب میں عذات آجاتا ہے اور جب صدق میں طیناں ہوتا ہے تو ذنب میں استعار کی تربیت آ  
 جاتی ہے کہ جب ذنب دنیا اعتراف جرم کر سکتی ہے تو قلب صادق کت سے مدد دینے لگتا ہے۔ *لَا تَنْفَعُ قُلُوبًا قَدِ افْتَدَتْ*  
*اَعْيُنًا وَجَوَارِحَ نَعُوسٍ بِمَقْشُورٍ فَكُلُّ قَلْبٍ مُّذْنِبٌ قَلْبٌ كَايَ مَكَامٍ مَّرُوفٍ اِي سَلَمَہ* کہ عینیں و رواج کو بند نہ جانے  
 کہ قلب ربانی نے غیر شرک محبت کا میں کر کے اپنے آپ کی نیاست میں کی۔ قلب ربانی قلب جانتے ہیں کہ شہادت  
 خیانت سرریہ والوں کو نہ ان مرد عشق کی ہدایت نہیں دیتے۔ کیرنگ نہ نبی طنی مراد طلب کے پنے میں کبھی کامیاب نہیں  
 ہوتے جس شق کی طبیعت میں نہیں خیانتا ہو وہ معرفت و مشاہد محبت کی راہ نہیں پاسکتا۔ نہ مکاشفہ و سرکار لائق بناسکتا  
 خیانت مکر ملیں کا جال ہے جو سبکیں۔ گو شکاف کے لئے سے۔ بجز رب قدیر کے کوئی خاص نہیں کے خفیہ جال کو میں تو  
 سکتا۔ سب قدمی راہ و طریقت کو پہنچے کہ ثابت حیات دنیا میں گناہ و فسق عرش و خطا کی خیانت۔ کریں۔ جیسے کہ امانت  
 فصلت محروم سے اسی طرح خیانت فصلت و مہر ہے اور بددانی غایت و دید ہے۔ خیر و قلب میں شریعت کی نوامیس  
 ہیں خیر و روف۔ پاپ۔ شر۔ و دینیت۔ امانت۔ حیات۔ زکوۃ و خیرات و طریقت کی پانچ باتیں ہیں۔ مے مع  
 بقدر باطن۔ پاؤں۔ ہیٹ۔ قلب کا کام ہے کہ ان امانتوں کو عین صوفی اور نظام کائنات میں لکھتے اور ماسوا شرک محبت  
 سے چھٹے۔ راگ و دھرم میں بچتے۔ اسی قہ میں نفس مارا ہے جو خیانت و قباحت کا مرکز ہے۔ قلب ربانی خط  
 کر سکتا ہے مگر کشی نہیں کرتا لیکن نفس غیث مگر کشی کرتا ہے اس لئے قلب کا عیب ظاہر نہیں کیا جاتا جب مخلوق میں  
 عیب ہے۔ سب کا نہ وہ عیب نہ میں ہونے دیتا پر وہاں ہے تو یہ تعالیٰ بھی عیب گ بگاڑ پر پردہ ڈالتا ہے صوفی و فریق  
 ہیں کہ قلب متور نفس امارا کو متعین کرتا ہے کہ اسے مرد و زنی ساری مگرنا ہوں میں سر جوئی اب وقت اخیر و سبیل  
 و روف کرے۔ بندہ راہ حق میں جو کچھ خرچ کرتا ہے وہ اسی حق تعالیٰ کا ہے مگر اس کے مادی و دنیوی اس کو مدد مل جاتا





معرفت کے ساتھ تیری اعانت کروں گا تو تیرے ہی لئے شکر اور حمد ہے اور مجھ پر تیرا احسان ہے۔ اور اگر میں نے تیری نافرمانی کی تو تیری سزا مجھ پر قائم ہے۔ اے اچھے اللہ مجھ پر رحم کر کہ میرے سب گناہ بخش دے اور میرے اعمال کو میرے آقا کی آنکھوں کی ٹھنڈک بنا دے۔ اللہ علیہ وسلم اپنے حبیب مقبول بارگاہِ ازل کے دیدار کے شرف سے مجھ کو محروم نہ رکھ۔ اے عاقبت کے رب میں ساری مخلوق کو چھوڑ کر قصد کر کے تیرے پاس آیا ہوں تیری بخششوں کے دروازے پر آیا ہوں تو گناہگاروں کی پناہ ہے۔ اپنے فضل سے مجھ پر رحم کر۔ اے میرے رب حقیقت میں تو ہی صاحبِ فضل و احسان ہے۔ اور وادیِ گناہ کی دشتِ زدہ لوگوں کا مونس ہے اے رحیم کریم دنیا و آخرت تیرے بغیر ابھی نہیں۔ اے غفور کائنات نیکیوں سے مجھے کچھ فائدہ نہیں اور بدیوں سے مجھے کچھ نقصان نہیں۔ میں گناہوں کا ذبیحہ ہوں اگر تو معاف فرما دے تو میرا فائدہ ہے اگر معاف نہ فرمائے تو میرا نقصان ہے میں حیرتِ تیرا ہی بندہ ہوں تو مقبروں کم عقلوں سے پیار فرمانے والا ہے۔ اے میری حفاظت کرنے والے مجھے ہر وقت تجھ سے حاجت اور امید ہے۔ میں نے اپنی مصیبت کی شکایت تجھ سے کی اے امیدوں کو پورا کرنے والے تو ہی میری مصیبت کو دور کرنے والا ہے میرے سب گناہ بخش دے اور میری حاجت پوری کر۔ میرا گوشہ کم ہے۔ میں جانتا ہوں مجھ کو منزل تک نہیں پہنچا سکتا۔ منزلِ دوسرے گوشہ کم ہے اس لئے میرے ساتھ اگر تیری امداد نہ ہو تو میرے لئے رونا ہی رونا ہے۔ میں نے نہایت برے عمل کئے بد عملی نے مجھ کو ذلیل اور خوار کیا۔ دنیا میں مجھ سے زیادہ کسی کے پاس گناہ نہیں۔ مجھ جیسا بدکار کوئی نہیں تجھ جیسا شاکر کوئی نہیں۔ میں مسافرِ تنہا کم لشکر ہوں ماتِ اندھیری ہے راستہ بھٹکتا ہے۔ تو نے ہمیشہ مجھ کو میری رغبت سے پہلے دیا۔ اے آسمانوں کے رب اپنی بخشش کو پورا کر کے مجھے جلدی آرام پہنچا۔ تو ہی فریادوں کی فریاد کو پہنچنے والا۔ تجھے واسطہ ہے میرے پروردگارِ کربا کے آخری مسافرِ امامِ حل وسط امامِ آئینِ عالمین امامِ ائمہِ نبیین مقتدا و عاشقینِ مستہادہ سالکینِ غزروں کے تاجدارِ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا میرے بھی سینہ کربلا میں نفسِ امارہ کا شمرِ خنجرِ شیطانی سے قلبِ حسین کو شہید کرنے کے درپے ہے۔ میرے قلب پریشان کی حفاظت قربِ جمالِ کزبا اور شہادتِ گاہِ ذوق میں شہیدِ آفت کا درجہ عطا فرما۔ اُس دن مجھے اللہ تعالیٰ کے سامنے کیا شرمندگی ہوگی جس وقت اللہ تعالیٰ مجھ سے فرمے گا اے بندے میں نے تجھے پیدا کیا اور اچھے دین کے ساتھ تجھے زندگی دی اور رکوع اور مجھ سے کے ذریعے تجھ کو اپنا قرب دیا اور تیرے دل کو معرفت اور سخاوت عطا کی مگر تیرے نفسِ ریا کار نے تیرے سامنے دین کے بدلے دنیا کو آگستہ کیا۔ اے بندے تو مجھ سے ہی بھاگا میری ہی مخالفت کی کیا مجھ جیسا کریم رب تجھ کو کیسے مل سکتا ہے اے میرے کریم اب ضعیفی اور عاجزی کے وقت تو نے مجھ پر مہربانی کی اور راتوں کی تاریک جنگلوں میں میری مدد کی اپنے دلیوں کے ذریعے تو نے میرا حال اچھا کر دیا۔ تو نے مجھ کو خوشخوار دشمنوں کے مکر سے بچایا۔ تیرے ہی لئے مہوش ہے۔ اویا اللہ نے فرمایا جو اخلاص کے ساتھ ربِ کریم کی معرفت میں قائم ہوتا ہے۔ سب چیزیں اس کے قبضہ و اختیار میں ہو جاتی ہیں مگر مومن پھر بھی اس دنیا کو قید خانہ سمجھتا ہے۔ رب تعالیٰ جب دنیا سے بندے کو نکالتا ہے تو بے اثناء اکرام فرماتا۔



ہے۔ اسی لئے بندہ مومن دنیا میں آنا نہیں چاہتا۔ اور کافر واپسی کے لئے چھٹا ہے کافر دنیا کا خواہش مند مگر مومن  
 متقی وہ ہے جو نفس کو خواہشوں سے دل کو ہر غفلت سے۔ حلق کو ہر ایک لذت سے۔ اعضاء کو ہر گناہ سے باطن کو  
 ہر آفت سے بچائے جب یہ سعادت نصیب ہو تو رب تک مقام وصل کی امید ہے۔ جس کا ظاہر و باطن خوفِ خدا میں  
 لرزاں ہوں وہ متقی ہے ہر شخص کو جاننا چاہیے کہ اجر و قسم کے ہیں مگر اجر دنیا کے اجر آخرت دنیا کا اجر فنا اور  
 مشقت سے ہے اور آخرت کا اجر شفقت و الفت سے ملتا ہے اسی لئے اس کا نام جنت ہے۔ جس کا متقی ہے  
 چھپا ہوا یہ اس کا اجر ہے جو نیکی کو اس طرح چھپائے جس طرح بدی کو چھپایا جاتا ہے۔ بندوں کو دنیا میں چار زمانے  
 اور چار وقت عبادت و مجاہدات کے ملے ہیں مگر قبل بلوغت و بعد بلوغت و جوانی و بڑھاپا اور چار وقت دن  
 رات۔ صبح۔ شام۔ ان کے اجر میں جو جنت ملے گی اس میں چار باغ۔ چار مکان۔ چار شرابیں۔ چار جوڑے ہیں۔ چار  
 باغ۔ عدن۔ فردوس۔ نعیم۔ مادی۔ چار مکان۔ دار النہار۔ دار السلام۔ دار المقام۔ دار الحیات۔ چار شرابیں۔ پانی  
 دودھ۔ شہد۔ طہر۔ چار جوڑے۔ لباس عطا۔ لباس بقا۔ لباس رضا۔ لباس نقا عاقل کو یہ اجر آخرت میں ملتا ہے  
 مگر عارف کو ہر وقت کیونکہ اس کی نظر جب ان انعاموں کے خالق کی طرف لگتی ہے تو بجز خدا تعالیٰ سب کچھ بھول  
 جاتا ہے۔ جو بندہ خلوص سے رب کی طرف دیکھتا ہے سب دنیا اس کی غم بن جاتی ہے اور دونوں جہنم کی عزت پائے  
 جب تک بندہ دنیا کی طرف دیکھے دنیا اس کو ذلت کی حیرت سے اس کو بیچ دیتی ہے۔ مخلص بندہ کی نشانی یہ ہے۔ وہ  
 خدا میں الفت مصطفیٰ میں ہزار مصیبتیں اٹھاتی پڑیں مگر محبت سے منہ نہ پھیرے۔ عارفوں کی یہی نشانی ہے۔ اسے میرے کریم  
 یہ عارفوں کی شان پھر میرے پاس کیا ہے جو میرے حضور پیش کروں۔ نہ میرا قیام نہ میرا کوع مجھ۔ نہ عبادت۔ نہ علم نہ زعمہ اس  
 دلق کہ تیرے تھے بنائے چاکیں۔ اسے کریم میں اندھا مقام حیرت میں گمراہ رہا ہوں اپنے بندوں کو میری طرف پھیر دے  
 اور مجھ کو توفیق عطا فرما کہ تیری طرف پہلے چلوں اور تیری وصل کی راہ میں جنت و کوشش خرچ کروں۔ میں صرف تجھ کو  
 ہی دیکھتا ہوں کیونکہ تجھ سے زیادہ کوئی حسین اور اچھا نہیں۔ اسے میرے کریم میں تیرے ولیوں کو اس لئے دیکھتا ہوں  
 کہ ان میں تیرا ہی جلوہ آشکارا ہے اسے میرے کریم رب میں مجھوں میں تیری رحمت کا منتظر ہوں۔ تو بل صراط پر میری  
 نجات کا منتظر ہو جاؤ بندے کا دین کامل ہو تو ملے جملے عمل بھی منظور ہو جاتے ہیں۔ اسے رب میرا دین خالص ہے مگر میرے  
 عمل خالص نہیں اپنے کریم سے بخش دے۔ اسے ساتھیو۔ قبر میں صرف دینیات کا سوال ہو گا۔ مگر قیامت میں اعمال کا  
 آسمان کے نیچے زمین کے اوپر جلدی جلدی کچھ کر لو یہ سب کچھ تمہارے لئے ہے جب تم سب دنیا سے پلے جاؤ گے تو آسمان  
 اور زمین آٹھ دیتے جائیں گے۔ چاند سورج ستارے نیست و نابود کر دیئے جائیں گے۔ علماء و کرام کی زبان میں ماریات کا نام  
 آسمان زمین چاند سورج ستارے ہیں۔ لیکن صوفیا کی اصطلاح میں آسمان عاقل شریعت ہے اور زمین عارف صالح ہے  
 اور ان کا نور باری تعالیٰ ہے۔ پچھلی امتوں کو تین نصیحتیں تورات میں تین زبور میں ملیں اور تین انجیل میں۔ تورات کی

باتیں یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر نیک کو دوست بناتا ہے مگر صدقہ دینے والوں کو اور دیتا ہے مگر مومن کو پسند نہیں کرتا بلکہ لفظ یہ ہیں مگر ناعت واد ہی سیر ہے مگر جو صاحب ہوا وہ کامیاب ہے مگر گورہ نہیں بگا گیا انجیل کے اقوال یہ ہیں مگر اصل دولت ناعت ہے مگر ترک خواہشات عزت ہے مگر عزت میں سلامتی ہے ان سب کا خلاصہ اور حصول قرآن مجید کی تین نعمتوں میں ہے مگر کہ شقی کا ہی صدقہ قبول ہوتا ہے مگر شقی اور محبوب توبہ کرنے والا ہے مگر اللہ تعالیٰ عارفوں عالموں مومنوں کا نور ہے۔ کامل وہ ہے جو عامل ہو پھر رب تعالیٰ اس کو عارف بننے کا عامل کی شبیہ نشان بخشتا ہے۔ عامل مثل پانی ہے۔ مثل شئی ہے۔ مثل سونابے۔ مثل چاندی۔ جوہر ہے۔ یا قوت ہے مورتی آباد ہے۔ مشکوہ تابد ہے۔ عنبر ہے۔ کافور ہے۔ ریحان ہے۔ شقائق ہے۔ مومن مثل کشتی ہے۔ برائی ہے معرانی ہے۔ پہاڑ ہے۔ آگ و عشق ہے۔ آندھی ہے۔ سورج ہے۔ چاند ہے۔ ستارہ ہے۔ دریائے۔ گلستان ہے۔ گل درخت ہے۔ شہید خالص ہے۔ عمل راستہ ہے معرفت اس کی منزل جب عامل کے عمل یا گاہ مہموم میں قبول ہو جلتے ہیں تو اس کو چون مقام قرب نصیب ہوتے ہیں مگر عارف مثل مشک و عطر ہے مگر معرفت مثل عنبر عقل بڑھاتا ہے مگر معرفت مثل کافور ہے کہ قلب بوس شہد ہوتا ہے مگر معرفت مثل ریحان چمن قلب کو مزین کرتی ہے مگر مثل کشتی ہے کہ نور اور دین اس میں جہاز ہے کشتی معرفت میں آئندہ مسافر ہیں۔ توحید۔ اخلاص۔ یقین۔ توکل۔ رضا۔ تسلیم۔ ذکر۔ شکر۔ مگر معرفت مثل براق ہے کہ ہندو عارف کو خدا سے ملا دیتی ہے اور وصل کے عرش تک لے جاتی ہے مگر معرفت مثل کیل ہے کہ دین حق کو عارف سے جوڑ دیتی ہے اور سکون پیدا کرتی ہے مگر مثل آتش ہر مخالفت و گناہ کو جلا کر فنا کر دیتی ہے مگر مثل آندھی ہے کہ حرص ہوس کے کیڑے کو اڑا پھینکتی ہے مگر معرفت مثل سرسبز گام ہے کہ زمانے کی تبدیلی عارف کو بگاڑ نہیں سکتی مگر مثل زگس عارف ہمیشہ مجدد ریز ہوتا ہے مگر مثل دریا ہے کہ گناہوں سے ناپاک نہیں ہوتا مگر مثل جنت معرفت ہمیشہ باقی رہنے والی ہے مگر معرفت مثل سورج۔ چاند۔ ستارہ ہے کہ مسافر راہ سلوک راہ و منزل و وصل کو اسی کے ذریعہ نشانات راہ کا پتہ چلتا ہے۔ یہی جھکتے عاشقوں کو ہدایت مقصود دیتی ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت دو قسم کی ہے مگر ہدایت توفیق یہ ابتداء معرفت ہے مگر ہدایت وصل الی الطلوب یہ معرفت کی انتہا ہے۔ درمیان میں چار ہدایتیں ہیں۔ پہلی ہدایت انبیاء کرام ہے یہ ہدایت مثل چراغ ہے۔ دوسری ہدایت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اس کے بغیر اللہ کی ہدایتیں ہی نہیں مل سکتیں۔ دامن عشق مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چابی ہے کسی نے صدیق اکبر سے پوچھا کہ تجھ کو ہدایت کس نے دی۔ فرمایا کہ صاحب معراج صلی اللہ علیہ وسلم محبوب کردہ نے ہی وصل کی لذت سے آشنا کر کے معراج عرش تک راہنما فرمائی۔ سائل نے پوچھا کہ کیا تجھ کو اللہ نے ہدایت نہیں کی۔ فرمایا بڑا حق ہے تفریق کی راہیں نکالتا ہے رب کی ہدایت یہ ہے کہ اس نے اپنے رسول حبیب کو خزانہ معرفت سے کر دیا۔ اور دامن یار میں منتظر بیٹھے والوں کو وصل کی لذت کھینچا۔ تیسری ہدایت

ایمان۔ جو بھی ہدایت قرآن و مجاہدات نفس اس ہدایت سے گزروں کو قوت ملتی ہے جس سے بارگاہ قدس ملک پہنچنے کے نبال  
سوجاتے ہیں اور ان کے چہروں پر حاضری بارگاہ کے انوار کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں اسے میر سے رب محمد کو جی و امن پہنچنے  
میں جہ عطا فرماتا کہ نزار معرفت سے حصہ پالوں اسے میر سے کہنے پہ چلتے والے ساتھیو دنیا کی کو ہے جس نے اعمال  
سالہ سے نزار معرفت کا انعام پالیا۔ صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہم و آلہم و سلم و ربیعہ قرینہ شہید مامونہ۔ محبت دینی  
و انصاف و تقویٰ و عبادت و توبہ و ستر و فقر حق طالب رب تدبیر امداد بدائی نبوی۔ قادر حق ربوبی۔ حال گزرت  
۱۹-۲-۸۱ پاکستان

تمت بالخير

فَقَالَ

مہرِ حقیقت برائے تصنیفِ بدوہ میں تصدیق کرتا ہوں کہ میرے تفسیرِ نعیمی بارہ جہاں کی تصنیف کی ہے اور بنظرِ خود تمام عربی عبارات و آیات قرآنیہ کی صحت گروی ہے۔  
اب بحمد اللہ تعالیٰ اس تفسیرِ نعیمی بارہ جہاں کوئی عربی غلط نہیں ہے اور تصنیف :۵ باہرِ حقیقت اورہ نعیمی کو دیریا ہے۔

دستی حافظہ مدبق کوثر پروف۔ پیر منظور شدہ حکومت پاکستان  
ساکن یار موصی۔ تحصیل یحیہ ضلع گجرات

نوٹ: اصل سرٹیفکیٹ ادارے کے دفتر میں موجود ہے۔

